

**КАБИНЕТ МИНИСТРОВ РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН
ТАШКЕНТСКИЙ ИСЛАМСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ**

РЕКОМЕНДОВАНО К ЗАЩИТЕ:
Кафедра «ЮНЕСКО по
религиоведению и сравнительному
изучению мировых религий»
_____к.и.н., доц. Д.Рахимджанов.
«_____» _____ 2014 год

Омонова Гулчехра Мухидин кизи

Тема: **ИЗУЧЕНИЕ ИСЛАМСКОЙ ТРАДИЦИИ
(ХАДИСОВ) НА ЗАПАДЕ**
(На примере произведения Альфреда Гийома «Традиции ислама»)

Направление: 5220400 - Религиоведение

Выпускная работа для получения степени бакалавра

Научный руководитель: Ж.Нажмиддинов
Оппонент: к.и.н. Д.Муратов

Ташкент – 2014

СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ.....	3
ГЛАВА I. МЕСТО ХАДИСОВЕДЕНИЯ В ЕВРОПЕЙСКОМ ИСЛАМОВЕДЕНИИ.....	10
1.1. История изучения хадисов в Европе.....	10
1.2. Современные исследования по хадисоведению на Западе.....	21
ГЛАВА II. МЕСТО И РОЛЬ ПРОИЗВЕДЕНИЯ АЛЬФРЕДА ГИЙОМ «ТРАДИЦИИ ИСЛАМА» (ВВЕДЕНИЕ В ХАДИСОВЕДЕНИЕ) В ЕВРОПЕЙСКОМ ХАДИСОВЕДЕНИИ.....	30
2.1. Жизнь и деятельность Альфреда Гийома и его произведение «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение) в западном хадисоведении	30
2.2. Подход Альфреда Гийома к эволюции хадиса.....	36
ЗАКЛЮЧЕНИЕ.....	52
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ.....	54
ПРИЛОЖЕНИЯ.....	60

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность темы исследования. В условиях независимого развития в Узбекистане происходят последовательные и системные демократические преобразования, которые интенсифицируют процессы становления новой национально-государственной идентичности в менталитете граждан. Когда речь идет об отношении к религии, толерантности, становится ясной одна истина: в деле обеспечения своей национальной независимости каждого народа, долгое время находившегося под колониальным гнетом, важную роль играет возрождение духовных и религиозных ценностей. Остановившись на основных причинах столь высокого внимания к религиозному вопросу, необходимо особо отметить, что любое государство, ставящее перед собой целью построение всесторонне свободной и процветающей жизни, не может достичь своего великого рубежа без справедливого и мудрого правового регулирования отношений государства и религии. В нашей стране за последние 20 лет по не посредственной инициативе главы государства четко определены роль и статус религии в правовом демократическом государстве, гражданском обществе и создана надежная правовая база в данной сфере. Как отметил Президент нашей страны Ислам Абдуганиевич Каримов: «В научном и культурном сближении стран Центральной Азии с Западом, несомненно, религия должна играть роль важного и надежного сотрудника».¹

В связи с этим после обретения независимости уделяется особое внимание на историческую память нашего народа, в частности историческим лицам, которые внесли огромный вклад на развитию науки и культуры. Ярким примером наших слов, может, служит постановление правительства Республики Узбекистан «О праздновании 1225-летия со дня рождения имама аль-Бухари по хиджре – лунному календарю», которая было принято 29 апреля 1997 году. В ноябре этого же года Генеральная конференция

¹ Каримов И.А. Наша высшая цель – независимость и процветание Родины, свобода и благополучие народа. – Т. 8. – Т.: Узбекистан, 2000. - стр 20.

ЮНЕСКО принимает постановление об участии в 1998 г. в праздновании памятной даты 1225-летия со дня рождения ученого Исмоила аль-Бухари. Выступая на церемонии открытия памятного комплекса Имама аль-Бухари, президент Республики Узбекистан Ислам Абдуганиевич Каримов сказал: «Хазрат аль-Бухари – это гордость не только узбекского народа, но и всего мусульманского мира. Жизнь этой святой личности в прямом смысле является примером научного и человеческого героизма, негибаемой воли, символом негасимой убежденности».²

Как выше было упомянуто, происходят кардинальные изменения, и создается благополучная среда в сфере духовности в нашей республике. Одной из таких направлений является улучшения научной деятельности представителей науки религиоведение, в частности исламоведение. На сегодняшний день специалисты по данному направлению имеют возможность исследовать не только научную деятельность отечественных ученых, в частности мухаддисов, а также научную деятельность зарубежных исследователей.

Актуальность настоящего исследования заключается в том, что в нем предпринята попытка контекстуального и сравнительного анализа хадисного материала, а также определения обстоятельств хадисотворчества при жизни Мухаммада и в период после его кончины.

Зарубежные и отечественные исламоведы указывают на недостаточную изученность хадисной литературы, поэтому актуальность научного поиска в данном направлении не вызывает сомнения, так как сама проблематика религиозной науки о хадисах диктует необходимость теоретических и прикладных исследований в области хадисоведения.

Таким образом, можно сказать, что актуальность настоящей выпускной квалификационной работы обусловлена:

² Выступление Президента Каримова И.А. на церемонии открытия памятного комплекса Имама аль-Бухари.
<http://www.press-service.uz>

- во-первых, необходимостью дальнейшего детального изучения западного хадисоведения, которая формировалась в течение последних столетий в Европе как одна из основных отраслей исламоведения.

- во-вторых, насущной потребностью в научной информации о том, как западные востоковеды использовали различные методы при критическом изучении хадисов на Западе.

- в-третьих, недостаточностью религиозоведческого и исторического анализа сунны и хадисной литературы на Западе, соответствующих теоретико-методологическим разработкам для адекватного освещения ключевых положений западного хадисоведения, характеризующих место священного предания в Европе.

Степень разработанности проблемы. Нам известно, что на данный период времени не только представители исламского мира, но и представители запада проявляют особый интерес к изучению ислама, а в частности хадисоведения. Исходя из этого, можем привести пример деятельности таких ученых, востоковедов как Игнац Гольдциер,³ Густав Вейл,⁴ Алоис Шпренгер,⁵ Вильям Мюир,⁶ Рейнхарт Дози,⁷ Кристиан Снук-Хюргронь,⁸ Анри Ламменс,⁹ Давид Самуил Марголиус,¹⁰ Йозеф Шахт,¹¹

³ Goldziher I. *Muhammadanische Studien*. –Helle, B.I (1889). B.I (1890). Тот автор. *Muslim Studies*. tr. S.M. Stern and C.R. Barber, Chicago: Aldine Atherton, 1971.

⁴ Weil G. *The Bible, the Koran, and the Talmud: Or, Biblical Legends of the Mussulmans*. – University of California Libraries, 1846. Тот автор. *Geschichte der islamitischen völker von Mohammed bis zur zeit des sultan Selim übersichtlich dargestellt (German Edition)*. – University of California Libraries, 1866.

⁵ Sprenger A. *A catalogue of the Arabic, Persian and Hindu'sta'ny manuscripts*. – Calcutta: Thomas, 1854.

⁶ Muir W. *Mahomet and Islam: a sketch of the prophet's life from original sources and a brief outline of his religion*. – University of California Libraries, 1887.

⁷ Dozy R.P.A. *Histoire des Musulmans d'Espagne: Jusqu'à la conquête de l'Andalousie par les Almoravides (711-1110)*. – University of Michigan Library, 1861.

⁸ Snouck Hurgronje C. *Mekkanische Sprichwörter und Redensarten (German Edition)*. – University of Michigan Library, 1886. Тот автор. *Mohammedanism: Lectures in Its Origin, Its Religious and Political Growth and Its Present State [Hardcover]*. – Hyperion Pr, 1981.

⁹ Lammens H. *La Syrie, précis historique (French Edition)*. – University of Michigan Library, 1921. Тот автор. *L'Islam. Manuale delle credenze ed istituzioni musulmane (First Italian edition)*. – Prima edizione italiana, 1929. Тот автор. *Le Berceau de l'Islam. L'Arabie occidentale à la veille de l'Hégire. Vol. I: Le Climat - Les Bédouins*. – Sumpitibus Pontificii Instituti Biblici, 1914.

¹⁰ Margoliouth D.S. *The Early Development of Mohammedanism: Lectures Delivered in the University of London, May and June, 1913*.

¹¹ Schacht J. *An Introduction to Islamic Law*. – Oxford University Press, 1983. Тот автор. *Legacy of Islam*. – Oxford University Press; 2nd edition, 1979.

Йозеф Горовиц,¹² Альфред Гийом,¹³ Готе Йейнболл,¹⁴ Аран Ян Венсинк,¹⁵ Иоганн Фюк¹⁶ и их работы в данной сфере, которые внесли огромный вклад в развития исламоведения на Западе.

Также, имеется труды на арабском языке Мустафы Сибайи¹⁷, Мухаммада Абу Шахбы,¹⁸ Абдурахмана Бадавий,¹⁹ которые посвящены на изучения исламских наук, в частности критическому хадисоведению на Западе.

Более того, сунна как источник мусульманского вероучения рассматривалась в работах российских исследователей как В.В. Бартольд,²⁰ И.Ю. Крачковский,²¹ А.Е. Крымский,²² И.П. Петрушевский,²³ Е.А. Беляев,²⁴ О.Г. Большаков,²⁵ К.А. Бойко,²⁶ М.В. Вагабов,²⁷ Д.В. Ермаков,²⁸ Л.И. Климович,²⁹ С.М. Прозоров,³⁰ Е.А. Резван,³¹ С.А. Ахмедов³² и др.

¹² Horovitz J. Jewish proper names and derivatives in the Koran. – Olms, 1964. Тот автор. A list of the published Mohamedan inscriptions of India.– Supdt. Govt. Printing, 1910.

¹³ Arnold. T., Guillame A. The Islamic Art and Architecture. – Goodword Books, 2001. Тот автор. Guillame A. The traditions of Islam. – Oxford: Clarendon press. 1924. Тот автор. The Life of Muhammad.– Oxford University Press, 2002. Тот автор. Islam (Reprint edition). – Penguin Books, 1990.

¹⁴ Juynboll G.H.A. Muslim tradition.– London: Cambridge university press, 1983. Тот автор. Studies on the Origins and Uses of Islamic Hadith.– Burlington: Variorum, 1996.

¹⁵ Wensinck A. J., Mensing J. P. Concordance Et Indices De LA Tradition Musulmane: Les Six Livres, Le Musnad D'Al-Darimi, Le Muwatta' De Malik, Le Musnad De Ahmad Ibn Hanbal (8 volumes) (French Edition) Reprint edition. – Brill Academic Pub, 1992.

¹⁶ Fuck J. Die Arabischen Studien in Europa, Bis in Den Anfang Des 20. Jahrhunderts (German). –Otto Harrassowitz, 1955.

¹⁷ Сибайи М. Ас-Сунна ва маканатуха фи ат-ташриъ ал-исломий. – Байрут: Мактабат ал-варрок, 1998.

¹⁸ Абу Шахба М. Дифъ ани-с-сунна ва радду шубах ал-мусташиркин ва ал-кутуб ал-муъосирин. – Каир: Мактабат ас-сунна, 1989.

¹⁹ Бадавий А. Мавсуъа ал-мусташиркин. – Байрут: Дор ал-илм лил-малойин, 1993.

²⁰ Бартольд В.В. Работы по истории ислама и Арабского халифата. Соч. Т. VI. М., 1966.

²¹ Крачковский И.Ю. Избранные сочинения. Т.1-6. М.- Ленинград, 1955-1960.

²² Крымский А.Е. История мусульманства: Самостоятельные очерки, обработки и дополненные переводы из Дохи и Гольдциера. Ч. 1-2. М., 1904.

²³ Петрушевский И.П. Ислам в Иране в VII-XV вв. Ленинград, 1966.

²⁴ Беляев Е.А. Лекции по истории арабов. М., 1937. Тот автор. Арабы, ислам и Арабский халифат в раннем средневековье. М., 1966.

²⁵ Большаков О.Г. История Халифата. Т. I. Ислам в Аравии (570-633). М., 1989.

²⁶ Бойко К.А. Арабская историческая литература в Египте (VII-IX вв.). М., 1989.

²⁷ Вагабов М.В. Мухаммад в истории и легендах // Предисл. К книге В. Ирвинга «Жизнь Магомета». Махачкала, 1991. Тот автор. Ислам, женщина, семья. Махачкала, 1994

²⁸ Ермаков Д.В. Хадисы и хадисная литература // Ислам. Историографические очерки. М., 1991.

²⁹ Климович Л.И. Книга о Коране. М., 1986. Тот автор. Ислам. М., 1962.

³⁰ Прозоров С.М. Арабская историческая литература в Ираке, Иране и Средней Азии в VII – середине X в.: Шиитская историография. – М., 1980. Тот автор. Ислам как идеологическая система. М., 2004.

³¹ Резван Е.А. Этносоциальная терминология Корана как источник по истории и этнографии Аравии на рубеже VI-VII вв. Автореф. канд. дис. – Ленинград, 1984.

³² Ахмедов С.А. Сунна – уникальный источник исламского вероучения: Автореф. канд. дис. – М.: Дагестанский государственный университет, 2009.

В республике Узбекистане осуществлена огромная работа в данной сфере. Особое внимание заслуживают работы, Ш. Бабаханова,³³ А. Мансура,³⁴ М. Мухаммад Юсуфа,³⁵ У. Уватова,³⁶ А. Муминова³⁷ и других. Более того, защищены кандидатские работы по данному направлению. Например, диссертации Д. Рахимджанова,³⁸ Д. Муратова,³⁹ М. Алимовой⁴⁰ и другие.

Но в выше перечисленных трудах, имеется общий обзор, краткое изложение о хадисоведении на Западе. В этих работах не уделяется особое внимание жизни и деятельности Альфреда Гийома и его вкладу в изучения хадисоведения. Поэтому, особое значение имеет изучения истории и современное положение западного хадисоведения, роль произведения Альфреда Гийома «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение) в этом направлении.

Объект исследования. Объектом исследования является жизнь и деятельность западного востоковеда Альфреда Гийома.

Предмет исследования. Предметом исследования является произведение Альфреда Гийома «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение) и его роль в западном хадисоведении.

Цели и задачи выпускной работы. В данной работе приведена информация об истории хадисоведении на Западе, ее роли и месте в развитии

³³ Бабаханов Ш.З. Становление хадисоведения и выдающиеся мухаддисы Средней Азии // Исследования по истории, и истории науки и культуры народов Средней Азии / Под редакцией П.Г.Булгакова, У.И.Каримова. – Т.: Фан, 1993. Тот автор. Великие мухаддисы о мире и дружбе между народами. – Т.: А.Кадыри, 1998.

³⁴ Минг бир хадис. – Т.2 жилдли / Арабчадан Абдулазиз Мансуров таржимаси. –Т.: Ўзбек маскани, 1991.

³⁵ Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. Хадис ва хаёт. – Т.: Шарк, 2004-2011.; Тот автор. Мусталахул хадис. – Т.: Шарк, 2011.

³⁶ Уватов У. Мовароуннахр ва Хуросон олимларининг хадис илми ривожига тутган ўрни (Ал-Бухорий, Муслим, Ат-Термизий): тарих фанлари доктори...дис.автореф. –Т.: Тошкент ислом унверситети, 2002. Тот автор. Ал-Хаким ат-Термизий. Т.: 2001. Тот автор. Имом ал-Бухорий хаёти. –Т.: 1998. Тот автор. Мухаддислар имоми.–Т.: Маънавият, 1998.

³⁷ Муминов А. Ханафий уламоларининг марказий Мовароуннахр шахарлари хаётида тутган ўрни ва роли (II-VII/VIII-XIII асрлар): тарих фанлари доктори...дис.автореф. –Т.: Тошкент ислом унверситети, 2007.

³⁸ Рахимджанов Д. Абу Хафс Насафийнинг “Китоб ал-канд фи маърифат уламо Самарканд” асари – Самаркандда хадис илми тарихи бўйича мухим манба: тарих фанлари номзоди дис. ... автореф. Т.: Тошкент ислом унверситети, 2003.

³⁹ Муратов Д. Абдуллох ас-Субазмунийнинг “Кашф ал-осор”асари хадис илмига оид манба: тарих фанлари номзоди дис. ... автореф. Т.: Тошкент ислом унверситети, 2008.

⁴⁰ Алимова М. Имом ад-Доримийнинг хадис илми ривожига кўшган хиссаси: тарих фанлари номзоди дис. ... автореф. Т.: Тошкент ислом унверситети, 2009.

исламоведения, анализ произведений западных ученых по хадисоведению, в частности произведение Альфреда Гийома «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение).

Для достижения выше поставленных целей необходимо было решить следующие задачи:

- изучить объективные и субъективные факторы, повлиявшие на возникновение хадисоведения на Западе;
- предоставить общий обзор трудов, переводов хадисов и их сборников в прошлом и на современном этапе;
- анализ взглядов западных востоковедов на хадисы Пророка Мухаммада (с.а.в.) и их произведений;
- изучение жизни и деятельности Альфреда Гийома, основных вопросов его произведения «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение) и отношение к этим вопросам мусульманских ученых;

Научная новизна. В выпускной работе с привлечением большого количества работ зарубежных и отечественных исламоведов исследован статус сунны на Западе, обоснован новый подход к определению места хадисов в западном хадисоведении.

Прослеживаются эволюционные параметры развития хадиса и хадисной литературы, ставится и решается вопрос о выявлении специфики хадисных текстов как уникальной религиозно-исторической литературы, зародившейся и получившей широкого распространение в мусульманском мире. Дана типология и показаны основные особенности влияния сунны на развитие западном хадисоведении.

Анализируется хадисная терминология и традиционалистская классификация хадисов. В работе впервые вносятся в научный оборот обширный массив хадисных текстов, снабженных новыми комментариями, отражающими эволюцию учения Альфреда Гийома и его произведение «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение), рассматриваемых в

сравнительно-историческом плане, а также их проецирование на современную религиозную практику в мусульманских общинах в Европе.

Теоретическую и методологическую основу исследования составляют научно-философские принципы историзма, комплекс общенаучных методов изучения религиозных верований и систем. Важным методологическим положением, реализованным в настоящей выпускной работе, является принцип конкретно-исторического подхода к анализу хадисного материала и хадисной литературы, рассматриваемых со всех возможных точек зрения.

Теоретическая и практическая значимость исследования состоит в том, что его материалы могут быть использованы в совершенствовании уровня религиозных знаний в обществе, распространении адекватной информации о роли сунны Пророка (с.а.в.) в современном мышлении и практике мусульман. Данная выпускная квалификационная работа помогает раскрыть значение хадисов Пророка Мухаммада (с.а.в.) на Западе осветить его роль на развитие западного хадисоведения, анализировать мнения востоковедов и их трудов по этому направлению, состояние западного хадисоведения в прошлом и на современном этапе. Материалы исследования могут представить интерес и для практических работников информационно-идеологической сферы.

Результаты и выводы данной выпускной квалификационной работы могут быть использованы также в процессе преподавания таких дисциплин как «История ислама», «Корановедение», «Хадисоведение», «Сравнительное изучение сборников хадисов», «Сравнительное религиоведение», «Сравнительное изучение религиозных источников».

Структура и объем выпускной работы. Выпускная квалификационная работа состоит из введения, двух глав, заключения, приложения и списка использованной литературы.

ГЛАВА I. МЕСТО ХАДИСОВЕДЕНИЯ В ЕВРОПЕЙСКОМ ИСЛАМОВЕДЕНИИ

1.1. История изучение хадисов в Европе

Образ жизни Мухаммада (с.а.в.), его слова, намерения и поступки, а также его одобрение или неодобрение определенных действий других людей составляют основу хадисных текстов и служат вторым после Корана источником для выведения моральных и правовых норм, регламентирующих жизнь мусульманской общины. Хадисы, являясь, одним из основных источников ислама интересовали не только мусульманских ученых, а также многих других исламоведов, востоковедов, кто имел исследование в данном направлении. Исследователи, изучая вопросов мусульманского право, историю ислама и ряд других направлений, они сталкивались хадисами Пророка (с.а.в.). Хадисы как один из феноменов ислама востоковеды начали изучать с особым интересом с половины XIX века. В этот период востоковеды, историки произвели свои главные работы, которые сформировали первые научные представление о хадисах. На Западе исследования хадиса вместо того, чтобы быть частью изучений исламской истории или жизни Пророка Мухаммеда (с.а.в.) началось становиться независимой дисциплиной в 1890, когда венгерский исламовед Игнац Гольдциер (1850-1921) издал второй том своей известной книги, «Мухаммеданские исследования» (1889-1890), в котором он сосредотачивается на хадисах. После этого, на западе, работам по истории Ислама и жизни Пророка Мухаммада (с.а.в.) посвящались не отдельные главы, а целые книги. В результате, для определения правдивых источников по литературе хадис востоковеды наряду с предыдущими работами стали предавать большую важность исследованиям Гольдциера.⁴¹

А также, ряд ученых внесли огромный вклад в развитии хадисоведении на Западе. До Гольдциера в данном направлении одним из

⁴¹ Kızıllı F. The Views of Orientalists on the Hadith Literature. <http://www.lastprophet.info>

важных фигур был Густав Вейл (1808-1889), кто убеждал в своей работе «История халифов» («Geschichteder Chaliphen»),⁴² что половина хадисов собранные аль-Бухари неточны. Он также скептически относился к подлинности тех аятов в Коране, которые говорят о Пророке (с.а.в.) как смертный, являющийся, также и те аяты о событиях Исра и Меърадж (ночное путешествие) - как удивительное событие.

Вскоре после него Алоис Шпренгер (1813-1893) утверждал в своем трехтомной работе «Жизнь и учение Мухаммада» («Das Leben und die Lehredes Mohammad»), изданный между 1861 и 1865, что хадисы содержат больше достоверного материала, чем вымышленных событий.

Еще один востоковед, который работал над достоверностью хадисов, является Вильям Мюир (1819-1905). Во введении в «Жизнь Мухаммада» (The Life of Mahomet) он предложил много критериев, чтобы основывать достоверность хадисов, предоставил востоковедам примерные работы для самостоятельных исследований по определению периода хадисов. Согласно Мюир, хотя рассказчики часто делали искажения в текстах хадиса в большинстве достоверна. Наконец, последняя фигура в Гольдциерском периоде, которая должна быть упомянута, является Рейнхарт Дози (1820-1883) с его работой «История ислама» («Het Islamisme»), которая была опубликовано в 1863 году. Под влиянием двух востоковедов Алоиса Шпренгера и Вильяма Мюир, Рейнхарт Дози, утверждал, что приблизительно половина хадисов в аль-Бухари считается достоверным. По словам Дози, причиной наличия искаженных хадисов является запись хадисов во II-ом веке хиджры. Игнац Гольдциер, выдающаяся личность, которая упомянута каждым востоковедом, работающим над хадисами, также скептически относился к литературе хадиса, но не согласилась с Рейнхартом Дозием на его взгляде, что, по крайней мере, половину хадисов в аль-Бухари нужно рассмотреть как достоверную. Показывая его полное недоверие к литературе хадиса, он утверждал, что значительное

⁴² Рахимджанов Д., Муратов Д. Хадисоведение. – Т.: Тошкент ислом унверситети, 2012. - стр 24-25.

большинство хадисов было продуктами религиозных, исторических и социально-бытовых условий, распространенных за первые два столетия Ислама. В результате некоторых изложений можно подумать, что Гольдциер верит в правильность материалов по литературе хадисов, но на самом деле у него не существует точного высказывания. Только находится утверждение о приписывание малого количества хадисов Пророку (с.а.в.). Особенно Шахт посвятившего своих исследований природы и «истоков» хадисов монографию «Истоки мухаммаданской юриспруденции» (1950) и его последователи очень часто настаивали на том, что вначале хадисы не исполосовывались как правоверные источники, но, находящаяся наряду с хадисом сунна со временем приобрела большую важность как правовой источник. Игнац Гольдциер рисует картину мусульманского общества, где фальсификация хадисов была широко распространенным явлением. Настолько, что якобы одна из групп в угоду своим взглядам выдумали некоторые хадисы или сделали лживые поправки к существующим хадисам и наложили цензуру на хадисы своих противников. Для отборки этих лживых хадисов, богословов мусульман, не замечавших, явных анахронизмов в правильном тексте по иснаду⁴³ считал неудачниками и этим выражал свое неуважение к иснаду.

Голландский востоковед Кристиан Снук Гюрхронье (1857-1936), современник Голдциера, требовал, точно так же, что литература хадиса была продуктом доминирующих групп за первые три столетия Ислама, и таким образом это отразило их взгляды. Оба востоковеды сходятся во взглядах о «лживости в религиозных целях» и для придания этим суждениям правдивости включили их в хадисы. Более того, они оба утверждают, что литература хадиса содержит много элементов Ветхого и Нового Завета, так же как Римского права. Согласно Гюрхронье, когда мусульманские ученые поняли, что эти иностранные элементы начали

⁴³ Цепь передатчиков, приводящая к матну. Муродов Д. Хадисшунослик атама ва иборалари. – Т.: Фан, 2009. стр 30.

становиться угрозой, они начали классифицировать их и устранять тех, у которых было негативное воздействие; однако, они оставили те элементы, которые стали неотъемлемой частью исламской традиции, и затем стерли любой знак, который, возможно, указал на их реальный источник, а называли эти сохраненные традиции «хадис».

В результате этих суждений, Хюргронье считал неправдоподобной выдумкой связь между источниками и Пророком и исходя из этого хотел доказать о невозможности использования подобных материалов в пояснениях о жизни и пути Пророка. Заявление Гольдциера, что мусульманские ученые не могли заметить «очевидные анахронизмы» в текстах хадиса, было также поднято бельгийским востоковедом Анри Ламманом (1862-1937). Согласно Ламмену мусульманские улемы в значительной степени не проделывали внутренней и внешней критики и довольствовались всего лишь критикой на иснад и не считали нужным замечать в главах исторические и логические анахронизмы. Как и во многих суждениях относительно выдуманных хадисов, Ламменс был одного мнения с Гольдциером. Ламменс был также сторонником мнения Гольдциера о влиянии Римского права на правоведение Ислама. Согласно Ламмену, элементы, заимствованные от иностранных источников, были не только ложно приписаны Пророку и его сподвижникам посредством фальсификации хадисов, но они также полностью ассимилировались в мусульманское право, таким образом, заставляя это казаться, как будто исламское право было первоначальной и подлинной юридической традицией.

Другим ученым, который берет идею, что мусульманское право - подражание других систем как самоочевидным, является Давид Самуил Марголиус (1858-1940). В исследованиях более ранней поры Марголиус в первую очередь уделял особое место Мюиру и Гольдциеру и утверждал, что анализируя работы Гольдциера относительно периода развития хадисов, для каждого отдельного хадиса на ум приходит вопрос - в «каких

целях этот хадис был выдуман». Марголиус был не только лицом находившимся под влиянием предшественников, но и сам был влиятельной особой для западных исследователей в посредствующий период. В частности повлиял на Йозефа Шахта и через него размножил убеждение о том, что понятие «сунна» в начальный период не было аннулировано Кораном и применялось как понятие обычаев доисламского периода арабской истории. По Марголиусу, для использования правил Пророка понятие «сунна» внедрилось в результате медленного процесса. Одним из причин этого процесса, по его мнению, была необходимость в предотвращении беспорядков возникших в результате расширения исламской географии, в которой каждая отдельная община старалась установить свои обычаи и традиции. Из взглядов Марголиуса становится ясным, что для подготовки основы сунны Пророка как правового источника в виде теории использовались свойство «исмат»⁴⁴ и понятие «гайр-и матлув».⁴⁵ Похожее убеждение о «гайр-и матлув» имелось и у Гольдциера. Марголиус, относительно периода использования периода авторитета сунны, вернее, когда в употреблении существующих общественных признаков стали делать сноски на Пророка (с.а.в.) и преподносить это в виде сунны считал, что хоть Бухари и был очень внимательным и осторожным при выборе хадисов, все равно и его хадисы находятся под вопросом.⁴⁶

Основным достижением И. Гольдциера можно считать следующее: он показал, что значительное число противоречий в Предании восходит к противостоянию политических групп — Омейядов, шиитов и хариджитов; региональных правовых школ; богословов, интересовавшихся, к примеру, соотношением свободы воли и предопределения. Недостатки методики венгерского исследователя объясняются тем, что он считал достоверными

⁴⁴ Безгрешность, непогрешимость. Муродов Д. Хадисшунослик атама ва иборалари. – Т.: Фан, 2009. - стр 31.

⁴⁵ Необнародованные или непрочитанные. Муродов Д. Хадисшунослик атама ва иборалари. – Т.: Фан, 2009. - стр 25.

⁴⁶ Kizil F. The Views of Orientalists on the Hadith Literature. <http://www.lastprophet.info>

сведения о правившей в Дамаске династии, распространенные среди ее политических противников — шиитов, хариджитов, а позднее и Аббасидов, которые свергли Омейядов и заняли их место; все они представляли Омейядов как исключительно светских правителей, деспотов, не просто относившихся безразлично, но активно противостоявших религиозной учености.

Позднее И. Гольдциер понял, что взгляды, которых он придерживался в 1889 г., слишком категоричны, и несколько изменил свое первоначальное мнение. То, что общая картина была, куда гораздо менее статична и более сложна и запутанна, было продемонстрировано примерно спустя полвека после появления работы И. Гольдциера в исследовании И. Шахта. В качестве исходного положения Й. Шахт принял общее положение венгерского исследователя о том, что большую часть Предания составляли подложные хадисы. Детально исследовав как содержание «правовых» хадисов, так и их иснады, он продемонстрировал, как группы ученых мужей разрабатывали системы мусульманского права в различных городах и провинциях Халифата. Й. Шахт показал, что старшее поколение правоведов пользовалось общим исходным материалом, хотя и они часто расходились во взглядах. Подробное изучение иснадов позволило сделать важные выводы относительно того, как можно было получать новые данные, пользуясь беспорядком, возникавшим при приписывании отдельных правовых установлений людям, жившим в разных местах и в разное время. В довольно дерзком по своим выводам исследовании Й. Шахт показал, как постепенно усложнялись иснады, приобретали все более широкий «охват», уточнялись, становились все более надежными, возводились к известным людям прошлого последователям и сподвижникам Пророка, а также и самому Мухаммаду, и что иснад сознательно использовали как оружие в спорах. Информация о периоде письменной фиксации Предания заставляет согласиться с предположениями о развитии иснада как средства аргументации. Й. Шахт значительно дополнил выводы И. Гольдциера еще и

тем, что обратил внимание, как представители различных школ права до аш-Шафии попали под влияние сторонников Предания, чьи настойчивые требования документировать каждое положение заставили правоведов сделать хадис основным способом выражения своих заключений по любым вопросам. А это привело к смешению исторических сведений и самих заключений. В результате правовые нормы не претерпели значительных изменений, но форма их представления изменилась в соответствии с требованиями новой доктрины правоверия, скрыв тем самым действительную природу правовых дискурсов, приведших к тем или иным заключениям.

К недостаткам трудов обоих пионеров изучения Предания можно отнести то, что они не смогли надлежащим образом оценить то скрытое влияние, которое оказывало не всегда явно проявляющееся наличие Корана на все сферы мусульманской учености; точнее, речь идет о подготовительной работе по толкованию священных текстов, в результате которой уже были сделаны довольно важные выводы по вопросам культа, ритуала, богословским проблемам и даже правовым темам еще до появления того, что Й. Шахт называл «древними школами права».⁴⁷

Известный на западе исследователь Йозеф Горовиц (1874-1931), славился своими взглядами насчет хадисов в сфере литературы сира.⁴⁸ По настоянию Горовица отделить друг от друга предания по данной сфере невозможно. Горовиц, исходя из иснада Ибн Исхака (85/704-151/768) пытался составить хронологию иснада. По его мнению, иснад вошел в использование в последнюю четверть I-го века хиджры. Все выше приведенные востоковеды, как и Г. Йейнболл приводили для иснада более ранний срок. Горовиц, в противоположность им всем, для установления источников хадисов использование иснада считал неправильным. Горовиц

⁴⁷ Бёртон Дж. Мусульманское предание: Введение в хадисоведение. М. – Санкт Петербург: Диля, 2006. - стр 70-71.

⁴⁸ Особый жанр ранней мусульманской историографии, жизнеописание основателя ислама Мухаммада. Прозоров С. Ислам: Энциклопедический словарь. – М.; Наука. Главная редакция восточной литературы, 1991.- стр 209.

если и отличался от предшественников в суждениях относительно хронологии иснада, то в смысле религиозных и культурных атрибутов Ислама был с ними одного мнения и отождествлял Ислам с «зоной преобладания синкретизма»

Подобное утверждение было высказано известным голландским востоковедом, ученым Араном Яном Венсинком (1882-1939), кто был ведущим членом известного проекта «Конкорданс» («Concordans») и создал указатель книг «ас-Сихах ат-тисья» («Девять, достоверных сборников») в соавторстве. Кроме того, источниковеды К.Броккельман, Ф.Сезгин и другие ученые излагают оригинальные сведения, которые до сих пор не потеряли свою ценность. В одном из исследований А. Венсинка разработанном в сфере традиционного голландского востоковедения говорится о том, что в ходе работ над одним из докторских диссертаций относительно Пророка Мухаммада и евреев Медины было выявлено об особом значении хадисов в теологии Ислама. И для того чтобы правильно использовать хадисы в исследованиях по Исламу, он увидел необходимость в проекте «Concordance». Другим доводом Венсинка являлась необходимость другого источника для Ислама, который постепенно расширялся за пределы Аравии и Медины. Если Римское и еврейское право, нравственность и аскетизм христиан были заимствованы из Эллинизма, то наличие подобных явлений в литературе о хадисах является вполне нормальным явлением. По мнению Венсинка - это не только заимствованные из других культур признаки, но и как было отмечено Гольдциером, совмещение выдуманных хадисов противоборствующих группировок. В результате, Венсинк считал хадисы необходимостью для истории религии Ислам. Венсинк был согласен с мнением о том, что Коран является произведением Пророка, а хадисы сочинением исламского общества после Пророка и вероятнее всего, поэтому хадисы заработали большую популярность среди мусульман.

Следует отметить, что все вышеперечисленные востоковеды находились в коллективном состоянии подозрительности. Только Иоганн

Фюк (1894-1974) был другого мнения по сравнению с предшественниками. Он подвергал критике взгляды предшественников - востоковедов относительно подозрений о хадисах и соглашался с тем, что Пророк (с.а.в.) с самого начала являлся идеальным примером для общества мусульман. Фюк, вместо достаточно полных взглядов о хадисах у противоборствующих группировок делал ударение на нейтральных писателей хадисов и этим указывал на объединяющие свойства хадисов.

По мнению Фюка, те, кто не принимали хадисы как собрание сочинений, вмещающее, в себе восприятие последующих поколений не считал нужным учитывать влияние Пророка на правоверных и воображал хадисы всего лишь как «мозаику» из разных культур. В результате, пока не будет доказано обратное, хадисы будут считаться вымышленными. Фюк считал, что, несмотря на то, что исследователи сочинений о хадисах были не очень-таки совершенными в отборе ложных хадисов, все равно существовали правдивые источники о хадисах. Потому что через пятьдесят лет после смерти Пророка (с.а.в.) начался сбор хадисов. В то время, при жизни находились только молодые сахабы и сборники хадисов составлялись из их сказаний. В этой связи, весть о том, что у известных близостью к Пророку (с.а.в.) Абу Бакра и Омара имеется, малое количество хадисов является неоспоримым доказательством у писцов хадисов.

По Фюку, как утверждалось, если бы писари хадисов были заняты подборкой ложных материалов, то тогда бы делали сноски не на молодых асхабов, а на лиц, известных близостью к Пророку. Таким образом, хадисы имели бы тогда неоспоримую надежность. Вместе с этим Фюк был сторонником того, что каналы собраний сочинений о хадисах были преследованы всего лишь до первой половины II-го века хиджры, а до этой даты не существует конкретных доказательств. Наряду с согласием о нахождении корней сунны в первом веке хиджры у Фюка имеется утверждение об изменениях и добавлениях в последующие периоды времени.

Но и по данному критерию Фюк следует по различной от других линии, и соглашается с наличием честных и правильных качеств.

Даже если у всех вышеперечисленных востоковедов, за исключением Иоганна Фюка, были похожие мнения с Гольдциером, то имевший такое же влияние на последователей Йозефа Шахта (1902-1969), который считал, что существует недостаточная оценка суждений Гольдциера. Конечно же, здесь имеется в виду предложение об отклонении подозрительности. Шахт хотел, чтобы его работы принимались, как последовательные работы Гольдциера и основательным суждением было то, что хадисы составлялись не со слов, объяснений и изложений Пророка, а были пояснением относительно событий и господствующих суждений в обществе мусульман во II-ом веке хиджры.

По мнению Шахта, принятие хадисов как правдоподобных источников в правоведении Ислама было осуществлено во время Имама Шафии (150/767-204/820) и в последующие пятьдесят лет развилась всесторонняя фурия в отношении к хадисам. Шахт признавал, что причиной этого обвинения является упразднение хадисов правоведения в половине II-го века хиджры. Хадисы же принадлежащие асхабам (исторические события) были выявлены раньше, в начала II-го века хиджры. Как становится видно, из данного датирования полное принятие хадисов Пророка приходится на более поздний срок, а известия относительно асхабов приходятся на срок близкий к периоду Пророка. Но как было отмечено, срок относительно асхабов приходится на срок не позднее 100 лет хиджры и в результате этого возникает новая версия. По мнению Шахта, в известиях делавших сноски на асхабов невозможно встретить правильные сведения, а только в последующих поколениях, возможно, встретить правдоподобные известия. Обвинения Шахта, в таком виде, заключают в себе глубокие результаты. Однако хадисы связанные с проблемами веры относятся к более раннему сроку, но все эти хадисы невозможно приурочить к первому веку и становится ясным, что если принимать во внимание распространение

результатов хадисов права на исторические известия, то видно насколько они важны.

Шахт был важным влиятельным аргументом на работы по исследованиям востоковедения и последователи востоковеды ввели отличие между собой, делились на сторонников и противников Шахта. Востоковеды, мнения которых относительно литературы о хадисах здесь изложены, представляют собой известных востоковедов на западе, которые являются лидерами в сфере исследований по Исламу. Основой признания Шахта поворотным пунктом, было не только глубокое влияние на последователей, но и то, что стало основой для реакции, в результате которой литература приняла подобающий вид. Если вкратце охарактеризовать период их совместного проживания, то можно сделать следующий вывод: при жизни Пророка и после его смерти, как и было согласованно мусульманами, не существовало серьезных работ по преданиям хадисов, не было систематических научных исследований. Поэтому литература о хадисах не имеет особого доверия и это ни в коем случае невозможно отождествлять с Пророком. Но их позиции показывают на запрет какого-либо изъяснения насчет первого века хиджры, в результате чего появились всего лишь неразрешенные вопросы. Западные исследователи, которые поняли важное значение данного положения, установив некоторые критерии использования хадисов были обвинены Шахтом в «понижении стандартов».⁴⁹

А также другие востоковеды в своих трудах изложили свои научные взгляды по науке хадис. Эти востоковеды не писали специальные книги по наследиям отдельных мухаддисов, а сделали только обзорный анализ сборников и источников по хадису.

Вместе с этими Е. Леви-Провансал, А. Миньян, Ж. Буске, В. Марсэ, С. Ной, А. Харли, Ж. Макдональд и другие провели исследования и перевели книги мухаддисов. В общем, через работы таких исследователей, как И. Гольциер, Г.

⁴⁹ Kızıllı F. The Views of Orientalists on the Hadith Literature. <http://www.lastprophet.info>

Йейнболл, А. Венсинк, А. Гийом, сведения о хадисах Пророка (с.а.в.) дошли до Европы.

1.2. Современные исследования по хадисоведению на Западе

С половины XIX века исследование хадисов рядом ученых и востоковедами как Игнац Гольдциер, Густав Вейл, Алоис Шпренгер, Вильям Мюир, Рейнхарт Дози, Кристиан Снук-Хюргронь, Анри Ламменс, Давид Самуил Марголиус, Йозеф Шахт, Йозеф Горовиц, Альфред Гийом, Готе Йейнболл, Аран Ян Венсинк, Иоганн Фюк и другими имело огромную и значительную роль и место в исламоведении на Западе. Более того, и в последующих годах и до сегодняшнего дня осуществляется значительное количество работ посвященная литературе хадиса, написаны несколько произведений западными востоковедами, а также переведены сборники хадисов из арабского языка на западные языки и комментарии к ним.

Одним примером наших слов, может стать работа «Книга хадиса: Изречение Пророка Мухаммада из Мишкат аль-Масабих» («The book of hadith: Sayings of the Prophet Muhammad from the Mishkat al Masabih»), которая была опубликована Чарлезом Ле Гаи Этаном в 2000 году. Это коллекция изречений Пророка Мухаммада (с.а.в.) из Мишкат аль-Масабих содержит в себе, английскую версию, а также арабскую версию текста. Книга предоставляет понятную введению в ислам. Она охватывает такие темы как омовение, молитва (намаз), воспоминание о смерти, паломничество (хадж), одежда, вид и слова, которые смягчает сердце и душу читателя.⁵⁰

Одним из современных исследователей является Билл Уорнер который был доктором математики и физики. У доктора Уорнера был пожизненный интерес к религиям и ее влиянию на историю. Он начал изучать ислам с 1970 года. По его мнению, все понятия исламской истории и текущих событий должны опираться на исламские учения, отраженные в Трилогии - Коран, Сира (биография Мухаммада) и хадис (традиции Мухаммада). К ему перу

⁵⁰ Le Gai Eaton Ch. The book of hadith: Sayings of the Prophet Muhammad from the Mishkat al Masabih. The book Foundation, 2008. - стр 5.

принадлежит такие книги на английском языке как «Хадис. Сунна Мухаммада» (The hadith. The sunna of Mohammed), которая была опубликована 2000 году, «Политические традиции (хадисы) Мухаммада: Хадисы для неверующих» (The political traditions of Mohammed: The hadith for the unbelievers), которая была опубликована 1 июля 2006 года.⁵¹

В работе «Хадис. Сунна Мухаммада» он дает следующие разъяснения к Корану и хадису: «Коран и хадис неоднократно приказывает каждому мусульманину следовать идеальным примером из жизни Мухаммада. Его деяние и слова называются сунной. Сунна отражается в традициях Мухаммада, называющийся хадис. Хадисы дают нам очаровательные сообщение о Мухаммаде. Из этих сообщений мы можем узнать о его внешности, чувстве юмора, некоторые детали о его семейной жизни, лидерстве в обществе и многое другое. Они описывают Мухаммада как отца, лидера, воина и идеального мужа. Хадисы является самым удобным способом изучения Мухаммада и исламской доктрины». А в книге «Политические традиции (хадисы) Мухаммада: Хадисы для неверующих» он утверждает, что, Мухаммад - совершенный образец исламской священной жизни. Таким образом, политическая жизнь Мухаммада - совершенная модель исламской политики. Человек не может понять Ислам, не понимая хадис.⁵²

Ученый Мартин Лингс как представитель западного исламоведения внес огромный вклад на развитие хадисоведения. Его книга «Мухаммад: Его жизнь основанная на ранних источниках» (Muhammad: His life based on the earliest sources) является одним из исследований по этому направлению.⁵³

Книга «Божественное сказание: 101 хадис кудси: Мишкат аль- Анвар Ибн Араби» (Divine sayings: 101 Hadith Qudsi: The Mishkat al-Anwar of Ibn Arabi) сборник 101 хадисов, которые были переведены на английский язык

⁵¹ Warner B. The political traditions of Mohammed: The hadith for the unbelievers. CSPI Publishing, 2006. - стр 10.

⁵² Warner B. The hadith. The sunna of Mohammed. CSPI Publishing, 2014. - стр 45.

⁵³ Lings M. Muhammad: His life based on the earliest sources. Inner Traditions INTL, 2006. - стр 4.

Стефаном Хертенштейном и Мартином Ноткатом является одним из самых важных и влиятельных ранних сборников хадисов кудси. Попадая в три категории, первые 40 преданий и у каждого есть полная, не сломанная цепь передачи, т.е. иснад который относится к Богу посредством Пророка Мухаммада. Вторая категория - высказывания, главным образом взятые от известных письменных сборников. Заключительная секция привлечена от подобных книг, с Ибн Араби и добавлен еще один хадис, который был устно передан. Книга состоит из полного введения, объясняющая значение хадиса, в текстах подчеркивается значение этого хадиса в работе Ибна Араби.⁵⁴

Востоковед Эрик Дикинсон в переводе книги Ибн аль-Салах аль-Шахразури приводит следующие мнение о Коране и хадисе. По его утверждению, после Корана непосредственно, хадисы Пророка Мухаммада составляют самую важную основу ислама. Хадису обычно предписывали слова и действия Пророка (с.а.в.). Также, они были подвергнуты интенсивному исследованию поколениями мусульманских ученых. Известный как Мукаддима, Ибн аль-Салах (1181-1245) составил эту работу, служа как глава Дар аль-хадис аль-Ашрафия в Дамаске, одном из самых престижных институтов для исследования хадиса в исламском мире. Книга «Введение в науку хадис: Китаб маърифат Анва или аль-хадис (An introduction to the science of the Hadith: Kitab Anwa' 'Ilm al-Hadith) обеспечивает полный обзор науки, посвященной исследованию слов и действиям Пророка Мухаммада (с.а.в.), и является также, проводником к терминологии и методам ученых хадиса, поскольку это суммирует большую часть предыдущей работы над предметом и творит основание почти всей более поздней деятельности в этом области.⁵⁵

Книга «Мудрость Пророка: Изречение Мухаммада» (The wisdom of the Prophet: The Sayings of Muhammad) содержит богатый выбор хадиса, или

⁵⁴ Hirtenstein S, Notcutt M. Divine sayings: 101 Hadith Qudsi: The Mishkat al-Anwar of Ibn Arabi. Anqa publishing, 2005. - стр 55.

⁵⁵ Dickinson E. An introduction to the science of the Hadith: Kitab Anwa' 'Ilm al-Hadith. Garnet publishing, 2006. - стр 6.

традиционные истории учения, основанные на словах и делах Мухаммада, которые принесли вдохновение и руководство для тех, кто ищет духовность в течение многих столетий. Главы на этом сборе, выбранном для их всеобщего обращения, открывают и глубокую мирскую мудрость Мухаммада и его высокое духовное видение. Книга «Мудрость Пророка: Изречение Мухаммада» содержит больше чем двести подлинных историй и высказывания Мухаммада, переведенного Томом Клири.⁵⁶

Наука о терминологии и оценки хадиса является особенно трудной областью исследования. Доктору Билалу Филиппсу удалось в этом тексте упростить эту тему и сделать его довольно подходящим к нашему времени, обращаясь к некоторым из наиболее стимулирующих вопросов поднятой теми. Хотя эта книга Усул аль-хадис: Методология хадиса (Usool al-Hadeeth: The methodology of hadith) была предназначена как учебное пособие, которое широко применяется в учебных заведениях в Объединенных Арабских Эмиратах и Катаре. Надо отметить что, в этом направлении существует малое количество работ на английском языке и поэтому данная книга занимает особое место в методологии хадиса.⁵⁷

Еще одна работа охватывающая сборник сорока двух хадисов Имама Навави «Сокровища хадисов: Комментарии к сборнику Имама Навави» («A treasury of hadith: A commentary on Nawawi's Selection of Prophetic Traditions») Шейха ибн Дакик аль-Ида, которая была переведена Мокрэйном Гuezзоум объединяет некоторые из самых важных и основных Пророческих сказаний. Каждый хадис заключает в себе сокращенный вариант законов религии Ислама, описанного исламскими религиозными учеными как «ось» в Исламе. Имам Навави (1233-77) был авторитетным мухаддисом и биографом, лексикологом, и мутасаввифом. Шейх ибн Дакик аль-Ид считается как одним из великих ученых Ислама в основных принципах мусульманского права и

⁵⁶ Cleary T. The wisdom of the Prophet: The Sayings of Muhammad. Shambhala, 2001. - стр 8.

⁵⁷ Philips B. Usool al-Hadeeth: The methodology of hadith. ИФН, 2007. - стр 67.

веры. Мокрэйн Гuezзоу является известным переводчиком более чем десяти работ включая комментарий Корана Вахиди «Асбаб аль-Нузул».⁵⁸

Также была опубликован перевод Абдуссамада Кларка «Полные сорок хадисов» Имама Навави («The complete forty hadith» Imam Nawawi) издательством Та Ха (Та На) в 2013 году. Этот сборник хадиса содержит в себе очень полезные знания о хадисах касающихся фикха и его комментариям.⁵⁹

Книга «Классический Ислам» («Classical Islam») составленный из первоисточников представляет больше чем шестьдесят авторитетных новых переводов ключевых исламских текстов. Отредактированный и переведенный тремя ведущими специалистами как Норман Колдер, Джавид Моджаддеди, Эндрю Риппин Классический Ислам показывает восемь тематически связанных глав, покрывающих Коран и его толкование, жизнь Мухаммада, хадиса, закона, богословия, мистики и исламской истории. Новое издание было расширено, чтобы охватить более полный диапазон материала, иллюстрирующего вырастающей исламской мысли с седьмого века до конца средневекового периода. Книга включает в себе иллюстрации, глоссарий, обширную библиографию и объяснительные предисловия для каждого текста. Классический Ислам - существенный ресурс для исследования раннего и средневекового Ислама и его наследия.⁶⁰

Пол Харди опубликовал в 2013 году книгу «Традиция ислама (хадис): Понимание хадисов» («Traditions of Islam: Understanding the hadith»). Автор отмечает в своей работе, что хадис является самым важным источником исламского учения и идеология после Корана. Эти сказания, полученные из жизни Пророка Мухаммада (с.а.в.), творят тело священных текстов, искренне поданных в мусульманском сообществе с его самых ранних дней. Они функционируют как основной источник истории раннего Ислама, просветляя

⁵⁸ Guezzou M. A treasury of hadith: A commentary on Nawawi's Selection of Prophetic Traditions. Kube Publishing, 2014. - стр 75.

⁵⁹ Clarke A. The complete forty hadith. Imam Nawawi. Ta-Ha publishing, 2013. - стр 9.

⁶⁰ Calder N, Mojaddedi J, Rippen A. Classical Islam. Taylor & Francis e-Library, 2005. - стр 7.

жизнь Пророка (с.а.в.), давая первые комментарии относительно Корана, или действуя в качестве источника мусульманского права.⁶¹

Последние годы на Западе опубликованы ряд книг предназначенных для детей. Примером наших слов может стать, книга «33 хадис»а («33 hadith») Исмаила Гокса является компиляцией высказываний Пророка Мухаммада(с.а.в.), специально выбранные для молодых читателей.⁶²

Книга «100 хадисов для детей» («100 hadith for children») автором, которого является, Эрол Эргун представляет, 100 хадисов, собранных в соответствии с пятью заголовками: нравы и этикет, повседневная жизнь, вероисповедание, познание, милосердие и сострадание. Они все предоставляют руководящие принципы детям в соответствии с истинной сущностью Ислама. Данная книга предназначена для детей от 8 до 12 лет.⁶³

Адам Гарип является автором одной из книг предназначенных юным читателям «40 хадисов для Детей» («40 hadith for children») имеет красочную компиляцию, следующая этой традиции. Каждый хадис в книге сопровождается объяснением и иллюстрацией темы высказывания. Отобранные высказывания показывают темы от значения молитвы и любви божьей к добродетельным поведением как предписано Пророком (с.а.в.). Эта красиво иллюстрированная книга с яркими цветами и образами может стать любимой книгой среди детей.⁶⁴

Книга, разработанная Фиезелом Козитой «Я люблю ислам: исламская детская книжка основанная на Коране, хадисах и Пророка Мухаммада («I love islam: Islamic children's book on the Quran, the hadith and the Prophet Muhammad) предназначена для использования дома и в школе, Книга было издано в двух томах и является неоценимым курсом для молодых верующих.

Книга была разработана, чтобы представить маленьким детям всестороннее исламское образование, основанное на Коране и хадисе.

⁶¹ Hardy P. Traditions of Islam: Understanding the hadith. I.B. Tauris, 2014. стр - 82.

⁶² Gokce I. 33 hadith. Tughra books, 2014. - стр 6.

⁶³ Ergun E. 100 hadith for children. Tughra books, 2014. - стр 8.

⁶⁴ Garip A. 40 hadith for children. Tughra books, 2014. - стр 7.

Эта книга идеальна для детей от пяти лет и выше и может служить как основа, на котором можно построить знание об Исламе. С историями, молитвами, загадками и действиями, эта книга проводит изучение Ислама приключением. Красочные, благоприятные для ребенка иллюстрации служат дополнением к тексту и приносят послание ярко к жизни.

В настоящее время и российскими учеными ведутся исследования по исламоведению, в частности по хадисоведению в Санкт-Петербургском государственном университете, Московском исламском университете и в Институте стран Азии и Африки МГУ имени М.В.Ломоносова при научных центрах как Центр по исследованию проблем религии стран Азии и Африки и Центр арабистики и исламоведения ряд исследователями как Т.С Налич⁶⁵, В.В Лебедев⁶⁶ и другие.

Один из ведущих исследователей в этом направлении считается Нирша Абдулла Владимир Михайлович, квалифицированный переводчик с арабского языка, специалист по переводу хадисов. Еще до принятия ислама Нирша Абдулла защитил кандидатскую диссертацию на тему «Творчество известного суфия ас-Сухраварди», получил степень кандидата философских наук. Занимался профессиональными переводами с арабского языка, в основном переводил хадисы. Абдулла Нирша – автор ряда публикаций перевода хадисов на русский язык, которые были опубликованы в 1990 – 1991 годах в литературно-художественном журнале «Звезда Востока», издаваемом в Ташкенте. В начале 1990-х годов Нирша Абдулла Владимир Михайлович принял ислам. В дальнейшем он перевел с арабского на русский язык ряд трудов: «Сады праведных» ан-Навави, «Радость сердец благочестивых», «Сахих» аль-Бухари, «аль-Азкар (Поминания Аллаха)» ан-Навави, «40 хадисов» ан-Навави с комментарием Аскалани, «Величие Корана», «Ханафитский фикх в новом облике» М. Тахмаза (1–4 тома), «Истории о пророках» Ибн Касира, «Наставление верующим» (краткая

⁶⁵ Налич Т.С. Гурии в хадисах: – Арабский сборник. Вып. 3, М., 2000.

⁶⁶ Лебедев В.В. Читаем хадисы по-арабски. Учебное пособие по арабскому языку. М., 1999.

редакция книги «Возрождение наук о вере») Абу Хамида аль-Газали и другие. Нирша Абдулла первым перевел «Сахих аль-Бухари» на русский язык, который был составлен и Имамом Абул Аббасом Ахмад ибн Абдуллатиф Зубайди (812-893/1409-1487). Этот перевод был издан в двух томах в 2002 году (Сахих аль-Бухари. Перевод Владимир Абдулла Нирша. В 2-хт. 1-е изд.- Москва, 2002). Это работа считается первым большим переводом хадисов на русский язык. Сейчас продолжается перевод трудов и других мухаддисов на русский язык.⁶⁷ В 1997-2002 годах Нирша Абдулла работал в фонде «Ибрагим Аль Ибрагим». В результате практически вся литература, которая была, издана этим фондом была переведена Ниршой (в основном это классические труды, которые имеют фундаментальное значение в исламской культуре). Помимо этого, переведенные книги Ниршы издаются издательскими домами «Медина» и «Умма». В настоящее время Нирша Абдулла работает в Москве в представительстве Министерства по делам ислама Королевства Саудовской Аравии.⁶⁸

В соответствии с первой главой мы пришли к следующим выводам:

- Изучение хадисов в Европе было осуществлено востоковедами, начиная с XIX века;
- Мнение западных ориенталистов было критическое к хадисам Пророка Мухаммада (с.а.в.). Хотя, с помощью трудов таких востоковедов как И. Гольдциер, Г. Вейл, А. Шпренгер, В. Мюир, Р. Дози, Х. Снук-Хюргронь, А. Ламменс, Д. С. Марголиус, И. Шахт, И. Горовиц, А. Гийом, Г. Йейнболл, А. Венсинк, запад ознакомился священными текстами мусульман;
- Дискуссии о хадисах разных ученых были по разному, они отличались друг от друга методами изучения;
- За последние годы были опубликованы несколько произведений, переводов Чарлеза Ле Гаи Этана, Билл Уорнера, Мартин Лингса, Стефан

⁶⁷ Рахимджанов Д., Муратов Д. Хадисоведение. Т.: Тошкент ислом университети, 2012. - стр 24-25

⁶⁸ <http://islamist.ru>

Хертенштейна, Мартин Нотката, Том Клири, Билалу Филиппс, Мокрэйи Гuezзоу, Абдуссамада Кларка, Норман Колдер, Джавид Моджаддеди, Эндрю Риппин, Пол Харди.

- Более того, особое место занимают труды российских исследователей при изучение хадисов таких как, В.А. Нирша, Д.В. Ермаков, Т.С. Налич, В.В. Лебедев и других.

ГЛАВА II. МЕСТО И РОЛЬ ПРОИЗВЕДЕНИЕ АЛЬФРЕДА ГИЙОМА «ТРАДИЦИИ ИСЛАМА» (ВВЕДЕНИЕ В ХАДИСОВЕДЕНИЕ) В ЕВРОПЕЙСКОМ ХАДИСОВЕДЕНИИ

2.1. Жизнь и деятельность Альфреда Гийома и его произведение «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение) в европейском хадисоведении.

Один из известных представителей западного исламоведения, знаток арабского языка Альфред Гийом родился в 1888 году. Он учился в факультете «Теология и Восточные языки в Оксфордском Университете год или два позже, чем другие. В 1913 году он был награжден как первоклассный специалист по ивриту, арабскому и древне сирийскими языками. Также он получал все доступные стипендии, а именно Хаутон Сириас, Септуагинта и Юный Еврей.

В 1914-15 году он служил в батальоне Китченера Королевских стрелков во Франции. В 1916 году Гийом был отправлен в Египет и в конце его военной службы был капитаном в штате Верховного Комиссара. Способность выступить с лекцией в современном арабском языке в Каире в то время среди европейских ученых был редким явлением.

В 1919 году он вернулся в Оксфорд как Лиддонский духовный студент, взял приход, и читал лекции по ивриту богословским студентам Каддестонского колледжа. После деятельности в качестве лектора по Ветхому Завету в Королевском колледже в Лондоне, он был назначен профессором еврейского языка и восточных языков в Дареме. С 1930 по 1943 год он был руководителем учебного колледжа для школьных учителей Английской Церкви в Кульхаме, и выступал в качестве почетного помощника хранителя публичных актов в годы войны.

Зимой 1944-45 Британское консульства пригласила его в качестве профессора арабского языка в Американский университет Бейрута, где он расширил свой круг мусульманских друзей. В 1947 году он был заведующим

кафедры Ближнего и среднего Востока в Школе Восточных и Африканских исследований.

Его работа в арабских исследованиях была посвящена религиозному учению и мышлению в первые века ислама в двух священных городах Хиджаза. Как субъект исследования эти территории не интересовали английских и шотландских ученых в конце девятнадцатого века, хотя энергично были рассмотрены немецкими и голландцами учеными.

В 1924 году он опубликовал свою книгу «Традиции ислама», а затем в 1927 году «Влияние иудаизма на ислам». А также были опубликовано его тезис «Свод философии аль - Шахрастани: Китаб нихаятул- икдам», в 1931 году, когда он сотрудничал с Томасом Арнольдом по наследию ислама. Поэтому курсы, в которых он обучал студентов между 1947 и 1955 годов в Школе Восточных и Африканских исследований были направлены к наставлению в основных принципах и философии ислама, и их доктрин можно найти в его работе «Ислам», который был опубликован Пенгуинским издательством в 1954 году. Эта книга, изданная в 1950-ых, когда не было большой информации об Исламе на английском языке, кроме христианской пропаганды является полезным введением в наиболее быстро растущую религию в мире.

Эта работа Гийома была переведена на арабский, итальянский и испанский язык, хотя были доступны и другие книги на эту тему на выше указанных языках. Эти переводы показывают значение его работ в этом направлении.

Эти годы также привели его к переводу книгу «Жизнь Мухаммада» Ибн Исхака в редакции Ибн Хишама и он опубликовал его в 1955 году. Этот труд Гийома был особенным для тех, кто не умел читать его на оригинале. Потому что эти книги внешне не претендую на оригинальность, ни любой ряд аргументаций современных взглядов с обильными ссылками, легко забыть, что они представляют собой почти полную изменение отношения от того, что было известно Гийому в Оксфорде и действительно по-прежнему

распространены в некоторых кругах в 1940-50. Английский перевод Альфреда Гийома - вероятно, один из лучших переводов с добавлениями к работе Ибн Исхака.

Гийом стал членом Арабской академии Дамаска в 1949 году, и Королевской академии Багдада в 1950 году, а также Истамбульский университет выбрал его как первым иностранным лектором по исламской теологии.

После того, как Гийом ушел из Школы Восточных и Африканских исследований в 1955 году он провел два года в Принстонском университете, в Нью-Жерси, как приглашенный профессор арабского языка, а затем вернулся в свой дом рядом с Абингдоном. В то время занимался статьями для «Энциклопедии Ислама» и другими. Его последняя работа о хадисах была опубликована в 1960 году, которая называлась «Новый свет на жизнь Мухаммеда». «Новый свет на жизнь Мухаммеда» была кратким обзором на содержание рукописей находящийся в библиотеке в Фезе. Об этой рукописи Доктор Хопкинс прислал ему краткая изложения, а также Доктор Аллоуч применял микрофильм для его использования. Эта рукопись в начале не имел названию, которая была докладом аль-Баззаза от Юнуса ибн Бухаира, который взял уроки от Ибн Исхака в Куфе и добавил приблизительно 200 хадисов из других источников. Несмотря на упущения Гийом надеялся провести исследование этого много поврежденного и трудного текста. Он дал полный обзор параграфам редакции Ибн Хишама, и введению предоставляющую необходимую информации с комментариями по пунктам. Это было замечательное свидетельство его зрения и энергии в возрасте 72 лет.

Альфред Гийом умер в 1965 году 30 ноября в возрасте 77 лет, оставив огромное научное наследие, которое даже и в наше дни не потеряло свое значение.⁶⁹

⁶⁹ Smith S. Bulletin of the School of Oriental and African Studies. University of London. Vol. 29. No. 2 (1966). - pp. 478-481

Его научное наследие интересовали многих исследователей. Например, Фатма Кызил в своих научных трудах утверждает, что научная деятельность Гийома играл огромную роль в формировании хадисоведения как отдельной отрасли исламоведения. По ее словам: «Гийом был однозначного мнения с предшественниками относительно правдоподобности некоторых хадисов. Доводом приводил следующие доказательства: существование множества ложных работ по литературе хадисов; отражение политических и религиозных наклонов различных группировок; в результате ошибок совершенных во время преданий правдивыми может быть лишь малое количество хадисов. Вместе с этим, у Гийома имеется отдельное исследование относительно литературы о хадисах под названием *The Traditions of Islam*».⁷⁰

Его произведение «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение) имеет огромное значение в западном хадисоведении. Она была опубликована в 1924 году в Оксфорде издательством Кларендон Пресс. Эта работа объясняет большой раздел хадисной литературы, которая стоит около Корана как источник мусульманской веры и практики. Данная книга имеет 7 глав, 2 примечаний, библиографию, глоссарий, приложения, алфавитный указатель. Они распложены в следующем порядке:

Глава I. Эволюция хадиса.

Глава II. Период Омейядов.

Глава III. Период Аббасидов.

Глава IV. Критика хадиса мусульманами.

Глава V. Сборники хадисов.

Глава VI. Заимствование от христианских источников и традиций.

Глава VII. Некоторые аспекты Пророка Мухаммада в хадисах.

Примечание А. Халифат в хадисах.

Примечание Б. Перевод Китаб ул-кадар из Сахих аль-Бухари.

⁷⁰ Kızıl F. The Views of Orientalists on the Hadith Literature. <http://www.lastprophet.info>

Библиография процитированных работ.

Глоссарий часто употребляемых технических терминов в хадисной литературе.

Приложения.

Алфавитный указатель.

В данном произведении Альфред Гийом утверждает, что он основывается на предыдущих востоковедах как Игнац Гольциер, но это не означает что он ссылается только на своих предшественников, а также Гийом ссылается на своем собственном опыте. При изучение хадисов он особое внимание уделял таким работам как «Канзул-л-Уммал» Ала-ал-Дин бин Муттаки из Бурханпура, и «Мишкату-л-Масабих», антология хадисов, собранный Валиу-л-Дин Абу Абд Аллахом, и основывается на «Масабиху-л-Сунна» Мухаммада Абу Мухаммада Аль Багави.

В своей работе Гийом исследовал такие вопросы как:

Значение и использование слова хадис и его отношения к сунне.

- Действительно ли какие-либо хадисы являются подлинными?

- Происхождение хадиса и его историческая ценность.

- Когда хадисы начались фиксироваться в письменном виде?

- Авторитеты противоречат друг другу.

- Мувагга Малика.

- Муснад Ахмада.

- Шесть канонические сборники: Бухари, Муслим, Абу Давуд, Аль-Тирмизи, Ибн Маджа, Насаи.

- Другие сборники.

-Сирийский хадис.

-Огромный рост хадисов и установление сунны в период правление Аббасидов.

-Учение иджма относилось к хадису.

- Категории хадиса.

В сборниках хадиса он изучал следующие темы:

- Этика и нравы.
- Торговля и коммерческая нравственность.
- Развод.
- Обработка животных.
- Возмездие.
- Клятвы.
- Женщины и брак.
- Манеры и нравы.⁷¹

Альфред Гийом предлагает классифицировать хадисы по иснаду, согласно мусульманскому ученому Аль-Джуржани таким образом:

1. Хадис «сахих».

- Муснад;
- Муттасал;
- Марфуъ;
- Муанъанъ;
- Муъаллак;
- Фард;
- Мудрадж;
- Машхур;
- Гариб;
- Азиз;
- Мусаххиф;
- Мусалсал.

2. Даиф или слабый.

- Маукуф;
- Мактуъ;
- Мурсал;
- Мункатаъ;

⁷¹ Guillame A. The traditions of Islam. Oxford: Clarendon press. 1924. - стр 4.

- Муъдал;
- Шазз;
- Мункар;
- Муъалал;
- Мудаллас;
- Мудтариб;
- Маклуб;
- Мавду.

3. Хасан или справедливый хадис - это, который стоит на полпути между подлинным и слабым. Это может быть или подлинным или ложным. Это справедливо, потому что ничто не известно против характера его передатчика, и потому что это может иногда поддерживаться другими доказательствами.⁷²

Книга, написанная, Альфредом Гийом играла очень важную роль в развитии науки хадисоведении в тот период, и познакомила Запада с мусульманскими источниками.

2.2. Подход Альфреда Гийома к эволюции хадиса

Мусульмане приобрели Коран как священную книгу и хадисы как живущей памятью о Пророке, после смерти Мухаммада. И из этих двух источников духовная и светская форма правления исламского мира была навсегда создана.⁷³ Альфред Гийом утверждает, что, исследование хадисов началась после смерти Мухаммада и эта литература должна обеспечить норму поведение и веры, основанная на словах и делах Мухаммада, которая должна связывать всю умму Мухаммада.⁷⁴ Гийом дает следующие определение хадису: «Слово хадис это-существительное, сформированное из глагола حدث означающий «быть новым». И так хадис означает новость, рассказы или вербальную коммуникацию любого вида. Хадис по его

⁷² Guillame A. The traditions of Islam. Oxford: Clarendon press. 1924. - стр 86-88.

⁷³ Там же, - стр 9.

⁷⁴ Там же. - стр 9.

утверждению, хранит сунну, рутину, которая стало обычаем и практикой уммы Мухаммада, поскольку хадисы часто призывались к подтверждению, что определенное действие было совершено Пророком, и поэтому все набожные верующие следует им, исходя из этого можно сказать, что хадис и сунна иногда - имена применяющие для одной и той же вещи. Но там нет необходимости в связи между ними, и мы часто находим что, предание противоречить обычаю.⁷⁵

Он приводит следующие мнения о сунне Пророка Мухаммада и роль мединских ученых в его формировании. «Слово сунна до Мухаммада означало практику старины. После его это слово приобрело другое значение в религиозных кругах, чтобы обозначить практику Пророка и его непосредственных преемников. Естественном образом, Медина стало «домом сунны», потому что здесь жили мужчины, кто первыми приспособивали свой образ жизни к учениям Пророка. Таким образом, Медина стала авторитетным в отношении ортодоксальных вопросов».⁷⁶

Альфред Гийом признал роль хадисов в исламском обществе, и подтверждал, что, некоторые хадисы являются достоверными. Однако, Альфред Гийомом как и некоторые другие востоковеды того времени, которые занимались исламскими науками, в частности хадисами Пророка Мухаммада (с.а.в.) часто смотрел на иснад хадисов сомнительно. В своей книге по этому поводу он пишет следующее: «Во втором поколении, т.е. в период сподвижников усилилась желание знать, что говорил и сделал Пророк. В основе огромной массы хадисов, которые были разбросаны по всему мусульманскому миру, которые впоследствии накопления были заложены сподвижниками. Но можно ли отнести все хадисы из имеющегося материала смело им приписывать? Когда все факторы учтены, и внимание удалено неизбежным ошибкам, которые должны произойти, когда традиции (хадисы) переданы через длинную линию передатчиков, трудно расценить

⁷⁵ Guillame A. The traditions of Islam. Oxford: Clarendon press. 1924. - стр 10.

⁷⁶ Там же, - стр 11.

литературу хадиса в целом как правильный и заслуживающий доверия запись высказываний и событий из жизни Мухаммада. Но, однако, мы скептически относимся окончательной исторической ценности традиций (хадисов), и трудно переоценить их значение в формировании жизни исламских рас в течение столетий».⁷⁷

Свое предположение о недостоверности хадисов из-за передатчиков и длины иснада (хотя, он тоже относил малое количество хадисов к Пророку (с.а.в.), т.е считал их достоверными) приводит следующие доказательства, в которых речь идет о фиксации речи и дел совершенных Пророком (с.а.в.) в тот период. Гийом своеобразно укрепляет свое мнение хадисами Пророка (с.а.в.), что он сам запретил писать им хадисы, в то время как другим дозволил написать их. Из ряда, разрешающего на письменность хадиса, мы можем процитировать один из авторитетных передатчиков хадиса Абу Хурайру, который говорит, что один из ансаров привык сидеть и слушать с восхищением произнесение Пророка Бога, и, его неспособность запоминать то, что он услышал, заставил его жаловаться на Пророка. Он ответил, «Призовите правую руку к себе на помощь» то есть, запишите их. Этот хадис существует во многих различных формах, связанных с именами Абу Салиба и Анаса ибн Малика. Снова, Абдуллах ибн Умар говорит: «Мы сказали: «О Пророк Бога, мы слышим от вас хадис, которых мы не можем запоминать. Разве мы не можем записать их?» «Во что бы то ни стало, запишите их», сказал он». Этот хадис существует в не менее чем тридцати версиях, которые представляют небольшие различия. Снова, Абу Хурайра утверждает, что «Ни один из сподвижников не сохранил больше хадиса чем он, кроме Абдуллаха ибн Умара. Но он записал их, и я не писал их». Абдуллах ибн Умар, говорит: «Книгой, которую я написал от Пророка Бога, является Аль Садика, и Муджахид утверждает, что видел эту книгу во владении ее составителями. Большое количество доказательств могло быть представлено, что книги были прочитаны и написаны ранними арабами. Это

⁷⁷ Guillaume A. The traditions of Islam. Oxford: Clarendon press. 1924. - стр 12.

будет достаточно, чтобы указать высказывание, приписанное Дху'л Руммой, в котором он выражает свою неприязнь тем, кто полагается на их память вместо того, чтобы записать поэзию: «Запишите мою поэзию, поскольку написанное слово более приятно мне, чем память... - Книга не забывается, и при этом она не заменяет одно слово другому». «Вероятно, литература хадиса предоставляет нам более противоречащие утверждения о вопросе относительно того, было ли допустимо записать хадисы Пророка в первые годы ислама. Можно указать много специальных запретов. Абу Саид аль Худри утверждает, что спросил разрешение Пророка записать хадис, и ему отказали. «Пророк Бога вышел нам, в то время как мы писали хадис, и сказал: «Что это, которого вы пишете?» Мы сказали: «Хадис, который мы слышим от Вас». Сказал он: «Книга кроме Книги Бога! Разве вы не знаете, что только письмо книг около Книги Бога увело с пути истинных народов, которые были до вас?» «Мы сказали: «Мы можем рассказывать хадис от вас, О Пророк Бога?» Он ответил: «Рассказываете хадисы от меня: нет никакого возражения. Но он, кто преднамеренно говорит ложь от моей имени, найдет место в аду». В одной версии Абу Хурайра добавляет, что писание было накоплено вместе и сожжено. Дальше Абу Надхра рассказывает: «Мы сказали Абу Саиду: «Было ли такое, когда вы записывали хадис для нас, поскольку мы не можем запомнить их». Он ответил: «Мы не писали их, и при этом мы не собирали их в книгах. Пророк Бога рассказывал нам их устно, и мы запомнили их, таким образом, вы должны сделать то же самое.» Комментарий Ибн Ауна на ситуации следующие. Он говорит: «Мужчины первого столетия, которые относились не одобрительно к письму, потому что мусульмане не могли бы сохранить другие книги кроме Корана. Древнее священное писание было запрещено, потому что невозможно отличить то, что верно в них от того, что ложно и подлинное от поддельного».⁷⁸

Доктор Йасир в своей книге «аль вадиху фил Манахижил мухаддисийн» про фиксации хадисов приводит следующие доводы. Он

⁷⁸ Guillaume A. The traditions of Islam. Oxford: Clarendon press. 1924. - стр 12-17.

утверждает, что, письменная фиксация пророческих хадисов начинается с периода Пророка (с.а.в.). Но нужно отметить, то что, Пророк (с.а.в.) не имел при себе писаря хадисов, как писаря Корана. Однако, Пророк (с.а.в.) разрешал некоторым своим сподвижником писать свои хадисы. Одним из таких является Абдуллах ибн Амр (р.а).⁷⁹ Имам Бухарий в своем «Сахих» рассказывает от Хаммада ибн Мунаббиха, а он от Абу Хурайры, в котором идет речь о способах собирания хадисов двух великих сподвижников как Абу Хурайра и Абдуллах ибн Амр, что Абу Хурайра знал много хадисов наизусть, а Абдуллах ибн Амр тоже знал много хадисов, потому что он написал их.⁸⁰ Этот хадис был проведен выше как довод Гийома. Также, Абу Довуд приводит следующий хадис в своем «Сунан»:

«Абдуллах ибн Амр рассказывает, что, он написал все, что он слышал от Пророка (с.а.в.). Он написал их, потому что он хотел их запомнить. Тогда курайшиты остановили меня от этого дело и спрашивали: «Ты пишешь все что, слышал от Пророка (с.а.в.)? Пророк (с.а.в.) тоже человек, он говорит тогда, когда он злиться, когда согласен. Потом Абдуллах ибн Амр прекратил писать. Когда он рассказал об этом Пророку (с.а.в.), он говорил, указывая на свой рот, пиши потому что от него выходить только истина».

Абдуллах ибн Амр называл его «ас-сахифатус-Садика». В нем имеется около 500 хадисов. Этот письменный источник был передан его внуку Шуайбу, а от него к сыну Шуайба. По утверждению, Хатиба аль - Багдади это является самым первым что, было написано.

А также, во время Пророка (с.а.в.) Али ибн Абу Толиб тоже имел такого рода письменную сахифу. Это доказывается следующим хадисом. «Рассказывает Имам Бухарий от Абу Джухайфы как Абу Джухайфа спрашиваету Али, имеется ли у них книга? Али ответил: Нет, кроме книги Бога или ум мусульманина и письменность в этих сахифах».

⁷⁹ Шимали Й. Аль вадиху фил Манахижил мухаддисийн. Умман: Дарул мактабатул Хамид, 2004. - стр15.

⁸⁰ Сахих аль-Бухари. Пер. Нирша В.А. В 2-хт. 1-е изд.- М., 2002 год. Китабул ильм. - стр 26.

О фиксации высказываний Пророка (с.а.в.) также свидетельствует следующий хадис: «В то время как Пророк (с.а.в.) делал проповедь, мужчина по имени Абу Шах просил его записывать все, что он говорит. Тогда Пророк (с.а.в.) приказал людям записать, что он просит. Это было в год Фатха».

Также, Пророк (с.а.в.) отправлял свои приказы к эмирам, своим поданным в виде письма. Сборником таких писем является книга «Фараиз» Амра ибн Хазма.

Существуют разные точки зрения про запрещение письма кроме Корана. Одни улемы полагают, что этот запрет был применен для тех, кто не запоминал, ссылаясь на свои письма, а также тем, кто не мог запомнить, если он не будет писать, а им разрешалось писать их. А одни улемы полагают, что сначала было запрещено писать хадисов, а потом было дозволено, т.е. хадис был отменен (наسخ). Причиной отмена хадиса является, чтобы люди не смешивали Коран с хадисами, а также, чтобы письмо не отнимало время от изучения Корана. Письменность хадисов было разрешено, когда люди могли отличить Корана от сунны. Сам Пророк (с.а.в.) разрешал им фиксировать хадисы. Хадис Абу Шаха доказывает это. Также, одни улемы полагают, что запрет был не на общую фиксацию, а на того, что сподвижники могли смещать аяты Корана с тафсирами. Потому что, когда сподвижники слышали аяты Корана, они писали их, также они писали тафсиры аятов в одну же ту место, где написали аяты. Это могло привести к смешиванию аятов с тафсирами. Имам Хаттабий говоря об этом, также утверждает, что сам Пророк (с.а.в.) велел донести религию другим. Если они не записали бы проповедей, то не соблюдали бы веление Пророк (с.а.в.).

Еще одним из причин, не фиксирование хадисов является то что, в тот период средство письменности не было много. Также, память людей была очень хороша. Примером, острой памяти можем указать на память арабских поэтов, они запоминали огромное количество бейтов. Следует отметить, исторические факты, связанные с Саидом бин Мусайабом, кто родился в 14-м году по Хиджре. Он обладал прекрасной памятью, и благодаря своим

способностям и усердию вскоре стал самым авторитетным ученым среди табиинов, то есть поколения, следующего за сподвижниками. Люди говорили, что он запоминал практически все, что слышали его уши. Однажды к нему пришел какой-то человек, и Саид попросил его назвать свою родословную. Когда тот перечислил всех предков, Саид бин Мусайб сказал: «Во времена правления Муавии твой отец приходил ко мне и задавал вопросы». Даже по прошествии многих лет он помнил по именам всех, кто когда-то приходил к нему.⁸¹

А также, причина, по которой Абу Хурайра рассказал много хадисов от Пророка, заключается в том, что он находился с ним и дома и в путешествиях. Работа или жена не отвлекали Абу Хурайру, поскольку он их не имел. Поэтому он, находясь под попечительством, сопровождал его, куда-бы Пророк не направлялся в паломничество или на войну. Абу Анас Малик ибн Аби Амир сказал: «Однажды к Талхе ибн Убайдулле пришел человек и сказал: «О отец Мухаммада! Знаешь ли ты этого йеменца Абу Хурайру? Он более знающий в хадисах Пророка, чем ты? Потому что мы слышали от него вещи, которые не слышали от тебя. Или он рассказывает то, что Пророк на самом деле не говорил?» Ибн Убайдулла ответил: «В том, что Абу Хурайра слышал от Пророка, а мы не слышали, нет никого сомнения. Давай я расскажу тебе об этом. Мы постоянно должны были заняты нашими домами, козлами и работой. Обычно мы посещали Пророка в обоих концах дня, а Абу Хурайра был там и был беден. Он был гостем в доме Пророка и не имел никакого имущества. Поэтому мы не сомневаемся в том, что он слышал от Пророка а мы нет, и ты не найдешь человека более добродетельного по отношению к самому себе, чтобы он мог сказать что-нибудь такое, что посланник Аллаха не говорил».⁸²

В добавлении того, что Пророк сделал его великим передатчиком, он имел крепкую память, аккуратность как его охарактеризовал сам Пророк.

⁸¹ <http://www.islamdag.ru>

⁸² Аз Захаби. Сайр Ааям Аль Нубалаа, Т.2. - стр.605-606.

Аль-Бухари передает от аль-Захари, сказал: «Рассказал Абу Хурайра: «Вы люди говорите, что Абу Хурайра рассказывает много высказываний Пророка Аллаха, и вы удивляетесь, почему мухаджиры и ансары не приводят то, что Абу Хурайра. Мои братья мухаджиры были заняты на рынках, в то время как я держался вместе с посланником Аллаха и этим довольствовался мой живот; и я обычно присутствовал когда они отсутствовали, и я обычно вспоминал, когда они забывали, а мои братья ансары были обычно заняты их собственностью, в то время как я был беднейшим человеком Суффы. Я обычно вспоминал рассказы, которые они забывали. Несомненно, посланник Аллаха однажды сказал: «Кто раскроет, свое покрывало пока я закончу свой разговор, и затем соберет его сам, запомнит то, что я скажу». И я раскрыл мое цветное покрывало, которое я носил, пока посланник Аллаха не закончил свою речь, и затем я одел это себе на грудь. И так я не забываю никакого из высказываний.»⁸³

А также, Хаммад Саид утверждает, что письменность было дозволено после 7 года хиджры, потому что Абдуллах ибн Амр совершил переселение со своим отцом после событие Худайбие.

В период сподвижников письменность не было распространенным вещью. Но некоторые, имели письменный вариант хадисов. Например, книга Зайд ибн Сабита посвященная вопросам наследства. Более того, как рассказывает Хатиб ул-Багдади от Башира ибн Нахяка что Хаммам говорил, что он написал хадисы, которых слышал от Абу Хурайры. Однажды, Хаммам просил разрешения от Абу Хурайры, чтобы передать хадисы от того, что он написал и Абу Хурайра разрешил ему. То, что написанное от Хаммама ибн Мунаббаха сохранились до наших дней. Они в двух экземплярах в виде рукописи хранятся в Дамаске и в Берлине. Имам Ахмад приводит все эти хадисы в своем «Муснад»е, а также Имам Бухарий включил в свой «Сахих» множество хадисов от него. Этот письменный вид фиксации может служить тому, что в раннем исламе хадисы тоже имели письменный вид.

⁸³Сахих аль-Бухари. Пер. Нирша В.А. В 2-хт. 1-е изд.- М., 2002 год. Ук.соч. Книга «Торговли и продаж» №1942.

В период табинов желание фиксирование хадисов усилилась, потому что территории халифата расширилось. Чтобы сохранить подлинность хадисов ученые начали, фиксировать хадисы с иснадом. Именно, в период Умара ибн Абдулазиза один из великих мухаддисов Шихаб аз-Зухрий начал это дело.⁸⁴

Также Гийом полагал, что причиной творения ложных хадисов является политическая обстановка. В своих комментариях к хадисам, включенным в свод Бухари, Гийом пишет: «Многие политические, династические, религиозные и социальные противоречия и различия, волновавшие ислам ввремя его имперского могущества, иллюстрируются в хадисах, распространявшихся в своих интересах противоборствующими сторонами. В хадисах мы видим, как соперничающие силы милитаризма и пацифизма, аскетизма и материализма, мистицизма и буквализма, свободной воли и предопределения ожесточенно боролись за господство»⁸⁵

Однако, мусульманские ученые тоже признали о существование таких хадисов и называли их хадисы «мавду» и дали следующие определение:

«Если причиной отвода передатчика является возведение им лжи на посланника Аллаха (с.а.в.), то его хадис называется «мавду» («подложный; вымышленный»). Слово «мавду» «является причастием страдательного залога от глагола «вада'а» – «уменьшать; унижать». Хадисы, относящиеся к данному виду, получили такое название в силу их низкого достоинства. В качестве термина слово «мавду» «используется для обозначения измышленной лжи, возводимой на посланника Аллаха (с.а.в.), и приписываемой ему. Причиной фальсификации и категории фальсификаторов отнесли следующие:

а) Стремление приблизиться к Аллаху Всевышнему с помощью фабрикации хадисов, побуждающих людей к благу, и хадисов, внушающих

⁸⁴ Шимали Й. Аль вадиху фил Манахжил мухаддисийн. Умман: Дарул мактабатул Хамид. 2004 г. - стр15-20.

⁸⁵ Guillame A. Some Remarks on Free Will and Predestination in Islam, together with a Translation of the Kitabu-I Qadar from the Sahih of al-Bukhari. Oxford. 1924, - p 12.

страх перед совершением порицаемого. Люди, занимавшиеся фабрикацией таких хадисов, относились к числу отрекшихся от мира и праведников и являлись наихудшими из фальсификаторов, поскольку люди, доверявшие им, принимали их вымыслы за чистую монету.

К числу таких фальсификаторов относился Майсара бин Абд Рабби-хи. В своем труде «Ад-Ду‘афа» Ибн Хиббан сообщает, что Ибн Махди сказал:

– Я спросил Майсару бин Абд Рабби-хи: «Откуда ты взял хадисы, в которых говорится, что за чтение такой-то суры полагается такая-то награда?» Он сказал: «Я сам выдумал их, чтобы внушать людям желание».⁸⁶

б) Желание поддержать свой мазхаб. В особой мере это относится к последователям тех мазхабов, которые были представлены политическими течениями после начала смуты и возникновения различных политических течений наподобие хариджитов и шиитов. Представители каждого из этих течений фальсифицировали хадисы для поддержки своего мазхаба, примером чего может служить тот хадис, в котором говорится: «Али является лучшим из людей, а сомневающийся в этом впал в неверие».

в) Дискредитация ислама. Эти безбожники, не имевшие возможности, открыто устраивать козни против ислама, решили пойти таким отвратительным путем и сфальсифицировали целый ряд хадисов с целью искажения и дискредитации этой религии. К их числу относился распятый за свою ересь Мухаммад бин Са‘ид аш-Шами, передававший со слов Хумаида, что тот слышал от Анаса, что Пророк (с.а.в.), сказал: «Я – последний Пророк, и не будет Пророка после меня, если не пожелает Аллах».⁸⁷

г) Стремление снискать милость правителей. Имеется в виду, что некоторые маловеры стремились приблизиться к правителям, выдумывая хадисы, соответствовавшие тем отклонениям, в которые впадали эти правители. Примером может служить сообщение о Гийасе бин Ибрахиме ан-Наха‘и аль-Куфи и повелителе правоверных аль-Махди. Как-то раз, войдя к нему и

⁸⁶ Имам Навави. Тадриб ар-рави, т.1, - стр. 283.

⁸⁷ Имам Навави. Тадриб ар-рави, т.1, - стр. 284.

увидев, что он играет с голубями, Гийас передал хадис с иснадом, доходящим до Пророка (с.а.в.) где сообщалось, что он сказал: «Не следует соревноваться ни в чем, кроме того, что касается стрельбы из луков, скачек на животных, имеющих лапы⁸⁸ или копыта, или состязаний почтовых голубей»,⁸⁹ добавив к сказанному Пророком (с.а.в.), слова «или состязаний почтовых голубей» ради аль-Махди, который, узнав об этом, велел зарезать голубей и сказал: «Это я подтолкнул его к этому». К таким хадисам также относятся следующие хадисы: В книге «Мустадрак ас-Сахихайн» (том 3, стр. 153) приведен хадис с передатчиками, восходящими к Али, что Пророк Ислама (с.а.в.) изволил сказать о Фатиме следующее: «Поистине, Аллах гневается твоим гневом и доволен твоим довольством».⁹⁰ В книге «Мустадрак ас-Сахихайн» (том 4, стр. 487) приведен хадис от Абу Саида Худри, что он сказал: «Посланник Аллаха изволил сказать: «Поистине, по отношению к моему семейству будет оказан большой гнет и убийства со стороны моей уммы. И поистине, наибольшую ненависть, и вражду к нам будут проявлять семейство Омейядов, семейство Мугайры и Махзума». Хаким утверждает, что этот хадис имеет достоверных передатчиков.⁹¹ Как-то у Имама Садыка спросили, почему Фатиме дали эпитет Захра (блистательная, лучезарная). Имам ответил: «Когда она вставала для поклонения Аллаху в михрабе,⁹² её свет освещал обитателей небес, подобно тому, как звезды освещают землю».⁹³ Приводится в хадисах что: «Всякий раз, когда Фатима совершая молитву, поклонялась Богу, а в это время плакал её ребёнок, видели, что колыбель качалась и ангел убаюкивал дитя»⁹⁴. Имам Бакир приводит, что как-то Посланник Аллаха послал Салмана Фарси по делам к

⁸⁸ Имеются в виду верблюды, слоны и т. д.

⁸⁹ Подразумевается, что только в этих видах состязаний можно назначать за победу денежный приз.

⁹⁰ Это хадис также привели: Ибн Асир в книге «Уед аль-Габе» (том 5, стр. 522), Ибн Хаджар в книге «Аль-Асабат» (том 8, стр. 159), в «Тахзиб ат-Тахзиб» (том 12, стр. 441), Муттаки Хинди в книге «Канз аль-Уммал» (том 6, стр. 219 и том 7, стр. 111), Захаби в книге «Мизан аль-И'тидаль» (том 2, стр. 72), Мухиб Табари в книге «Захаир аль-Укба» (стр. 39).

⁹¹ Этот хадис также имеется у Муттаки Хинди в книге «Канз аль-Уммал» (том 6, стр. 46).

⁹² Место поклонения или место, указывающее направление в сторону Каабы.

⁹³ Маани аль-Ахбар. - стр 64.

⁹⁴ Манакиб Шахр Ашуб. том 3, - стр 116.

дому Фатимы. Салман сказал: «Я подошёл к двери, поприветствовал обитателей дома и услышал голос Фатимы, читающей Коран, в то время как жернова ручной мельницы, используемые для помола зерна, сами по себе приводились в движение и мололи зерно».⁹⁵

д) Стремление к материальным благам. Имеются в виду некоторые рассказчики, зарабатывавшие себе на жизнь тем, что они рассказывали людям хадисы, приводя различные удивительные и развлекательные рассказы, чтобы люди слушали их и что-то давали им. К числу таких людей относился, например, Абу Са‘ид аль-Мада‘ини.

е) Стремление к славе. Имеется в виду стремление прославиться с помощью передачи неизвестных (гариб) хадисов, которых нет в сводах даже крупных мухаддисов. Для того чтобы придать хадисам форму неизвестных и внушить людям желание слушать их, некоторые люди видоизменяли иснады. К числу их относились Ибн Абу Дахийя и Хаммад ан-Насиб.⁹⁶

А также, мусульманские ученые разработали способы распознать таких хадисов. Указанием на фальсификацию хадиса могут служить нижеперечисленные вещи:

а) Собственное признание фальсификатора в фальсификации: в пример можно привести признание Абу ‘Исмата Нуха бин Абу Марйам в том, что он сфальсифицировал хадис о достоинствах сур Корана сура за сурой, передав его якобы со слов Ибн Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими.⁹⁷

б) То, что равноценно собственному признанию фальсификатора в фальсификации: примером может служить такой случай, когда передатчика, передающего хадис непосредственно со слов какого-либо шейха, спрашивают о том, когда родился этот шейх, после чего он называет определенную дату, и получается, что смерть этого шейха предшествовала рождению передатчика; при этом данный хадис известен только со слов этого передатчика.

⁹⁵ Бихар том 43, - стр 46

⁹⁶ Имам Навави. Тадриб ар-рави, т.1, - стр. 286.

⁹⁷ Благопожелание относится только к Ибн Аббасу и его отцу, но не к Абу ‘Исмаду.

в) Данные, полученные в результате изучения биографии передатчика: примером является такой случай, когда передатчик является рафидитом,⁹⁸ а в хадисе, который он передает, сообщается о достоинствах семьи Пророка (с.а.в.).

г) Данные, полученные в результате исследования передаваемого сообщения: в пример можно привести тот случай, когда в хадисе используются неправильные фразы, или когда его содержание противоречит тому, что воспринимается с помощью чувств, или тому, о чем ясно говорится в Коране.

Более того, были записаны ряд трудов посвященных вымышленным хадисам. Например:

- «Китаб аль-мавду‘ат» Ибн аль-Джаузи.
- «Аль-ля’али аль-масну‘а фи-ль-ахадис аль-мавду‘а» ас-Суйути.
- «Танзих аш-шари‘а аль-марфу‘а ‘ан аль-ахадис аш-шани‘а аль-мавду‘а» Ибн ‘Аррака аль-Кинани.⁹⁹

Также, Альфред Гийом особое внимание обращает на ученых тем, кто собирал хадисы на определенный сборник. Один из таких великих ученых является Малик ибн Анас. Альфред Гийом дает следующие свои мнения, по отношению научной деятельности Малика ибн Анаса и его произведение «Муватта».

«Из аналогичного характера, большое значение имеет Муватта Малика ибн Анаса. Эта работа, которая всегда высоко ценятся мусульманами, не является собранием хадисов. Интерес автора было в юриспруденции, и его целью было создать систему права, основанную на сунны Медины. Таким образом, он обращается к юридическим предшествующим так часто, как в хадисе, это было лишь случайность и он записал их с целью повышение юридическое значение работы. Его целью не было, как у более поздних коллекционеров, чтобы выяснить, какие хадисы Пророка (с.а.в.) были

⁹⁸ Рафидиты - одно из прозвищ шиитов.

⁹⁹ Мухаммад Содик М. Ю. Мусталахул хадис. – Т.: Шарк, 2011. - стр 163-173.

актуальны в течение всего мусульманского мира и, чтобы проверить их достоверность серией искусственных канонов. Но, у него была строго практическая и ограниченная цель создания системы права в соответствии с соглашением или согласия (иджма) от жителей Медины. Таким образом, он обращается, в вопросах, в которых его пункты совпадают примерно с литературой хадиса, не к хадису, принесенному цепью передатчиков к Пророку (с.а.в.), но к сунне, которая, с юридическими решениями признанных авторитетными учеными и мединским консенсусом, в его взгляде составила систему закона, привязывающего целое сообщество. Его метод был сбор в рамках отдельных глав Сунна Медины в отношении юридических и религиозных вопросах: где хадисы не соответствовали к этому, он обратился к иджме. Таким образом, он не имел никакого интереса к хадисам, которые характеризуется в следующем столетии. Когда была необходимость, он не смущался выражать свое собственное мнение (рай) на сложных вопросах, где доказательства, казалось, были вообще сомнительны или внутренне противоречивы. Малик был не коллекционером хадисов это ясно из его независимой обработки его материала. Он не всегда обращал внимание на иснад т.е. на цепь передатчиков Пророка (с.а.в.), и при этом все звенья передатчиков в цепи не изложены. Таким образом, хотя его Муватта увидел свет за столетие до канонических сборников, он содержит много хадисов, которые не имеют место в более поздних работах, потому что они не поддержаны списком имен, достигающих в непрерывной последовательности от Мухаммада Маликом».¹⁰⁰

Мухаммад ибн Турки ат-Турки в книге «Манахижул мухаддисийн» посветил отдельную главу, где он обширно описывает жизнь и научную деятельность Малика ибн Анаса. Далее, будет предоставлена некоторые аспекты его научной деятельности касающихся вопросов хадисоведение. В данной книге Иمامу Малика описывают следующим образом: «Все улемы единогласны, в том, что Имам Малик достоверный (сико). Аз-Захабий

¹⁰⁰ Guillame A. The traditions of Islam. Oxford: Clarendon press. 1924. - стр 20-22.

говорит: Он отличался от других несколькими качествами, один из них что, он имел в своих преданиях высокий санад.» Суютий утверждает, что, «Имам Малик передал хадисы от 900 передатчиков, примерно 96 имен передатчиков указывается в его работе «Муватта». Информацию обо всех этих передатчиков можно найти в книге Аз-Захабий.

От Имама Малика передавали хадис огромное количество людей. Аз-Захабий и Суютий утверждают, что они не знают подобного человека, кто имеет так много передатчиков, которые рассказывали хадисы от него. Ал Кади Аез написал специальную книгу, в которых он приводит более 1300 передатчиков хадиса Малика. Малик ибн Анас написал свою книгу в течение нескольких лет. В нем имеется 4000 хадисов, которых он отобрал из 10000. Если не учесть хадисы марфуъ, то 900 хадисы от его книги дошли до нас.¹⁰¹

Выше приведенные доводы указывают, что сборник хадисов «Муватта» Имама Малика имеет огромное значение в хадисоведение. А, мнение Альфреда Гийома не подходит с мнениями и исследованиями мусульманских ученых, что Малик небрежно относился к иснадам хадисов и его последователи не передавали от него хадисы.

В соответствии со второй главой мы пришли к следующим выводам:

1. Гийом полагал, что хадисы не имели письменный вид в раннем исламе и поэтому он считал большинство хадисов не достоверными. Однако, причиной не фиксирования хадисов Пророка (с.а.в.) были следующие:

- во-первых, в тот период не имелось огромного количества средств фиксирования письма.

- во-вторых, память людей того времени была феноменальной и поэтому не было особой нужды фиксации хадисов. Выше были упомянуты некоторые люди, которые имели такую память.

- в-третьих, Пророк (с.а.в.) сам запрещал писать с его слов, чтобы не смешивать аяты Корана с хадисами. Потому что, сподвижники писали

¹⁰¹ Мухаммад ибн Турки ат-Турки. Манахижул мухаддисийн. Рабат. 2009. - стр. 9-19.

хадисы рядом с аятами Корана. Еще одной из причин запрета является то, что, Пророк (с.а.в.) не хотел, чтобы фиксирование хадисов отнимало у них много времени и чтобы они не ссылались только на то, что они написали.

Тем не менее, это не доказывает, что Пророк (с.а.в.) полностью запрещал писать что-либо. Сподвижники Пророка (с.а.в.) писали хадисы, чтобы не забыть их и этот процесс начинается с 7 года хиджры. Некоторые сподвижники имели такие надписи. Например, Абу Толиб, также табиит Хаммад ибн Мунаббах и другие. Более того, посланные приказы Пророка (с.а.в.) в письменном виде тоже являются хадисами.

Обобщая все доводы, мы смело можем говорить, что, со времен Пророка (с.а.в.) до периода Умара ибн Абдулазиза хадисы фиксировались в виде письма и утверждение Гийома не совпадают с историческими данными и рукописями в выше приведенными пунктами.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В данной выпускной квалификационной работе рассмотрены произведения представителей западного хадисоведения и их роль на развитие этой исламской научной сферы. Исходя, из выше перечисленного материала, сделаны следующие выводы:

- Интерес к изучению хадисов в Европе как одному из основных источников ислама начался с XIX века. В этот период востоковеды, историки создали свои главные работы, которые сформировали первые научные представления о хадисах.

- Такие ориенталисты, как Густав Вейл, Алоис Шпренгер, Вильям Мюир, Рейнхарт Дози и другие в своих работах особое внимание уделяли хадисам Пророка Мухаммада(с.а.в.). Однако их произведения не были посвящены науке хадисоведение. В этих трудах в основном были освещены исторические события, жизнь и деятельность Пророка Мухаммада (с.а.в.).

- Одним из первых востоковедов, кто являющийся основной фигурой в западном хадисоведении, Игнац Гольдциер с своим трудом «Мухаммеданские исследования» (англ. «Muslim Studies», немц. «Muhammedanische Studien»), который был переведен С.М Стерном и С.М Бребером в 1971 году, служил эталоном для других исследователей. Хотя, Гольдциер считает, что литература хадиса была продуктом доминирующих групп за первые три столетия Ислама и по этой причине большинство хадисов фальсифицированы, но признает существование хадисов в целом.

- Мнение Гольдциера продолжали ряд исследователей таких как, Й. Шахт, Х. Снук Гюрхронье, А. Ламман, Д. С. Марголиус и другие. Также, особого интереса заслуживают работы Й. Горовица, Г. Йейнболла, А. Я. Венсинка, К. Броккельмана, Ф. Сезгина, И. Фюка, Е. Леви-Провансала, А. Миньяна, Ж. Буске, В. Марсэ, С. Нойа, А. Харли, Ж. Макдональда и других.

- Но в последующих веках взгляды западных ученых изменились, и они отличаются от предыдущих. В дальнейшем осуществлялись исследования, а также

переводы хадисов и их сборников. К таким востоковедам и переводчикам можно отнести Чарлеза Ле Гаи Этана, Билл Уорнера, Мартин Лингса, Стефан Хертенштейна, Мартин Нотката, Том Клири, Билалу Филиппс, Мокрэйи Гuezзоу, Абдуссамада Кларка, Норман Колдер, Джавид Моджаддеди, Эндрю Риппин, Пол Харди. Более того, были опубликованы хадисы Пророка Мухаммада (с.а.в.) специально предназначенные для детей.

- Более того, ряд мусульманские ученые Мустафа Сибайи, Мухаммад Абу Шахба, Абдурахман Бадавий дали опровержение к критическому изучению хадисов Пророка (с.а.в.) в своих трудах.

- Произведение Альфреда Гийома «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение) имеет значительную роль в западном хадисоведении. Однако, его мнение о фиксации хадисов в письменном виде, и не подлинности иснадов хадиса, более того, взгляды о ранних сборников хадисов являются не объективными. Тем не менее, во время раннего пророчество сподвижники Пророка (с.а.в.) не записывали хадисы. Но, после 7 года хиджры хадисы фиксировались в письменном виде, после разрешения Пророка (с.а.в.).

- Также, по утверждению Гийома, мусульмане вымышляли хадисы из-за политических ситуаций. Мусульманские ученые тоже признают, что такие хадисы существуют. Но, это не доказывает, что все хадисы являются ложными.

- Хотя, не все ориенталисты были в схожих мнениях с Гийом о недостоверности хадисов и именно это послужило развитию критического хадисоведения в западном исламоведении.

- В дальнейшем рекомендуется перевод книги Альфреда Гийома «Традиции ислама» (Введение в хадисоведение) на узбекский язык по причине отсутствия трудов западных ориенталистов в узбекском языке посвященных хадисной литературе.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

Законы, постановления, указы и труды Президента Республики Узбекистан.

1. Каримов И.А. Наша высшая цель – независимость и процветание Родины, свобода и благополучие народа. – Т. 8. – Т.: Узбекистон, 2000.
2. Постановление правительства Республики Узбекистан «О праздновании 1225-летия со дня рождения имама аль-Бухари по хиджре – лунному календарю» 29.04.1997 <http://www.press-service.uz>
3. Выступление Президента Каримова И.А. на церемонии открытия памятного комплекса имама аль-Бухари. <http://www.press-service.uz>

Литература на узбекском языке

1. Минг бир хадис. – Т.2 жилдли / Арабчадан Абдулазиз Мансуров таржимаси. –Т.: Ўзбек маскани, 1991.
2. Мухаммад Содик М. Ю. Хадис ва хает. – Т.: Шарк, 2004-2011.; Тот автор. Мусталахул хадис. – Т.: Шарк, 2011.
3. Уватов У. Ал-Хаким ат-Термизий. Т.: 2001. Тот автор. Имом ал Бухорий хаети. –Т.: 1998. Тот автор. Мухаддислар имоми.–Т.: Маънавият, 1998.

Литература на русском языке

4. Сахих аль-Бухари. Пер. Нирша В.А. В 2-хт. 1-е изд.- М., 2002 год.
5. Бабаханов Ш.З. Становление хадисоведения и выдающиеся мухаддисы Средней Азии // Исследования по истории, и истории науки и культуры народов Средней Азии / Под редакцией П.Г. Булгакова, У.И. Каримова. – Т.: Фан, 1993. Тот автор. Великие мухаддисы о мире и дружбе между народами. – Т.: А. Кадыри, 1998.
6. Бартольд В.В. Работы по истории ислама и Арабского халифата. Соч. Т.VI. М., 1966.

7. Беляев Е.А. Лекции по истории арабов. М., 1937. Тот автор. Арабы, ислам и Арабский халифат в раннем средневековье. М., 1966.
8. Бойко К.А. Арабская историческая литература в Египте (VII-IX вв.). М., 1989.
9. Большаков О.Г. История Халифата. Т.1. Ислам в Аравии (570-633). М., 1989.
10. Бертон Дж. Мусульманское предание: Введение в хадисоведение. М. – Санкт Петербург: Диля, 2006.
11. Вагабов М.В. Мухаммад в истории и легендах// Предисл. К книге В. Ирвинга «Жизнь Магомета». Махачкала, 1991. Тот автор. Ислам, женщина, семья. Махачкала, 1994.
12. Ермаков Д.В. Хадисы и хадисная литература// Ислам. Историографические очерки. М., 1991.
13. Рахимджанов Д., Муратов Д. Хадисоведение. Т.: Тошкент ислом университети, 2012.
14. Климович Л.И. Книга о Коране. М., 1986. Тот автор. Ислам. М., 1962.
15. Крачковский И.Ю. Избранные сочинения. Т.1-6. М.-Л., 1955-1960.
16. Крымский А.Е. История мусульманства: Самостоятельные очерки, обработки и дополненные переводы из Дози и Гольдциера. Ч. 1-2. М., 1904.
17. Петрушевский И.П. Ислам в Иране в VII-XV вв. Л., 1966.
18. Прозоров С.М. Арабская историческая литература в Ираке, Иране и Средней Азии в VII – середине X в.: Шиитская историография. М., 1980. Тот автор. Ислам как идеологическая система. М., 2004.
19. Резван Е.А. Этносоциальная терминология Корана как источник по истории и этнографии Аравии на рубеже VI-VII вв. Автореф. канд. дис. Л., 1984.

Литература на английском языке

20. Arnold. T., Guillame A. The Islamic Art and Architecture. Goodword Books, 2001.
21. Calder N, Mojaddedi J, Rippen A. Classical Islam. Taylor & Francis e-Library, 2005.
22. Clarke A. The complete forty hadith. Imam Nawawi. Ta-Ha publishing, 2013.
23. Cleary T. The wisdom of the Prophet: The Sayings of Muhammad. Shambhala, 2001.
24. Dickinson E. An introduction to the science of the Hadith: Kitab Anwa' 'Ilm al-Hadith. Garnet publishing, 2006.
25. Dozy R.P.A. Histoire des Musulmans d'Espagne: Jusqu'à la conquête de l'Andalousie par les Almoravides (711-1110). University of Michigan Library, 1861.
26. Ergun E. 100 hadith for children. Tughra books, 2014.
27. Fuck J. Die Arabischen Studien in Europa, Bis in Den Anfang Des 20. Jahrhunderts (German). – Otto: Harrassowitz, 1955.
28. Gokce I. 33 hadith. Tughra books, 2014.
29. Goldziher I. Muhammadanische Studien. – Helle, B.I (1889). B.I (1890). Тот автор. Muslim Studies, tr. S.M. Stern and C.R. Barber. Chicago: Aldine Atherton, 1971.
30. Guezzou M. A treasury of hadith: A commentary on Nawawi's Selection of Prophetic Traditions. Kube Publishing, 2014.
31. Guillame A. The traditions of Islam. – Oxford: Clarendon press. 1924. Тот автор. The Life of Muhammad. Oxford University Press, 2002. Тот автор. Islam (Reprint edition). – Penguin Books, 1990.
32. Hardy P. Traditions of Islam: Understanding the hadith. I.B. Tauris, 2014.
33. Hirtenstein S, Notcutt M. Divine sayings: 101 Hadith Qudsi: The Mishkat al-Anwar of Ibn Arabi. Anqa publishing, 2005.

34. Horovitz J. Jewish proper names and derivatives in the Koran. – Olms, 1964. Тот автор. A list of the published Mohamedan inscriptions of India. Supdt. Govt. Printing, 1910.

35. Kızıl F. The Views of Orientalists on the Hadith Literature. <http://www.lastprophet.info>

36. Lammens H. La Syrie, précis historique (French Edition). University of Michigan Library, 1921. Тот автор. L'Islam. Manuale delle credenze ed istituzioni musulmane (First Italian edition). Prima edizione italiana, 1929. Тот автор. Le Berceau de l'Islam. L'Arabie occidentale à la veille de l'Hégire. Vol. I: Le Climat - Les Bédouins. Sumptibus Pontificii Instituti Biblici, 1914.

37. Le Gai Eaton Ch. The book of hadith: Sayings of the Prophet Muhammad from the Mishkat al Masabih. The book Foundation, 2008.

38. Lings M. Muhammad: His life based on the earliest sources. Inner Traditions INTL, 2006.

39. Juynboll G.H.A. Muslim tradition. – London: Cambridge university press, 1983. Тот автор. Studies on the Origins and Uses of Islamic Hadith.– Burlington: Variorum, 1996.

40. Margoliouth D.S. The Early Development of Mohammedanism: Lectures Delivered in the University of London, May and June, 1913.

41. Muir W. Mahomet and Islam: a sketch of the prophet's life from original sources and a brief outline of his religion. University of California Libraries, 1887.

42. Philips B. Usool al-Hadeeth: The methodology of hadith. IIPH, 2007.

43. Schacht J. An Introduction to Islamic Law. Oxford University Press, 1983. Тот автор. Legacy of Islam. – Oxford University Press; 2nd edition, 1979.

44. Snouck Hurgronje C. Mekkanische Sprichwörter und Redensarten (German Edition). University of Michigan Library, 1886. Тот автор. Mohammedanism: Lectures in Its Origin, Its Religious and Political Growth and Its Present State [Hardcover]. – Hyperion Pr, 1981.

45. Sprenger A. A catalogue of the Arabic, Persian and Hindu'sta'ny manuscripts. – Calcutta: Thomas, 1854.
46. Warner B. The political traditions of Mohammed: The hadith for the unbelievers. CSPI Publishing, 2006.
47. Warner B. The hadith. The sunna of Mohammed. CSPI Publishing, 2014.
48. Weil G. The Bible, the Koran, and the Talmud: Or, Biblical Legends of the Mussulmans. University of California Libraries, 1846. Тот автор. Geschichte der islamitischen völker von Mohammed bis zur zeit des sultan Selim übersichtlich dargestellt (German Edition). University of California Libraries, 1866.
49. Wensinck A. J., Mensing J. P. Concordance Et Indices De LA Tradition Musulmane: Les Six Livres, Le Musnad D'Al-Darimi, Le Muwatta' De Malik, Le Musnad De Ahmad Ibn Hanbal (8 volumes) (French Edition) Reprint edition. Brill Academic Pub, 1992.

Литература на арабском языке

50. Абу Шахба М. Дифоъ ани-с-сунна ва радду шубах ал-мусташрикин ва ал-куттоб ал-муъосирин. – Каир: Мактабат ас-сунна, 1989.
51. Бадавий А. Мавсуъа ал-мусташрикин. – Байрут: Дор ал-илм лил-малойин, 1993.
52. Мухаммад бин Турки ат-Турки. Манахижул мухаддисийн.: Рабат. 2009.
53. Сибоъий М. Ас-Сунна ва маканатуха фи ат-ташриъ ал-исломий. – Байрут: Мактабат ал-варрок, 1998.
54. Шимали Й. Аль вадиху фил Манахижил мухаддисийн. Умман: Дарул мактабатул Хамид. 2004.

Диссертации и доклады

55. Ахмедов С.А. Сунна – уникальный источник исламского вероучения: Автореф. канд. дис. – М.: Дагестанский государственный университет, 2009.

56. Алимова М. Имом ад-Доримийнинг хадис илми ривожига кўшган хиссаси: тарих фанлари номзоди дис. ... автореф. Т.: Тошкент ислом университети, 2009.

57. Муратов Д. Абдуллох ас-Субазмунийнинг «Кашф ал-осор»асари хадис илмига оид манба: тарих фанлари номзоди дис. ... автореф. Т.: Тошкент ислом университети, 2008.

58. Муминов А. Ханафий уламоларининг марказий Мовароуннахр шаҳарлари ҳаётида тутган ўрни ва роли (II-VII/VIII-XIII асрлар): тарих фанлари доктори...дис.автореф. –Т.: Тошкент ислом университети, 2007.

59. Уватов У. Мовароуннахр ва Хуросон олимларининг хадис илми ривожига тутган ўрни (Ал-Бухорий, Муслим, Ат-Термизий): тарих фанлари доктори...дис.автореф. –Т.: Тошкент ислом университети, 2002.

60. Рахимджанов Д. Абу Хафс Насафийнинг «Китоб ал-канд фи маърифат уламо Самарканд»асари – Самаркандда хадис илми тарихи бўйича муҳим манба: тарих фанлари номзоди дис. ... автореф. Т.: Тошкент ислом университети, 2003.

Интернет сайты

1. <http://www.press-service.uz>
2. <http://www.lastprophet.info>
3. <http://www.ukcatalogue.com>
4. <http://www.oxfordjournals.org>
5. <http://www.ox.ac.uk>
6. <http://www.cup.cam.ac.uk>
7. <http://www.cambridge.org>
8. <http://www.oxfordislamicstudies.com>

ПРИЛОЖЕНИЯ



ALFRED GUILLAUME

