

**МИНИСТЕРСТВО РАЗВИТИЯ ИНФОРМАЦИОННЫХ
ТЕХНОЛОГИЙ И ТЕЛЕКОММУНИКАЦИЙ
РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН**

**ТАШКЕНТСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ ИНФОРМАЦИОННЫХ
ТЕХНОЛОГИЙ ИМЕНИ МУХАММАДА АЛЬ - ХОРАЗМИ**

Кафедра «Гуманитарные науки»

Религиоведение

методическое пособие

для студентов специального заочного отделения

Ташкент-2018

Религиоведение. Методическое пособие. Для студентов специального заочного отделения. – Ташкент, ALOQACHI, 2018. – С. 116.

**Составители: Б. Амонов, к.п. н., доцент,
З.Касимова, ассистент**

Ответственный редактор: Махкамова Н.Р., д.и.н.

Рецензенты: зав. каф. Ташкентского химико-технологического института, к.п.н., доц. Сирожов О.О.,
ст. преп. Ташкентского университета информационных технологий Хамдамова А.Р.

Предлагаемое Вашему вниманию методическое пособие «Религиоведение» представляет собой доработанный и расширенный материал по данному предмету и подготовлено в полном соответствии с принятой учебной программой.

Данное методическое пособие предназначено в помощь студентам для лучшего усвоения материала по предмету «Религиоведение». Оно содержит тематику лекций, методические рекомендации, список литературы, контрольные вопросы, глоссарий.

Обсуждено и рекомендовано к публикации на заседании Методического Совета факультета Профессиональное образование в сфере ИКТ (протокол № 9 от 8.05.2018 г.)

Рекомендовано к публикации на заседании Научно-методического Совета ТУИТ (протокол №10 (111) от 23.05.2018 г.)

С. Ташкентский университет информационных технологий имени Мухаммада аль-Хорезми, 2018 г.

ПРЕДИСЛОВИЕ

Предмет «Религиоведение» преподается во всех высших учебных заведениях Узбекистана с 1997 года. «Религиоведение» – это не только научное знание, но и учебная дисциплина гуманитарного образования, главная цель которой - дать ту сумму и глубину знаний о религии, в форме и объеме, которое позволили бы сформировать у обучающегося адекватный образ религии и объективное отношение к ней. Процесс реализации этой цели поможет решить следующий ряд учебно-воспитательных, духовных, морально-нравственных и других задач, имеющих важное значение для формирования мировоззрения молодежи.

Велика значимость предмета для утверждения гуманистических ценностей современного мира, обеспечения гражданского согласия, гармонизации межчеловеческих отношений, в том числе представителей различных религиозных и нерелигиозных мировоззрений. Усвоение теоретических положений и фактов подсказывает направления поиска путей сохранения цивилизации и выживания человечества в ядерный век, выработки нового отношения к природе в условиях нарастающей угрозы экологического кризиса. Излагаемые предметом идеи, призывают человека к участию в благотворительной деятельности и милосердию, к противостоянию бессовестности и вседозволенности, жестокости и насилию, попранию прав личности, к совместным действиям в социальном оздоровлении общества, в его нравственном возрождении.

Необходимость создания данного пособия было вызвано недостатком материалов по данному предмету на русском языке, поэтому главное предназначение пособия – предоставление студентам подробных материалов для подготовки к семинарским занятиям по предмету «Религиоведение».

Учебно-методическая работа рассчитана для студентов специального заочного отделения

Лекция 1. Введение в предмет «Религиоведение»

План:

1. Предмет дисциплины «Религиоведение», его цель и задачи.
2. Методы исследования религии. Функции и структура религии. Взаимосвязь дисциплины с другими отраслями, предметами философией, историей, психологией, социологией, антропологией и т.п.
3. Отношение государства в Узбекистане к религии и религиозным организациям.
4. Подходы ученых-мыслителей Востока и Запада к исследованию истории религий.

Основные термины: Религиоведение, гуманитарное образование, духовность, нравственность, религиозная психология, религиозное сознание, молитва, культовая деятельность, религиозные организации, церковь, духовенство, секты, конфессии.

В последнее время во всем мире усиливается интерес к религиозной тематике, особенно это характерно для современного Узбекистана. Данное обстоятельство обусловлено целым рядом причин: радикальными изменениями в идеологической и духовной жизни общества, сложностью современной религиозной ситуации в стране, необходимостью глубокого переосмысления места и роли религии в структуре общественной жизни Узбекистана.

Религиоведение — это наука о религии. Актуальность данного предмета очевидна. Эта очевидность подтверждается как сложившейся в нашем обществе религиозной ситуацией, так и теми духовными и нравственными проблемами, которые остро поставила перед нами жизнь.

Религиоведение как научная дисциплина зародилось во второй половине XIX в, на Западе как результат многовекового противостояния науки и религии и следствие тех научных открытий, которые сделали историки, антропологи, археологи, этнографы, языковеды XVIII-XIX вв. Эти открытия прояснили очень много вопросов, связанных с религиями различных народов и цивилизаций, и поставили перед наукой проблему комплексного и сравнительного исследования религий мира в целях более глубокого и всестороннего

уяснения роли и места религии в историческом развитии человечества, и прежде всего — в духовно-нравственной сфере.

Религиоведение прошло поистине долгий и трудный путь, прежде чем получило право на существование. Своими корнями оно уходит в древнее свободомыслие, которое пыталось претендовать на право светских оценок религии. Эти попытки имели место и в средние века европейской цивилизации, но по причине полного и безраздельного господства христианской церкви в духовной жизни средневекового общества и слабости науки не могло быть и речи о каком-то научном толковании религии.

Цели и задачи предмета «Религиоведение». Преподавание и освоение религиоведения вносят свой вклад в гуманизацию образования, овладение достижениями мировой и отечественной культуры, свободное самоопределение студенческой молодежи в мировоззренческих позициях, духовных интересах и ценностях. Предмет принимает непосредственное участие в профессиональной подготовке студентов, готовящихся к научной, педагогической, правовой, психологической деятельности. В высших учебных заведениях преподаются немало обществоведческих дисциплин — философия, история, культурология, этика, социология, политология, правоведение, психология и т.д. Религиоведение конкретизирует гуманитарные знания студентов применительно к анализу религии. В этом предмете не только раскрываются теоретические положения о религии, но и дается информация о существующих конфессиях, их роли в общественной жизни, в политике, праве, психологии. «Религиоведение», давая представление о религии, способствует выработке студентами своих мировоззренческих позиций. Осваивая эту дисциплину, студент получает навыки общения с людьми иных мировоззренческих позиций. Религиоведение своими средствами способствует реализации свободы совести, то есть выбора религии или свободомыслия. Данный предмет имеет значение для утверждения гуманистических ценностей современного мира, обеспечения гражданского согласия между людьми различных национальностей и вероисповеданий.

Предметом для религиоведения является **религия и научные сведения о религии**. Предмет религиоведения поэтому двойственен и противоречив. Двойственен потому, что в него входит собственно

религия с ее богословскими (теологическими) основами, культом, обрядностью, верой и т. д. и те научные данные о религии, которые получены разными отраслями научного знания (исторического, социологического, антропологического, этнического,

психологического, лингвистического и т. д.). Противоречив потому, что оценки религией себя, своего места и роли в исторической жизни человечества объективно и существенно разнятся с данными, оценками и выводами науки по этим же проблемам. Разнятся потому, что религия и наука объективно решают разные задачи и различными способами. Эти задачи и способы часто противоположны, ибо стержневой опорой религии является по преимуществу вера, а науки — знание.

Дуализм предмета религиоведения является одной из основных причин разночтений его определений. Одни говорят, что религиоведение должно ограничиваться только анализом и синтезом тех научных знаний о религии, которые получены другими науками, присовокупив к этому результаты собственных исследований внешней, феноменологической стороны религии. Что же касается внутренней, сущностной стороны религии, то этим, по их мнению, занимается не наука, а богословие (теология), ибо наука исследует реальные факты и явления, основываясь на эмпирическом и рациональном знании.

Главным элементом религиозного сознания является вера в сверхъестественное. В разные времена в разные времена у разных народов, в разных религиях эта вера приобретала различные формы, находила различные проявления.

Структура религии. Во всякой религии есть три основных элемента: религиозные идеи, религиозные чувства и религиозные действия.

Под религиозными идеями понимаются представления о существовании сверхъестественных явлений, которые религиозные люди представляют себе в виде сверхъестественных объектов (рай, ад), процессов (сотворение мира, воскрешение мертвых), свойств реальных объектов (чудотворные иконы), отношений (связь между молитвой и ожидаемым результатом).

Религиозные чувства (любовь к богу, надежда попасть в рай, ненависть к дьяволу и т.п.), вызываемые религиозными представлениями,

отличаются от обычных переживаний людей только своей направленностью на сверхъестественное.

Религиозными действиями называются попытки верующих людей повлиять на сверхъестественное в желательном для себя направлении. К религиозным действиям относятся все религиозные обряды: молитвы, поклоны, участие в богослужениях, крещение детей и взрослых, исповедь, посты и др. религиозные идеи и религиозные чувства, взятые в единстве, образуют религиозное сознание, а система религиозных действий – культ (от лат. *colore* – «возделывать», «ухаживать», «читать»).

Функция религии. Религия выполняет ряд функций и играет определенную роль в обществе. Понятия «функция» и «роль» связаны, но не тождественные. Функции – это способы действия религии в обществе, роль – суммарный результат, последствия выполнения ею функций. Выделяется несколько функций религии: мировоззренческая, компенсаторная, коммуникативная, регулятивная, интегрирующе-дезинтегрирующая, культуротранслирующая.

Мировоззренческую функцию религия реализует благодаря прежде всего наличию в ней определенного типа взглядов на человека, общество, природу. Религия включает миропонимание (объяснение мира в целом и отдельных явлений и процессов в нем), мирозерцание (отражение мира в ощущении и восприятии), мирочувствование (эмоциональное принятие или отвержение), мироотношение (оценку) и проч. Религиозное мировоззрение задает «предельные» критерии, Абсолюты, с точки зрения которых понимаются человек, мир, общество, обеспечивается целеполагание и смыслопонимание. Придание смысла наличному бытию предоставляет возможность тому, кто верует, вырваться хотя бы в воображении, за пределы ограниченности, поддерживает надежду на достижение светлого будущего, блаженства, на избавление от страданий, несчастий, одиночества, морального падения.

Религия выполняет компенсаторную функцию, восполняет ограниченность, зависимость, бессилие людей в плане воображения, перестройки сознания, а также изменения объективных условий существования. Реальное угнетение преодолевается «Свободой в духе», социальное неравенство превращается в «равенство» в греховности, в страдании; церковная благотворительность, милосердие, призрение,

перераспределение доходов смягчают бедствия обездоленных; разобщенность и изоляция заменяются «братством во Христе», в общине; безличные, вещные отношения безразличных друг другу индивидов возмещаются личностным богообщением и общением в религиозной группе и т.д. важное значение имеет психологический аспект компенсации – снятие стресса, утешение, катарсис, медитация, духовное наслаждение, в том числе и в том случае, если психологический процесс приводится в движение с помощью иллюзии.

Религия обеспечивает общение, осуществляет коммуникативную функцию. Общение складывается как в нерелигиозной, так и в религиозной деятельности и отношениях, включает процессы обмена информацией, взаимодействия, восприятия человека человеком.

Регулятивная функция состоит в том, что с помощью определенных идей, ценностей, установок стереотипов, мнений, традиций, обычаев, институтов осуществляется управление деятельностью и отношениями, сознанием и поведением индивидов, групп, общин. Особенно большое значение имеет система норм (религиозного права, морали и пр.), образцов (многочисленных примеров для подражания), контроля (слежение за реализацией предписаний), поощрений и наказаний («воздаяний» действительных, реальных и обещаемых в посмертном существовании).

Интегрирующее-дезинтегрирующая функция в одном отношении объединяет, а в другом – разъединяет индивидов, группы, институты. Интеграция способствует сохранению, дезинтеграция – ослаблению стабильности, устойчивости личности, отдельных социальных групп, учреждений и общества в целом. Интегрирующая функция выполняется в трех пределах, в которых признается более или менее единое, общее вероисповедание. Если же в религиозном сознании и поведении личности обнаруживаются несогласующиеся друг с другом тенденции, если в социальных группах и обществе имеются различные, противостоящие друг другу конфессии, религия выполняет дезинтегрирующую функцию.

Отметим и культуротранслирующую функцию. Религия, являясь составной частью культуры, способствовала развитию определенных ее слоев – письменности, книгопечатания, искусства, одни культурные феномены принимала, другие – отталкивала.

Обеспечивалось сохранение и развитие ценностей религиозной культуры. Осуществляется передача накопленного наследия от поколения к поколению.

Философия религии – совокупность философских понятий, принципов, концепций, дающих представление о религии. В этом разделе религиоведения представлены различные концепции религии, данные под углом зрения определенных философских и богословских направлений - материализма, феноменологии, психоанализа, экзистенциализма, позитивизма и т.д. Среди проблемных областей философии религии наиболее важными являются: 1) выявление статуса философии религии в общей системе религиоведческих знаний; изучение сущности, разработка философского понятия религии, раскрытие принципов подхода к ее определению; исследование социальных, гносеологических основ и предпосылок религии; анализ особенностей религиозного мировоззрения, мышления и языка; раскрытие теистических учений о Боге, обоснование его бытия; выявление специфики и содержания религиозной философии.

Религиозное сознание основано на религиозной вере. **Вера** – это особое психологическое состояние уверенности в достижении цели, наступлении события, в предполагаемом поведении человека, истинности идеи при дефиците информации.

Слово «вера» в русском языке обозначает два совершенно разных явления (в других языках для этих явлений имеются разные обозначения; например, в английском – **faith и believe**). Первое значение слова «вера» – «доверие», «принятие чего-либо без доказательств», например: «...я верю в то, что Волга впадает в Каспийское море, хотя сам я это еще не видел». Это вера-доверие, believe. Вера же в религиозном смысле – это не просто признание факта, что Бог есть и Он прав, а, прежде всего, личностное самоопределение по отношению к знанию о Высшей реальности. Верить в этом смысле – значит согласовывать каждую свою мысль и каждое свое действие с тем фактом, что есть Бог, ад, рай, сверхъестественная реальность, оказывающая влияние на нашу судьбу. Это вера-faith, «горячая», заинтересованная вера.

Вера – это чувственное отношение человека к богу, уверенность в том, что он есть и мы зависим от него. Вера появляется в неопределенной ситуации, поэтому действие человека в соответствии с ней связано с

риском, необходимостью проявления волевых качеств. Вера в обыденности быстро угасает. Религиозная же вера возникает по поводу процессов, имеющих для человека жизненно важный смысл и представляет сплав знаний и эмоций. Объектом религиозной веры может быть не только Бог, но и Родина, народ, будущее и т.д. Как сказал поэт: «В Россию можно только верить»...

Религиозная вера предполагает диалог с существами «иного мира», объектом веры. Диалог реализуется в **молитве** – внутренней или звучащей речи.

Религиозное сознание включает в себя содержание веры в чувственных и мыслительных формах. Чувственными формами могут быть самые разные эмоции – любовь, страх, радость, надежда и т.д., если они направлены на объект веры. В этом случае переживается «любовь к богу», «страх Господень», «сострадание к ближнему» и т.д.

Мыслительная форма сознания – это вероучение, система теоретических положений о боге, мире, природе, человеке, и оценка окружающей действительности. Богословие основывается на сакральных текстах: Библии, Коране, Талмуде и т.д.

Религиозная деятельность – это реализация установок и идей религиозного сознания. Главным в религиозной деятельности является **культ** (от лат. – «почитание, уход»). Культурная деятельность – это почитание верующим Бога, что выражается в Богослужениях, молитвах, проповедях и т. п. Культ обязательно включает культовые тексты: молитвы, псалмы, песнопения и др. К средствам культа относятся культовые здания (церковь), культовые предметы (крест, свечи). Важнейшее средство – культовое здание, попадая в которое человек оказывается в «ином» мире, отличающемся от обычной «земной» жизни. Способы культа – это выработанные на основе вероучения нормы и правила, устанавливающие, что и как нужно делать (поклоны, молитвы, праздники и т.д.). Способы и средства имеют символическое значение. Символ – это знак, передающий какой-либо смысл, помимо своего непосредственного значения. Например, восьмиконечная звезда в православии символизирует Богородицу, поскольку при Рождестве Христове в небе загорелась Вифлеемская звезда, а трехперстье отражает веру в единство Бога в трех лицах.

Религиозная деятельность имеет своей целью стимулирование религиозного сознания, оживление веры, удовлетворение религиозных

потребностей. С помощью символических действий у верующих вызываются соответствующие эмоции: избавление от тоски, появление радости и прилив сил.

Религиозные отношения – это отражение реальных отношений через призму религиозного сознания, то есть отношения существ сверхъестественного мира между собой и с людьми, а также верующих между собой. Такие отношения могут быть двух типов – господства и подчинения.

Как правило, религиозное отношение имеет своих посредников. Этими посредниками могут быть:

- а) материальные предметы культа: храм, икона, идол и т.д.;
- б) индивид или группа лиц, выступающих как обладатели особого дара, например, священники;
- в) особые тексты и формулы, содержащие наставления о том, как надо общаться с Богом.

Религиозные отношения могут осуществляться не только в рамках собственно культа, но и выходить за них, присутствовать в обществе. Они проявляются в миссионерской деятельности (привлечение новых сторонников), религиозном воспитании и образовании. В качестве носителя религиозных отношений выступают индивиды и социальные группы (семья, этнос), относящие себя к одной вере. Религиозные отношения в обществе имеют разные характеры: от сотрудничества и терпимости до конфликта и борьбы. Практически любая религиозная группа считает свое учение единственно верным, поэтому вопрос о межрелигиозном мире является всегда актуальным.

Религиозные организации призваны социально упорядочить религиозную деятельность и жизнь верующих. Складываются два вида религиозных групп: культовые и внекультовые.

Культовые группы объединяют служителей культа, осуществляющих соответствующую деятельность. Например, в Православной церкви это **причт** (служители храма), **клир** (священники), **епископат**.

Внекультовые группы – это организации управления внекультовой деятельностью: церковный совет, департамент прессы, учебные заведения и т.п.

Культовые и внекультовые группы своей деятельностью обеспечивают целостность религиозной общности. Само строение определяется обычаями и традициями, вытекающими из вероучения.

Религиозная общность со всеми своими религиозными организационными элементами образует **религиозные объединения**. Первичными ячейками религиозного объединения являются общины, которые имеют единый центр. Например, центром всего католического мира является Святой Престол Римского Папы в Ватикане. Главой православных христиан России и ближнего зарубежья является Патриарх Московский и всея Руси (Московский Патриархат) и т.д. Некоторые религии имеют объединения в рамках всего мира (например, «вселенская» католическая церковь), другие представляют собой автономные объединения в масштабе региона («поместные» православные церкви, духовные управления мусульман).

Сам набор организационных элементов и их взаимосвязь, механизм их функционирования весьма отличаются в разных религиях и конфессиях. Мы выделим три типа религиозных объединений, наиболее характерных для нашей страны.

Церковь – широкое объединение, принадлежность к которому определяется традицией. В церкви отсутствует фиксируемое членство, поэтому число членов церкви можно определить весьма приблизительно. Члены церкви делятся на **духовенство** (служителей культа) и **мирян** (рядовых последователей). В сфере общины церкви имеют структуру централизованного управления.

В современной России к такому типу религиозных объединений относятся Русская Православная Церковь, Русская Старообрядческая Православная церковь, Духовное управление мусульман России, традиционная буддистская Сангха России, Ваад (конгресс еврейских религиозных общин России), две Апостольские администрации Римско-католической церкви и некоторые другие объединения.

Секта – это религиозное объединение, основанное на вероучениях, оппозиционных по отношению к историческим традиционным религиям. Такое вероучение не отвергает саму религию, а по-своему интерпретирует ее, абсолютизируя какую-либо часть («сектор») древнего вероучения. Например, в христианстве сектами являются протестантские объединения (баптисты, адвентисты седьмого дня, кальвинисты и т. д.). Для сект характерна претензия на

исключительность своего учения, убежденность в своем богоизбранничестве, тенденция к изоляционизму. В сектах отсутствует институт священства, лидер считается «одаренным свыше» (харизматиком), подчеркивается равенство всех ее членов. Многие секты могут представлять опасность, во-первых, в плане обеспечения национально-государственной безопасности, так как они оппозиционны традиционной культуре и религии страны, во-вторых, в плане соблюдения прав и свобод человека и гражданина, поскольку стремятся тотально контролировать личную жизнь своих членов, насаждая дисциплину в своей организации.

На современном этапе цивилизованного развития в Узбекистане на базе становления рыночных отношений происходит формирование гражданского общества и правового государства. Гражданское общество – высшее достижения социального прогресса. Как императив времени оно призвано утверждать приоритет закона, общечеловеческих ценностей, всемирно признанных норм подлинной демократии, свобод и прав человека. В политическом учении Ислама Каримова нашли свое четкое отражение принципы, где государственные интересы рационально, справедливо сбалансированы с интересами и возможностями общества и граждан. В Узбекистане формируется и новое отношение к возрождению духовно- религиозных основ общества, менталитет которого во многом сформировался под воздействием философии просвещенного ислама. Восстановление исламских культурных ценностей, аккумулировавших тысячелетний опыт нравственного становления нации, является важным шагом на пути самоопределения, осознания культурно-исторического единства узбекского народа. Неслучайно одним из стремлений наследуемой Узбекистаном мусульманской культуры Маверауннахра был идеальный город - сообщество людей, объединенных не только на религиозной, но и на культурной и нравственной основе. Религия – одна из важнейших составляющих духовности, нравственности и культуры. Религия через проповедь нравственных, гуманистических ценностей укрепляет в сознании людей идеи национальной независимости. В условиях сакрализованных обществ духовная жизнь человека целиком формировалась на основе той или иной религии. И проблема совести была исключительно религиозной проблемой. Поэтому исторически вопрос о свободе совести сформировался как вопрос о праве человека

на выбор того или иного вероисповедания, на основе которого он мог формировать свои нравственные принципы. Свобода вероисповедания является одной из отличительных черт демократического государства, оставляющего за своими гражданами право выбора. Они могут придерживаться религиозных взглядов, отвечающих их внутренним убеждениям, но не нарушающих права и свободы других людей, либо не исповедовать никакой религии. Этот принцип заложен в статье 31 Конституции Узбекистана, гарантирующей каждому гражданину свободу совести и в то же время запрещающей «принудительное насаждение религиозных взглядов». Еще в первой половине девяностых годов Президент Республики Узбекистан Ислам Каримов, в своей книге «Наша цель – свободная и процветающая Родина» четко определил отношение государства с религиозными организациями: «Насколько государство будет уважать религиозные чувства и права верующих, настолько же верующие должны уважать законы и политику государства. Только при таком равновесии не будет никаких взаимных обид». Реализация принципа свободы совести означает признание необходимости установления в социальном взаимодействии в межличностных взаимоотношениях и в отношениях с государством принципа религиозной толерантности (терпимости). Идея религиозной толерантности способствует созданию обстановки мира и согласия в обществе, ускоряет продвижение на пути к заветным целям людей, исповедующих разные религии, но живущих на одной земле, имеющих одну Родину. С древнейших времен религии воплощают в себе многие духовно-нравственные ценности. Особенности жизненного уклада народов отражены в особенностях исповедуемых ими религий. Вместе с тем религии мира основываются на одних и тех же идеях, опираются на такие достоинства людей, как доброта, миролюбие, милосердие, вызывают к честности и чистоте души, великодушию. В июне 1991 года в республике был принят Закон «О свободе совести и религиозных организациях», который привел законодательство в соответствии с международными нормами права и гарантировал право граждан на определение и выражение своего отношения к религии и осуществление свободы совести. С обретением независимости у граждан нашей республики появилось право исповедовать любую религию или не исповедовать никакой, создавать религиозные объединения, получать теологическое образование, совершать

паломничество. В законодательном порядке было закреплено равенство всех граждан независимо от национальности, расы, социальной принадлежности и вероисповедания.

С учетом перемен, происшедших в жизни общества, в мае 1998 года была утверждена новая редакция Закона «О свободе совести и религиозных организациях», где определены основные принципы государственной политики в данной области:

- 1) Равноправие граждан независимо от их отношения к религии;
- 2) Отделение религиозных организаций от государства;
- 3) Светский характер системы государственного образования;
- 4) Равенство религиозных объединений перед законом;
- 5) Наличие специальных законодательных актов, обеспечивающих реализацию свободы вероисповедания и устанавливающих ответственность за их нарушение.

На протяжении тысячелетий Узбекистан являлся центром взаимодействия различных религий, культур и укладов. И сегодня в республике мирно сосуществуют представители различных вероисповеданий. «На протяжении всей своей истории узбекский народ всегда проявлял терпимость и уважение в отношении представителей других народов и конфессий. Этническая, культурная и религиозная терпимость и открытость стали естественными нормами, одной из характерных черт узбекского народа», - эти слова Первого президента Ислама Каримова как нельзя лучше отражают сегодняшнюю действительность. Это свидетельствует о том, что в нашей стране испокон веков мирно сосуществовали представители различных религий. По данным Комитета по делам религий, в республике зарегистрировано 187 немусульманских религиозных организаций, представляющих 16 конфессий, среди которых православная, католическая, лютеранская, армянская апостольская, баптистская, полного Евангелия, адвентистская и другие христианские церкви, а также общины бухарских и европейских евреев, бахаи, кришнаитов и буддистов. Это свидетельствует о том, что в нашей стране испокон веков мирно сосуществовали представители различных религий. По данным Комитета по делам религий, в республике зарегистрировано 187 немусульманских религиозных организаций, представляющих 16 конфессий, среди которых православная, католическая, лютеранская, армянская апостольская, баптистская, полного Евангелия,

адвентистская и другие христианские церкви, а также общины бухарских и европейских евреев, бахаи, кришнаитов и буддистов. Каждому человеку следует знать основы религии, которую на протяжении многих веков исповедовал его народ. В этом – уважение к памяти предков, их духовному и культурному наследию. Необходимо давать достойный отпор проявлениям религиозного фанатизма и экстремизма, спекулирующих на религиозном невежестве определенной части общества. Как гласит узбекская пословица: «У правды одно лицо, а у лжи – тысяча». Евангелие предостерегает от «волков, прикидывающихся овечьими шкурами». Формирование гражданского общества на Востоке идет своими путями, отличными от того, которыми шло становление гражданского общества на Западе. Человечество на данный исторический момент, а также в рассматриваемой перспективе, не располагает той моделью культурно-религиозного устройства, которую мировое сообщество приняло бы в качестве основы своего существования. Между тем ислам будет неизбежно трансформироваться под напором потребностей общественного развития, освещая новые формы бытия и социальных отношений, в том числе по линии «государство – общество – индивидуум». Поэтому для мирового сообщества самой действенной актуализированной в бытии настоящего является концепция единства в многообразии, многонациональности и многоконфессиональности устройства современного многополярного мира.

Социология религии. Данный раздел религиоведения начинает формироваться с середины XIX века. Начало положили идеи английского философа Т. Гоббса (1588—1679), французских философов и представителей общественно-политической мысли XVIII в. Ш.Л. Монтескье (1689-1755), Ж.Ж.Руссо (1712—1778), в особенности философов, историков, социологов XIX в. — французского социолога и философа О. Конта (1798—1857), английского философа и социолога Г. Спенсера (1820—1903). Основателями социологии религии являются немецкий социолог и философ М.Вебер (1864—1920), французский социолог Э. Дюркгейм (1858—1917), немецкий социолог Г.Зиммель (1858—1918), немецкий теолог и философ Э.Трельч (1865—1923). Социология религии изучает общественные основы религии, закономерности ее возникновения, развития, эволюции и структуру, место, функции и роль в

общественной жизни, влияния религии на социальную жизнь. 13 состав социологической теории религии входят знания о религиозном сознании, культе, отношениях, организациях, методика конкретно-социологических исследований.

Психология религии в качестве научной дисциплины формируется в конце XIX — начале XX вв. Существенный вклад в ее становление и развитие внесли психолог, физиолог, философ В. Вундт (1832—1920), американский психолог и философ У. Джеймс (1842—1910), французский философ, психолог Л. Леви-Брюль (1857—1939), отечественные, русские психологи, философы Л.С. Выготский (1896-1934), А.Н. Леонтьев (1903-1979), С.Л. Рубинштейн (1889—1960), Д. М. Угринович (1923—1990) и др. Психология религии исследует психологические закономерности возникновения, развития и функционирования религиозных явлений общественной, групповой и индивидуальной психологии, их содержание, структуру, место и роль в религиозном комплексе. Психологическую теорию религии образуют: 1) учение о психологических основах религии; 2) выявление специфики религиозно-психологических явлений, присущих индивиду или группе; 3) раскрытие многообразия религиозно-психологического опыта; 4) анализ психологических аспектов культа, религиозной проповеди, общения верующих; 5) методика психологических исследований религиозности. Для понимания и объяснения религиозных явлений привлекаются различные психологические теории: бихевиоризм, гештальтпсихология, психоанализ (фрейдизм и неофрейдизм), «гуманистическая психология». В рамках психологии религии выделены пастырская психология, экзегетика, пастырская психотерапия и др.

Антропология религии, в частности антропология ислама. В результате современного религиозного развития в исламе происходят сложные процессы, которые имеют ряд существенных последствий. Прежде всего, ислам активно модернизируется, в нем появляются различные течения, в которых обсуждаются вопросы взаимодействия культур. Еще в 1804 г. внутри ислама возникло движение джадидизма, приверженцы которого ориентировались на европейский гуманизм и общечеловеческие ценности (свобода, образование, отказ от неприемлемых обычаев и т. д.). Ислам вестернизируется, растет поток апологетической литературы с ответами на острые вопросы,

возникающие в результате взаимодействия ислама с современным миром. Одновременно происходит осознание того, что древний и средневековый ислам в современном мире неактуален, полон легенд и неприемлемых обычаев. В исламских странах, отрицающих возможность модернизации, изоляция от общего течения современной жизни может вызвать социальный взрыв, зреющий десятками лет под маской лояльного традиционализма.

Рождается новая версия ислама, которая стремится быть актуальной и жизнеспособной религией, отвечающей потребностям и запросам современного человека. Ситуация угрозы традиционным исламским ценностям со стороны модернизма порождает тревогу, экстремизм, терроризм и крайнюю нетерпимость на другом, антимодернистском полюсе религиозной жизни. Самые значительные изменения происходят в антропологической области: меняются представления о человеке, его социальной позиции и моральной природе, о смысле его творчества и посмертной судьбе. Ислам, отвечая на вызовы европейской цивилизации, определенным образом модернизируется, так как пытается понять свою позицию с точки зрения современных ценностей (личность, свобода, преодоление судьбы и др.), поэтому толкование ключевых антропологических категорий в современном исламе резко расходится с теми представлениями, которые были в Средневековье. Одним словом, современный ислам – это формирующаяся религиозная доктрина, выходящая впервые за много веков из замкнутого состояния.

С учетом названных фактов необходимо различать два пласта исламской религиозности – традиционный, восходящий к средневековым истокам, и современный с его новыми антропологическими идеями и установками на активную социальную позицию в современном мире.

Методы исследования в религиоведении. Являясь комплексной дисциплиной, религиоведение использует большое число разнообразных методов познания. Как и в любой науке, в ней применяются общефилософский, социальный, специальные теоретические и эмпирические методы: диалектика, системный метод, анализ, синтез, абстрагирование, обобщение, моделирование, гипотеза, наблюдение и т.д. В соответствующих разделах, кроме названных, используются свои методы исследования религии. Так, в психологии

религии используют анализ биографий, проективные тесты, личностные опросники, методы исследования установок, социометрию и т.д. В религиоведении применяются также такие подходы, которые интегрируют многие частные приемы. Генетический подход — выводит последующие этапы развития религии из ее начальной формы. В ходе этого подхода важно отыскать промежуточные звенья в цепи эволюции религии. Сравнительно-исторический подход — исходит из сопоставления этапов развития одной и той же религии в различные моменты времени, разные религии, существовавшие одновременно, но находящиеся на разных этапах развития. Большое значение имеет сравнение биографий основателей религий (например, Будды и Христа). Сравнительно-функциональный подход — направлен на раскрытие и функционирование той или иной религиозной системы. Данный подход дает возможность показать соотношение элементов религии с другими социальными системами.

Исследования Абу Райхона Бируни (973-1048) свободны от любого фанатизма и необъективности. Он не проявлял никакого фанатизма в отношении своей религии и народности. Об этом свидетельствует широкий размах его нейтральных исследований в отношении убеждений, социальных и религиозных обычаев и обрядов различных народов. На основе этого, он смог провести исследования о принципах и основах веры разных религий и сравнить их. До тех пор никакой мусульманский ученый не уделял внимание этому вопросу. Так как сравнение разных религий может делать только тот, кто, во-первых, освободил себя от невежественного фанатизма, и во-вторых, владея разными языками, имеет возможность получения разнообразной информации о принципах и основах религий различных народов. Обеими особенностями обладал Абу Райхон Бируни. Однако отсутствие фанатизма и необъективности нельзя оценивать отсутствием религиозной веры в Абу Райхоне Бируни. В большинстве произведений Бируни явно видна его вера в Ислам, великого Пророка (да благословит Аллах его и его семейство!) и Ахль аль-бейт (т.е. семейства Пророка (мир им!)). В некоторых книгах, таких как «Асар аль-бакия» явны его шиитские убеждения и вера в правдивость семейства Пророка в качестве руководителей правды и наставлений на Путь к Истине.

Ибн Хазм Андалуси. Родился в Кордове в семье визиря халифа аль-Мансура. Принимал участие в политической

жизни, поддерживал Омейядов в их борьбе с берберами, занимал пост визиря при Абдурахмане аль-Мустазхире (1023 г.) и Хишаме аль-Мутагидде (1027 г.). Когда берберская партия брала верх, Ибн Хазм подвергался заключению и ссылке.

Ибн Хазм привел аят: «Он покрывает (йукяввир) ночью день и покрывает (йукаввиру) днем ночь» (сура Аз-Зумар, 39:5). Слово «покрывает» (йукяввир) в данном аяте используется арабами для описания окутывания тюрдана на голове, поэтому они сделали из этого вывод, что земля шарообразная, как голова человека, вокруг которой он окутывает свой тюрдан. А вслед за этим сказал:

«Вот доказательства того, что Земля — округлой формы. Обсудим некоторые аргументы против идеи о том, что Земля — круглая. Говорят: „Есть убедительные доказательства того, что Земля — круглая, но простой народ говорит иначе“. Наш ответ — и Аллах источник всей силы — ни один из выдающихся мусульманских ученых, которые достойны быть названными имамами или лидерами в знаниях (да будет доволен ими Аллах), не отрицали того, что Земля круглая, и нет ни одного предания от них, чтобы отрицать это. Напротив, доводы из Корана и Сунны говорят, что она — круглая».

Уроженцем Хорезма был также Мухаммад ибн Абдулкарим ибн Ахмад аш-Шахристани, 469-549/1076-1154. В начале он жил в Хорезме и там прославился, потом переехал в Багдад, где преподавал в знаменитом университете «ан-Низамийя». Он автор многих книг: «аль-Милал ва ан-Нихал», «Талхис аль-Аksam ли Мазахиби аль-Анам», «Гаят аль-Марам фи илм аль-Калам». У него есть также книга про Акиду (вероубеждение), про науку «Усул».

Религиоведение на Западе и США. Наука как социальный институт формировалась с XV в. (имеются и другие датировки начала формирования науки как института). Постепенно становились самостоятельными математика, механика, астрономия, в XVII–XVIII вв. выделялись химия, геология, в XIX в. появилась биология. Формировались общественные, гуманитарные и социальные науки: начиная с эпохи Просвещения шел процесс формирования исторической науки, в XIX в. возникают психология, антропология, лингвистика, экономическая наука, социология и др. В XX в. сложилась так называемая большая наука: интенсивный процесс дифференциации знания привел к появлению множества наук.

С начала XIX в. формировалась и наука о религии как относительно самостоятельная дисциплина, хотя знания о религии – философские, исторические, теологические, психологические и др. – накапливались в течение столетий. Особенно важные сдвиги в изучении религии произошли в XVIII–XIX вв. Этому способствовали: создание выдающихся философских учений, полученные путешественниками сведения о культуре и верованиях первобытных народов, изучение восточных языков, прежде всего санскрита, ознакомление с восточными мифологиями и религиями, переводы на европейские языки священных текстов разных религий, исследования в области исторической науки и т.д.

Осознание формирования научной дисциплины находило выражение в соответствующих ее обозначениях в романских и германских языках: в английском – science of religion (наука о религии), study of religion (изучение, исследование религии); французском – la science de religions (наука о религии); немецком – Religionswissenschaft (наука о религии). Появление указанных языковых определений означало осознание постепенного отделения данной дисциплины от других в процессе дифференциации знаний о данном объекте.

Впервые соответствующий термин появился в Германии: немецкое слово "Religionswissenschaft" было употреблено в названии ежегодника, выходившего в течение 1804–1806 гг. в Магдебурге под редакцией Х. Хенке.

В 1834 г. чешский философ, логик и математик Б. Больцано (1781 – 1848) немецкое слово "Religionswissenschaft" использовал для обозначения специальной научной дисциплины; его книга – "Lehrbuch der Religionswissenschaft" ("Учебник науки о религии") издана в Зальцбахе в 1834 г. I (ели и задачи науки о религии рассматривались Больцано в контексте его учения о науке: в 1837 г. был опубликован его труд «Wissenschaftslehre und Religionswissenschaft» ("Учение о науке и наука о религии").

Во Франции Э. Берну назвал свою книгу, вышедшую в 1872 г., "La science des religions" ("Наука о религии").

В англоязычную литературу термин "science of religion" ввел в 1860 г. и широко использовал в своих работах Фридрих Макс Мюллер (1823–1900) – английский (по происхождению немец) философ,

санскритолог и индолог, представитель сравнительного языкознания, который считается одним из основателей науки о религии.

В своей работе "Введение в науку о религии" на базе принципов сравнительного языкознания Ф. М. Мюллер развил идеи сравнительной науки о религии. Он считал эту науку "философской дисциплиной" и полагал, что она "делится на две части: первая, рассматривающая исторические формы религии, называется сравнительной теологией; вторая, объясняющая условия, при которых возможна религия, либо в ее низшей, либо в ее высшей форме, называется теоретической теологией". Наука о религии должна быть основана "на беспристрастном и подлинно научном сравнении всех или, по крайней мере, наиболее важных религий человечества". Христианство, рассуждал Ф. М. Мюллер, как религия общечеловеческая научило нас исследовать историю человечества как нашу собственную, открывать следы божественной мудрости и любви в развитии всех народов мира, и потому ни в одной религии нет столь благоприятной почвы для развития сравнительного религиоведения, как в нашей собственной.

Важный вклад в понимание предметного содержания науки о религии внес голландский протестантский теолог, историк и философ религии Карнелис Петер Тиле (1830–1902).

В работе "Основные принципы науки о религии" он сформулировал свое понимание предмета и метода этой науки, полагал, что наука о религии, или философия религии, "должна попытаться постичь и объяснить религиозное начало в человеке и, таким образом, определить сущность религии и исследовать ее причины. Результаты этих исследований она передает далее общей философии в качестве материала к решению более общих задач". Для науки о религии не подходит эмпирический, как и спекулятивный (создающий априорную систему), метод; истинный метод – "чисто исторический", исходящий из того, что установлено историческим исследованием. Но наука о религии должна также принимать во внимание результаты антропологии, психологии, социологии и в особенности сравнительного исследования религии.

Вопросы и задания для усвоения нового материала:

1. Цель изучения предмета "Религиоведение"
2. Что Вы знаете об этапах развития предмета "Религиоведение"

3. Когда произошло формирование “Религиоведения” как науки?
4. Кого Вы знаете из первых Европейских теологов?
5. Какие существуют направления в религиоведении?
6. В чем сущность и характеристика понятия религия?
7. Роль религии в социально-духовной жизни общества?
8. Какие функции выполняет религия в обществе?
9. Структура религии?
10. В чём сущность понятия «свободу совести»?
11. Каковы особенности формирования свободы совести в нашей истории?
13. Каково место и роль государственно-религиозных отношений в жизни современного общества?
14. Почему религия является полноправным участником общественной жизни?
15. Как развиваются отношения между государством и религиозными организациями в Узбекистане?
16. Как определяет законодательство Республики Узбекистан взаимоотношение религии и государства?

Индивидуальные задания. Проблемы для размышления

1. Что такое религия?
2. Какие подходы существуют по изучению религии?
3. Как произошла религия? Какие концепции о происхождении религии Вы знаете?
4. Как можно классифицировать религии?
5. Культура и религия: как они связаны? Какие взгляды на это соотношение существуют?
6. В каких сферах своей жизни Вы встречались с религией?
7. Что такое атеизм и как он соотносится с религией?
8. Что может Вам дать изучение религий для будущей профессиональной и общественной деятельности?
9. Сформулируйте свое определение религии.
10. Чем определяется повышенный интерес к вопросам возникновения, развития и осмысления сущности и роли религии в наши дни?
11. Понятие веры, религиозного сознания
12. В чем разница между свободой совести и свободой вероисповеданием?

13. Что собой представляют религиозные организации и их функции?
14. Какие отношения существуют между государством и религией?
15. Что собой представляют Международные нормативно-правовые основы свободы совести?

Литература

1. Конституция Республики Узбекистан. Т.: Узбекистон, 2014
2. «Виждон эркинлиги ва диний ташкилотлар тўғрисида»ги Ўзбекистон Республикаси қонуни (Ўзбекистон Республикаси Олий Мажлисининг Ахборотномаси, 1998 й., 5-6-сон, 99-модда)
3. Мирзиёев Ш.М. Достижения науки – важный фактор развития // Народное слово. – 2016. – 31 дек.
4. Послание Президента Республики Узбекистан Ш.М. Мирзиёева Олий Мажлису. – Ташкент: ИПТД «Узбекистан», 2018.
3. Хасанбоев Ў. Ўзбекистонда давлат ва дин муносабатлари: диний ташкилотлар, оқимлар, мафкуравий курашнинг долзарб йўналишлари. Т.: Тошкент ислом университети. 2014. – 552 б.
4. Абдухолиқов С. Виждон эркинлиги: методология муаммолари. – Т.: Фан, 1997. – 302 б.
5. Юнусова А. Религия и закон (сборник международных документов и законодательных актов Республики Узбекистан). – Т.: Тошкент ислом университети. 2002. – 240 с.
6. Дунё динлари тарихи. Ўқув қўлланма. –Т., Тошкент ислом университети нашриёт-матбаа бирлашмаси, 2011.
7. Диншунослик асослари. Ўқув қўлланма. –Т., Тошкент ислом университети нашриёт-матбаа бирлашмаси, 2013.
8. Мень А. История религии. – М.: 1994.
9. Петер Антерс. Религии современности. История и вера. –М.: Прогресс–Традиция, 2001.
10. Радугин А.А. Введение в религиоведение: теория, история и современные религии. – М.: 1996.
11. Яблоков И.Н. Основы религиоведения. – М. 1998.

Тесты

1. Когда был организован «Общественный центр маънавият и маърифат»?
 - А) 27 апреля 1995 года
 - В) 23 апреля 1993 года
 - С) 23 апреля 1994 года

D) 1 сентября 1992 года

2. «Национальная религия» это.....

A) религия, основанная на тотемистических, анимистических представлениях, предусматривающая поклонение колдунам, шаманам или главам родов и племен

B) своеобразная религия определенного народа, которой могут поклоняться люди во всем мире

C) своеобразная религия определенного народа, которая не принимается остальными народами

D) религия, в которой поклоняются идолам, духам, амулетам

3. В каком варианте ответов говорится о функциях религии в обществе?

A) утешение, контролирование, узаконивание

B) разрушение, разъяснение добра и зла, созидание

C) решение философских задач, объединение, установление взаимоотношений

D) Все ответы верны

4. Что означает слово «религия»?

A) идол

B) вера, верить

C) знание, знать

D) изучать, учить

5. На какие группы делятся религии по учениям?

A) 2 группы

B) 3 группы

C) 5 группы

D) 4 группы

6. Сколько функций выполняет религия в обществе?

A) четыре

B) пять

C) шесть

D) одну

7. Что способствует развитию в религиоведении учения об общественных функциях религии?

- A) функционализм
- B) коменсационность
- C) восполняемость
- D) A и B

8. Вероисповедание — это:

- A) принадлежность к какой-либо религии
- B) это терпимость к чему либо
- C) недоброжелательность к чему либо
- D) правильного ответа нет

9. Государственная религия — это:

- A) религия, господствующее положение которой в той или иной стране закреплено законодательными актами
- B) религия, господствующее положение которой в той или иной стране закреплено религиозными актами и канонами
- C) правильного ответа нет

10. Конфессия — это:

- A) религиозная общность последователей одного из направлений в какой-либо религии
- B) это производственная организация
- C) это нерелигиозная организация
- D) правильного ответа нет

11. Мировые религии — это:

- A) термин, применяющийся по отношению к буддизму, христианству и исламу
- B) термин, применяющийся по отношению к иудаизму, синтоизму и зороастризму
- C) термин, применяющийся по отношению к мифу, магии, тенгрианству
- D) правильного ответа нет

12. Мировоззренческая функция религии состоит в:

- A) приведении мировоззрения человека в соответствие с основами вероучения той религии, которую он исповедует
- B)
- C)
- D) правильного ответа нет

13. Молитва — это:

- A) обращение верующего к сверхъестественным силам с просьбами и благодарностями
- B) обращение верующего воинственным силам с просьбами
- C) обращение верующего к правительству с просьбами
- D) правильного ответа нет

14. Монотеизм — это:

- A) единобожие
- B) многобожие
- C) двубожие
- D) правильного ответа нет

16. Политеизм — это:

- A) многобожие
- B) двубожие
- C) атеизм
- D) однобожие

17. В каком году был издан Закон Республики Узбекистан «О Свободе Совесть и религиозных организациях»

- A) 1 мая 1999 г.
- B) 1 марта 2000 г.
- C) 1 мая 1998 г.
- D) 1 марта 1992 г.

18. Из скольких статей состоит Закон Республики Узбекистан «О Свободе Совесть и религиозных организациях»

- A) 23 ст.
- B) 33 ст.

- C) 32ст.
- D) 40

19. В какой статье закона «О свободе совести и религиозных организациях»(1998г.) говорится об ответственности за нарушение законодательства о свободе совести и религиозных организациях?

- A) Статья 5.
- B) Статья 13.
- C) Статья 23.
- D) Статья 25

20. В какой статье закона «О свободе совести и религиозных организациях»(1998г.) говорится о равноправии граждан независимо от их отношения к религии?

- A) Статья 3.
- B) Статья 4.
- C) Статья 5.
- D) Статья 6.

21. В какой статье закона «О свободе совести и религиозных организациях» (1998г.) говорится о собственности религиозных организаций?

- A) Статья 15.
- B) Статья 16.
- D) Статья 17.

22. В какой статье Конституции Республики Узбекистан гарантируется свобода совести?

- A) 31 B) 61.
- C) 21 D) 12

Лекция 2. Религии в Центральной Азии.

План:

1. Ранние формы религии.
2. Местные религиозные культы и представления. Зороастризм. Тенгрианство
3. Манихейство, Буддизм. Христианство в Центральной Азии
4. Коран и хадисы – основные источники исламского вероучения. Учение «Калам», Матуридизм и ашъаризм. Ийман (верование) и его условия.

Основные термины: Шаманство, магия, Зороастризм, Тенгрианство, Умай, Эрклиз, Манихейство, Община бухарских евреев, Христианство. Коран, хадисы, учение «Калам», Матуридизм, ашъаризм, Ийман «ширк» («ересь»), «куфр» («отречение») и «киёмат» («судный день»), рай, ад. Чудо, (каромат).

Родоплеменные религии – наиболее древние, первобытные формы религиозных верований и действий.

К родоплеменным религиям относятся:

Магия (колдовство)

Анимизм;

Фетишизм;

Тотемизм;

Шаманство;

Культ предков.

Длившийся около 1,5 млн. лет, на протяжении “каменного века” — палеолита, процесс социогенеза и становления человека современного типа, человека разумного, завершился примерно 35—40 тыс. лет назад. Это был важный рубеж в развитии человечества, в рамках еще его доистории.

К этому рубежу неандертальцы пришли, овладев уже I основными способами обработки камня и некоторых других материалов, умея добывать огонь, накопив запас знаний, необходимых для собирательства и охоты. Важнейшие социальные достижения этого времени — родовой строй, язык, обряды, живопись. С появлением рода

биологические инстинкты, пищевой и половой, были поставлены под контроль общества. Человек стал человеком — существом социальным. Отныне его поступки регулируются не инстинктами, а традициями— обычаями, соблюдение которых делает возможным сохранение социальной группы. Каждое появляющееся на свет человеческое существо должно проходить длящийся годами процесс научения жизни в обществе — воспитания, необходимого для осознания своего места и обязанностей в группе, к которой оно принадлежит, овладения соответствующими знаниями и навыками соблюдения общего интереса, подчинения воле коллектива, его власти. Элементарной исходной исторической формой осознания общности членов человеческой группы сородичей был тотемизм. Это типичное для определенного уровня общественного развития представление группы людей, занимающихся собирательством и охотой, об их общем происхождении от мифического существа. В доживших до нашего времени элементарных религиях тотемизм встречался не повсеместно, но был широко распространен в особенности у австралийцев, меланезийцев и американских индейцев. Слово “тотем” употреблялось племенем оджибуэев (Северная Америка) для обозначения существа, находящегося в магически-мистическом отношении к индивиду или группе людей.

Тотемизм — представление о родственной связи всех членов рода с каким-то видом животных или растений. Это животное или растение являлось тотемом данной группы людей. Члены группы, тотемом которой был, например, медведь, считали себя медведями, а медведей — членами своей группы. Таким образом наглядно выражалось единство членов данного рода и их отличие от всех остальных. Тотем — символ, обозначение единства. Тотемистические представления обуславливают определенные отношения между людьми. Они делятся на “своих” и “чужих”, и вместе с этим устанавливается, что можно и что нельзя. Мясо “своего” тотема нельзя употреблять в пищу, мужчины и женщины одной тотемной группы не могут вступать в брак — это табу. Возникает представление о дозволенном и запрещенном. С тотемом связано представление о существовании особых вещей, на них налагается табу, они становятся неприкасаемыми, “священными” — обращаться с ними можно, только

соблюдая строжайшие правила, за нарушение которых полагались страшные наказания.

Считалось, что соблюдение этих правил обеспечивает сохранение рода, добычу пищи. Делая полезное животное тотемом, члены рода верили, что с помощью каких-то действий, например подражательных танцев, символических действий другого рода, можно заставить это животное размножаться. Пещерная живопись той эпохи почти исключительно изображает животных. Появляются магические действия. Одной из первых была магия охотничья.

Магия (от греческого *magia* – колдовство) – действия и обряды, совершаемые с целью повлиять сверхъестественным путем на явления природы и жизнь человека. Магия — символический образ действий (колдовских обрядов), имеющих своей целью достижение конкретного результата. Это получение нужного результата особым, не “прямым” способом. Так, можно добиться успеха на охоте за счет выносливости, смелости, опытности и прочего, а можно добиться успеха охоты, предварительно имитируя приемы, используемые на охоте. Или, действуя по аналогии, вызвать дождь. Таким образом, возникает представление, что некоторые человеческие действия помимо обычного имеют еще совсем особое значение, являются колдовскими приемами. Затем появились представления, что и определенные события могут обладать особым значением — предвещать то, что должно произойти. Так рождается гадательная магия — мантика. Влияние на человеческие дела признавалось за какими-то предметами, обладающими особыми свойствами, необходимыми для того, чтобы такое влияние оказывать. Это — свойство не всех, а только особых предметов — фетишей, талисманов, амулетов. Это свойство, которым обладают не все, а только некоторые люди или предметы, — особая, скрытая в них сила — мана.

Магия удваивала (в воображении людей) пути воздействия на природу: считалось, что человек мог повлиять на природу не только своим трудом (естественный путь), но и особыми символическими действиями-обрядами (сверхъестественный путь).

Магия подразделяется на следующие основные виды:

Производственная магия – заклинания орудий труда, вызов дождя, обряды, призванные обеспечить удачную охоту или хороший урожай. Это наиболее распространенный вид магии. Имеет ряд своих разновидностей: охотничья, рыболовная, строительная и т.д. В ходе развития появлялись все новые разновидности производственной магии: земледельческая, скотоводческая, гончарная, кузнечная, спортивная, учебная.

Лечебная магия – заклинания, молитвы, снадобья от болезней.

Вредоносная магия – «наведение» порчи на врага. Эта магия, согласно верованиям первобытных людей, предохраняла общину от злых умыслов иноплеменников, наносила последним вред, а то и вызывала смерть.

Предохранительная магия – запреты на совершение каких-то определенных действий, якобы могущих навлечь сверхъестественным образом несчастья и беды. Особой разновидностью предохранительной магии было религиозное табу (от полинезийского – запрет).

Военная магия – ритуальные пляски воинов, заколдовывание оружия.

Метеорологическая (магия погоды) – у земледельческих племен призвана была, например, вызвать дождь, необходимый для хорошего урожая

Любовная – различные способы «привораживания» и «отвораживания».

В магии отчетливо проявлялись истоки религиозных верований. Магия дожила и до наших дней как элемент современных религий (вера в сверхъестественную силу обрядов), и в самостоятельной форме (в виде таких бытовых суеверий, как гадание на картах и прочее).

Тотемистические представления связаны с особыми церемониями, ритуалами, совершаемыми по поводу важнейших событий в жизни — рождения, посвящения (введения юноши в число взрослых охотников), смерти. В ритуале посвящения первобытный человек отождествляет себя с животным-предком, со своим тотемом, посредством сложных и нередко мучительных церемоний. В пещерах найдены относящиеся к палеолиту следы обряда посвящения — сделанные на мягкой глине отпечатки изуродованных рук. Посвященный символически умирает, чтобы возродиться к новой

жизни и быть способным выполнять свои обязанности по отношению к обществу.

Эти обряды, через которые должен был пройти каждый, сопровождались пением, в котором давалось толкование этих обрядов — *мифы* о происхождении и развитии мира с точки зрения тотемистических представлений. Это была своего рода школа, обучение, которое давало детальные представления, касающиеся мира и того, как управлять им, дополнявшее обучение на практике приемам охоты, приготовления пищи и т. п. Обряд посвящения включал присвоение имени, что считалось особенно важным и священным как установление связи посвящаемого с тотемом и, следовательно, со всем миром. Тотемистические мифы, связь которых с ритуалами считалась необходимой для сохранения жизни рода, со временем стали соединяться, образуя более или менее связную систему — *мифологию*.

Свидетельством развития ритуалов и мифов в палеолитических стоянках являются погребения. Живые начали заботиться о мертвых, которые и после смерти продолжали считаться членами рода. Но их еще и боялись, поэтому засыпали землей, камнями или забрасывали ветками. Люди считали, что умерший продолжает жить, поэтому его снабжали пищей, убивали и хоронили вместе с ним животных, а погребали его неподалеку от костра, чтобы умершему было тепло, и т. д. Иными словами, представлялось, что продолжающаяся жизнь вполне “материальна”, не было представлений о жизни “духа”. Однако уже такой обычай, как окрашивание трупа охрой в подражание цвету крови, говорит о применении магических приемов. Об этом свидетельствует и пещерная живопись, изображение целого комплекса ритуалов — танцев, воспроизводящих успешную охоту. На этих рисунках были обнаружены отдельные фигуры переодетых мужчин, изображающих животных. Можно предположить, что подражание животным имело магическое значение. Если это так, то это — прообраз колдуна, или *шамана*, человека, частично освобожденного от повседневных трудов, занятого специально обеспечением общего благополучия с помощью магических приемов, отвечающего за выполнение ритуалов. Возможно, в это время наряду с тем представлением о мире, которое выражено в символической магии (когда изображение или смысл вещи

отождествляется с самой вещью настолько, что считается, что, воздействуя на изображение, воздействуешь с помощью таинственной силы и на оригинал), зарождается и представление о *духах*, демонах. Скорее всего, оно возникает как попытка объяснить смерть — мгновение назад человек еще жил, теперь он мертв, хотя тело здесь. Отсюда представление о том, что умереть — значит “испустить дух”. Предполагалось, что духи действуют и продолжают общение с людьми. Первоначально считалось, что их сила не превосходит силы человека. Так возникла вера в “духовные существа” — *анимизм*.

Таким образом, данные археологии позволяют думать, что зарождение тотемизма, магии, фетишизма, мифологии, анимизма относится к времени существования поздних неандертальцев, происходит еще в древнекаменном веке.

В IX—VII тысячелетиях до н. э. в истории человечества происходит крупный перелом, получивший наименование неолитической революции. Было изобретено земледелие — одно из крупнейших достижений человечества, благодаря которому оно перешло от присваивающего хозяйства к производящему. Период неолита охватывает промежуток времени между изобретением земледелия и появлением первых городов в начале IV в. до н. э., знаменующим собой начало истории цивилизации.

Переход к земледелию привел к появлению нового типа общества, нового отношения человека к природе и человека к человеку. Появилось имущество, которое надо было сохранять, и, следовательно, собственность, которая сначала была общинной, но впоследствии возникла частная собственность, а с ней и неравенство. На первых порах общество еще сохраняло тотемистическую организацию, расширяя и усложняя ее. Со временем она претерпевала все большие изменения в направлении, ведущем к религиям древнейших цивилизаций.

С развитием земледелия в тотемистических ритуалах, имевших целью получение урожая, наиболее характерными становятся обряды плодородия, изображения половых органов, выделяется роль женщины. Подражательная магия вызывания дождя становится еще одной

важнейшей целью обрядов. Посев зерен, который воспринимается как необходимость похоронить, убить всходы, чтобы родилась новая жизнь, приводит к идее жертвоприношения, даже человеческого. Появляются и становятся все более регулярными весенние праздники и праздники урожая. Возникающая необходимость упорядочить ритуал и магию, обеспечить выполнение важнейших функций жизни и управления обществом приводит к появлению религии, организованной в новых масштабах общества.

Таким образом, религия получает развитие в первобытном обществе как составная часть жизнедеятельности первобытных людей, их социальной организации; ее появление связано с появлением искусства, проморали. На этой стадии развития общества все явления духовной жизни еще очень тесно связаны между собой, переплетаются, так что разделять их можно довольно условно. Это явление обозначается понятием *синкретизма* — нерасчлененности первобытной духовной культуры.

В первобытном обществе возникают тотемизм, магия, фетишизм, мифология, анимизм. В этой связи появляется представление об особой, не похожей на другие — сверхъестественной — силе, которая может передаваться от человека к человеку, от предмета к предмету. Со временем эта сила стала представляться в виде особых самостоятельных существ — духов или демонов. Это — домовые, русалки, лешие и т. п., к ним относятся и души умерших. Сначала духи помещались в том же мире, что и люди, но затем сложилось представление об особом мире обитания сверхъестественных существ, отличном от естественного. Вместе с появлением представлений о сверхъестественных существах появляются и люди, которые считаются способными вступать с ними в контакт. Это — маги, колдуны, шаманы.

Первые мифы были тотемистическими. Ритуальные тотемистические пляски, исполняемые ряжеными под тотемное животное, стали истолковываться как сцены из жизни далеких предков, представлявших одновременно как люди и как животные. Отсюда и изображения полулюдей полуживотных. В мифах природные и социальные явления изображались как действия персонажей этих повествований. Особую роль в мифологии приобретает дух сильного

человека — героя, со временем преобразующийся в дух бога. Так складываются предпосылки религии, основывающейся на теизме — вере в богов (многобожие, политеизм) и позже — в единого бога (монотеизм).

Тотемы — еще не божества, однако, они носители особой, “нуминозной” силы, и потому они священны, их нельзя убивать. Тотемизм — разновидность религии, связанной с верой в некие особые “силы”. Такие религии иногда называются “динамическими религиями” (от греч. *dynamis* — сила). В основе этих религий лежит особого рода переживание, когда объект культа (в данном случае — животное) воспринимается как нечто совсем отличное от других объектов (животных), представляющее собой некую таинственную силу. Хотя тотем не является объектом благоговейного почитания, но индивиды или данный клан хотели бы обладать связью с заключенной в нем силой. Эта мистико-магическая связь достигается за счет того, что происхождение клана ведется от животного — тотема. И происходящее в особых случаях убийство и сакраментальное поедание тотемного животного также утверждает магическую связь между ним и родом. Человек, стоящий на том уровне развития о котором идет речь, в животном видит не единичное животное, а воплощение рода, обладающего необозримо долгим существованием, поэтому связь человека с тотемным животным может представляться как обеспечивающая его роду неограниченно длительное существование.

Если тотемизм является достоянием народов, стоящих на начальных ступенях развития культуры, то фетишизм встречается везде, где существуют “священные вещи”. Фетиш (от португ. *Fetisso* — амулет, волшебство) буквально значит “наделенный магической силой”. Мы видим проявления фетишизма, когда пользуются для определенных целей “святой водой” или над входной дверью прибывают подкову “на счастье”. Фетишами становятся как создаваемые человеком вещи, так и естественные, обладающие необычным обликом. Чаще всего усматриваемая в них сила представляется как безличная, но со временем допускается предположение, что в фетише живет некий дух. В таком случае мы имеем дело с анимизмом.

С мотивом силы связана идея табу. Обладающие силой личности (как, например, вожди или знахари) и предметы (фетиши) становятся табу. Это означает, что они выделяются из круга обычных, профанных объектов и к ним предписывается относиться с соблюдением определенных правил. Само слово “табу” полинезийского происхождения и означает “нечто примечательное”, требующее внимания, особое. Табу являются поэтому все нуминозно значимые объекты: жрец и вождь; все, относящееся к культу священных предметов; животные и растения определенных видов, в особенности тотемные; покойники, воюющие люди, женщины при родах и т. д. Действие табуированных объектов является двойственным — опасным и полезным. Эта двойственность присуща всем нуминозным объектам. И они вызывают у человека двойственное отношение — боязни, отталкивающей от них, и притяжения к ним. Например, глава рода для “подданных” одновременно является “предметом”, которого сторонятся и к которому в то же время тянутся. Из переживаний, связанных с табу, вырастают полярные ценности — *чистое* и *нечистое*. Наполненным этой двойственной силой и потому табуированным объектам противостоят профанные, не имеющие нуминозного значения. В последующем этическом развитии обладающие характером табу “вещи” разделяются на позитивные, полезные и поэтому этически “хорошие” сущности — *чистые* — и на вредные, этически негативные нуминозные сущности — *нечистые*. Так, евреи, например, считали свинью нечистым и потому непригодным в пищу животным не потому, что свинья — профанное животное, тогда ее можно было бы есть, но, напротив, — потому, что она нуминозно негативна и оттого является табу.

Тотемизм, фетишизм, культ предков, анимизм и т. д. — все эти элементы присущи религиям в их ранней, элементарной форме. Однако у каждого народа они образуют некоторое неповторимое единство, своеобразное целое. Элементарная форма религии представлена многими, различающимися между собой религиями, каждой из которых перечисленные выше элементы присущи в разной степени и в различных вариациях. И в то же время всем этим религиям присуще нечто общее, они образуют некое единое целое — религию “примитивных” культур, отличную от всех других в своей основополагающей жизненной позиции. Одна из распространенных и

признанных квалификаций этой позиции состоит в том, что это религия магического единения, связи. Человек этой культуры во всех существах и во всех имеющих для него значение вещах ощущает некую тайную и подлинную жизнь, овладение которой, подчинение или достижение которой является главным стремлением всех членов рода. Очертания внешнего мира еще не приобрели той определенности, постоянства, неизменности, как у человека более развитой культуры. Это совсем другое видение действительности, из которого проистекает все мышление и деятельность людей. Все может стать всем, чем угодно, как это бывает в сновидениях или грезах. В этом воззрении на мир, более эмоциональном, чем интеллектуальном, лежит объяснение того, почему столь велика роль мифа в жизни и культе “примитивных” народов. В мифе выражается такое осознание действительности, которое еще не знает ограничений возможного, присущих естественнонаучно обусловленному, рациональному миропониманию, оно является наглядно-фантастическим, а не абстрактно-логическим. В элементарной форме религиозной жизни доминирует магия: человек того времени воспринимает мир не “объективно”, а как проекцию своих чувств и оценок на внешний мир. Мир, следовательно, чувствует так же, как и он. И на основе этого ощущения единства человек способен — как в сновидениях — подчинять себе этот так называемый внешний мир. Желания должны сбываться и изменять мир.

Древний человек в мифах выражает свои страхи и свои желания, выносит их вовне и верит в миф, связанный с определенным культом, как в действительность, т. е. воспринимает и переживает миф как некую священную и все вновь и вновь осуществляющуюся действительность. В этом мире индивид, единичный человек еще не обладает самостоятельными отдельным существованием, жизнью. Это не значит, что в определенных областях отдельный человек совсем не может принимать самостоятельных решений, в частности в сфере профанной жизни. Но на этом уровне элементарной формы религиозной жизни все сознательно-религиозное существование человека полностью зависимо от окружающего его сакрального сообщества — селения, тотемного сообщества, мужского союза и т. д. Эти общности охватывают и воплощают в себе подлинную жизнь индивида, тогда как единичное, отдельное, особенное в нем носит лишь второстепенный характер. Здесь, в этой главной сфере

жизнедеятельности, нет места для “частных зон”. Это “связанное существование” в самых главных своих проявлениях.

Тенгрианство - религия, основанная на вере в Создателя, предположительно возникла в конце II — начале I тыс. до н.э., но не позднее V-III вв. до н.э. Его сближают с хуннским ченли («небо»), существуют и более широкие параллели с китайским Тянь, шумерским Дингир, «небо». Полного согласия среди ученых в понимании сущности тенгрианства пока не сложилось. Часть исследователей пришли к выводу, что это вероучение приняло форму законченной концепции с онтологией (учение о едином божестве), космологией (концепция трех миров с возможностями взаимного общения), мифологией и демонологией (различение духов-предков от духов природы) к XII-XIII вв.. В то же время в одном из древних рукописных источников сообщается, что к 165 г. до н.э. тюрки уже обладали полностью сложившейся религией с развитым канонем, во многом близким буддийскому, завещанному индийским царем Канишкой, от которого берет начало ветвь буддизма, получившая самостоятельное развитие и оформившаяся как тенгрианство. Часть исследователей настаивает на том, что системного письменного изложения теологической доктрины тенгрианства не оформило и имело небольшой по количеству священный реквизит, благодаря простоте и ясности которого просуществовало несколько тысяч лет в устойчивых формах религиозного ритуала и практики. В то же время другая часть исследователей заявляют о наличии главной священной книги тенгриан — «Псалтырь» (тюрк. — «венец алтаря»), содержащей тенгрианский канон — обычаи, обряды и правила, по которым надлежало обращаться к Богу.

Культ Тенгри — это культ Голубого неба — небесного Духа-хозяина, Вечного неба, местом постоянного обитания которого было видимое небо. Кипчаки называли его Тенгри, татары — Тэнгри, алтайцы — Тенгри, Тенгери, турки — Танри, якуты — Тангара, кумыки — Тэнгири, балкаро-карачаевцы — Тейри, монголы — Тэнгер, чувашаи — Тура; но речь всегда шла об одном — о мужском неперсонифицированном божественном начале, о Боге-Отце. Тенгрихан мыслился как Бог поистине космических масштабов, как единый благодетельный, всезнающий и правосудный. Он распоряжался судьбами человека, народа, государства. Он — творец мира, и Он сам

есть мир. Ему подчинялось все в Мироздании, в том числе все небожители, духи и, конечно, люди.

Выразительной особенностью тенгрианства являлось выделение трех зон Вселенной: небесной, земной и подземной, каждая из которых, в свою очередь, воспринималась как видимая и невидимая.

Невидимый (иной) небесный мир выглядел как слоеный пирог: из трех, девяти и более горизонтальных ярусов, каждый из которых был обителью того или другого божества. На самом возвышенном ярусе обитал Великий Дух Неба – Тенгри. К небесной зоне относили светлых и доброжелательных по отношению к человеку божеств и духов. Они перемещались на конях, поэтому в жертву им приносили лошадей. В видимом небе, ближнем — куполообразном, располагались солнце и луна, звезды и радуга. Средний мир, невидимый, был заселен божествами и духами окружающей природы: хозяевами гор, лесов, вод, перевалов, источников, других объектов, а также духами умерших камов. Они управляли видимым миром и были наиболее близки людям. Постоянное местонахождение духов-хозяев — граница человеческого и природного миров, зона вторжения человека, которая обусловлена его хозяйственной деятельностью. Если равнинная часть ландшафта — степь, горная долина принадлежала людям, то места, расположенные выше или ниже, были заселены духами-хозяевами, и человек, будучи там гостем, проникал за эту черту после «кормления», или простейшего жертвоприношения. Отношения между людьми и духами — хозяевами местности понимались как отношения партнерства, а если их и почитали, то как старших родственников, или предков, каковыми они часто и мыслились. Наиболее значимым хозяевам гор, лесов и вод тюрки устраивали общественные жертвоприношения. Считалось, что именно от них зависело хозяйственное благополучие общества. Серединный видимый мир воспринимался древними тюрками как живой и неживой. Для человека это был мир наиболее доступный для освоения, познания, особенно в тех местах, где он родился и жил.

Нижний, подземный мир, невидимый, являлся сосредоточением злых сил во главе с могущественным божеством Эрликом. Он также был многослоен, но имел предел был обитаем людьми, срок жизни которых в среднем мире кончился. Особенности подземного мира — его зеркальная перевернутость и запахи, отличные от земных. У нижнего мира существовала видимая структура со своими границами:

любая впадина и отверстие могли оказаться входом в подземное царство. Все живое, обитающее в земле, под землей, в воде, считалось принадлежностью нижнего мира. Производительные характеристики нижней части человеческого тела переносились на «низ» во всех его проявлениях.

В целом в традиционном древнетюркском мировоззрении мир не столько вычислялся в уровнях и ярусах, сколько переживался эмоционально и не как набор символов, а как действие, изменение, в постоянной динамике. Основная функция мира — непрерывность жизни, ее постоянное возобновление, и человек как часть мира был кровно заинтересован в том же. На продление существования были направлены — прямо или косвенно — все ритуалы, обряды, праздники, которые были согласованы с природными ритмами (времени, последовательной смены времен года и перемещения небесных тел) на основе трудовой деятельности, связанной с животноводством, поклонения обожествленным силам природы и культа предков.

Древние тюрки считали, что Вселенной правят: Тенгри-хан — верховное божество; божества: Йер-суб, Умай, Эрлик, Земля, Вода, Огонь, Солнце, Луна, Звезды, Воздух, Облака, Ветер, Смерч, Гром и Молния, Дождь, Радуга. Тенгри-хан, иногда в купе с Йер (Землей) и другими духами (йортиясе, су анасы и т.д.), вершил земные дела и, прежде всего, «распределял сроки жизни», однако рождением «сынов человеческих» ведала Умай — олицетворение женского земного начала, а их смертью — Эрлик, «дух подземного мира». Земля и Тенгри воспринимались как две стороны одного начала, не борющиеся друг с другом, а взаимопомогающие. Человек рождался и жил на земле. Земля — его среда обитания, после смерти она поглощала человека. Но Земля даровала человеку только материальную оболочку, а чтобы он созидал и этим отличался от других обитателей на Земле, Тенгри посылал на Землю к женщине, будущей матери, «кут», «сюр». Дыхание — «тын» как признак рождения ребенка, было началом периода пребывания человека на «лунно-солнечной земле» до самой смерти, пока оно не обрывалось — «тын бетте». Если «тын» являлся признаком всех живых существ, с «кутом», самой сутью жизни божественного происхождения, приходящего с Космоса, связывали жизненную силу человека от его зарождения до самой смерти. Вместе с «кутом» Тенгри даровал человеку «сагыш» («мын», «бэгер») и этим отличал его от всех живых

существ. «Сюр» также даровался человеку вместе с кутом. Считалось, что в «сюр» заключен его внутренний психологический мир, который вырослел вместе с ним. Кроме того, Тенгри даровал человеку «кунел», благодаря которому человек был способен предчувствовать многие события — «кунелемсизэ». После смерти, во время сожжения физического тела умершего, «кут», «тын», «сюр» — все одновременно испарялись в огне, и умерший «отлетал», переселяясь на Небо вместе с дымом погребального костра, где становился духом (духом предков). Древние тюрки верили, что смерти нет, есть устойчивый и последовательный круговорот жизни человека во Вселенной: рождаясь и умирая не по своей воле, люди приходили на Землю не зря и не временно. Смерти физического тела не боялись, понимая ее как естественное продолжение жизни, но в другом существовании. Благополучие в том мире определяли тем, как родственники исполняли обряды захоронения и жертвоприношения. Если они были исправны, дух предка покровительствовал роду.

Именем Голубого неба — Тенгри освящалась каганская (ханская) власть. После того, как каган был избран, он становился первосвященником в государстве. Его почитали как сына Неба. Задача хана заключалась не только в том, чтобы заботиться о материальном благополучии своего народа, его главной задачей являлось укрепление национальной славы и величия тюрков. Тенгри наказывал гибелью, пленом, другими карами каганов, а порой целые народы за совершенные ими преступления или проступки. От Тенгри зависело все, благодать или кара следовали обычно моментально или в течение шестидесяти лет (средняя продолжительность жизни человека) в солнечном мире, избежать их было невозможно. После смерти человека власть Тенгри над ним прекращалась.

В тюркской религии было много культовых обрядов. В китайской летописи сказано: «Тюрки превыше всего чтут огонь, почитают воздух и воду, поют гимн земле, поклоняются же единственно тому, кто создал небо и землю, и называют его Богом (Тенгри)». Свое почитание солнца они объясняли тем, что «Тенгри и его помощник Кун (Солнце) руководят созданным миром; лучи солнца — нити, посредством которых духи растений сообщаются с солнцем. Тюрки дважды в год приносили жертву солнцу — свету: осенью и в конце января, когда первые отблески солнца показывались на вершинах гор».

В X в. исторически сложились политические условия тесного взаимодействия религиозных моделей тенгрианства и ислама. Обе они по своей природе были органичны с точки зрения всеобъемлющего духовного влияния, социального регулирования и контроля жизнедеятельности общества и личности. Столкнувшись, они не пришли в непримиримое противоборство между собой: со стороны тюрков благодаря высокодуховности и правилам веротерпимости в Степи, со стороны мусульман благодаря высоким адаптационным способностям исламской религии. Обладая высокой наступательностью, ислам должен был пройти период культивирования, предполагавший оседлый образ жизни в городских центрах. Суфизм как производное ислама наиболее близкий по своей природе к тенгрианству, широко распространившись в Степи, внес некоторые элементы, смягчающие и приспособляющие восприятие кочевыми и полукочевыми народами жестких предписаний и обязанностей мусульман и общины в целом. Несмотря на то, что процесс исламизации затянулся на века, тюркский мир, расколотый наступательностью мировых религий и принявший отчасти буддизм, отчасти христианство, что ввергнуло Степь в невиданные до того религиозные конфликты, вновь попытался восстановить раздробленную однозначность духовного кода, объединившись под знаменем ислама.

Восприятие Тенгри по своим сущностным характеристикам в целом не противоречило восприятию Аллаха. В функционировании общин тенгриан и мусульман также были важные пересекающиеся сходства. Например, свод древних обычаев тюрков и монголов — Яса и предписания Корана и сунны:

1. в защиту семьи предоставляли мужчине право жениться на нескольких женщинах, при этом первая жена считалась старшей;
2. обязывали мужчин уважать жен и верить им; накладывали запрет на спиртное;
3. предписывали пожилым воспитывать молодежь в любви к своей семье, народу (для тенгриан — к братству «небесных людей» Степи, вне зависимости от рода и племени; для мусульман, вне зависимости от национальности, — ко всем, поклоняющимся Аллаху);
4. обязывали богатых людей служить общине, помогать бедным;
5. провозглашали собственником земли государство (правитель от

имени государства закреплял за определенные повинности (при преобладании военной, с учетом выслуги лет, причем с правом разжалования за проступки) права на владение землей); понятие продажи земли в культурах отсутствовало вообще.

Зороастризм - распространенное религиозное верование на территории древнего Ирана и Центральной Азии в 7-6 тысячелетиях до н.э. Зороастр (или Зардушт, Заратустра) является пророком зороастризма. Зороастр жил приблизительно в 1-ой половине 6-тыс. до н.э. Он написал самую древнюю часть святой книги зороастризма "Авесты". Предполагается, что Зороастр начал проповедовать в Восточном Иране и Центральной Азии. Он выступал против поклонения руководителям племен, духовенству и старым богам. Согласно восточным легендам Зороастр жил и проповедовал в Бактрии, когда король Виштасп управлял там. Король был первый, кто принял зороастризм.

Узбекистан и святые места зороастризма неотделимы: в Самарканде мы находим древнее поселение Афросиаб, названное именем героя "Авесты"; Бухара - один из самых древних узбекских городов. Он был основан на священном холме, воздвигнутом древними зороастрийцами на могиле святого Сиявуша. Ряд зороастрийских памятников находится на территории древнего Хорезма.

В течение столетий зороастризм претерпевал изменения, как по форме, так и по содержанию. В период правления Аршахидов и Саманидов в Центральной Азии зороастризм был официальной религией.

В Ташкенте, столице Узбекистана, Чиланзарский "Ак-Тепа" был центром культа зороастризма. Тайна зороастризма, имеющего историю в несколько тысячелетий - ключ к пониманию происхождения тайн нашего края.

Зороастризм это религия откровения, в которой знания, полученные пророком от Бога, доносятся до людей. Считается, что зороастризм оказал огромное влияние на современный мир. Корни этой великой древнейшей религии уходят во второе тысячелетие до н. э., во времена, когда на просторах евразийских степей формировались две культуры, две гигантских культурных общности. Это андроновская культура, зародившаяся на юге Урала и охватившая Северный Казахстан. Она, предположительно, охватывает период до проповеди

пророком Заратуштрой зороастрийской религии. Другая культура — это культура индоарийцев, которая в последующем была перенесена в Индию и Иран. Это была эпоха индоиранской общности, охватывающая период XV-VIII вв. до н. э.

Зороастрийская религия играла огромную роль в формировании, становлении и в период расцвета Ахеменидской, Парфянской и Сасанидской Империй. Она имела общемировое значение и обеспечивала «власть и могущество Ирана» как сильнейшей державы мира. Положения зороастризма переняли такие религии, как иудаизм, ислам, христианство, а также некоторые гностические секты. Главное действующее лицо зороастрийской религии — пророк Заратуштра, который жил, согласно предположениям разных ученых исследователей, либо в период VII в. до н. э., либо на рубеже второго и первого тысячелетий.

Имя «Заратуштра» означало «Погонщик золотого верблюда». Пророк получил это имя, как оберег, призванный отвлечь от ребенка злые силы. Рождение пророка сопровождалось чудесными знаменами. В отличие от остальных детей при рождении он не заплакал, а засмеялся. Современные художники изображают Заратуштру-младенца родившимся в огне, среди языков пламени. Над ним — склонившаяся женщина-мать. Позднейшая традиция создала образ Заратуштры в виде ученого-звездочета. Позже имя «Заратуштра» было преобразовано греками в имя Зороастр, которое стало ассоциировать со словом «астра» — звезда. Это подтверждает тот факт, что Заратуштра был не только пророком от Бога, но и астрологом, звездочетом, т. е. человеком, умеющим читать божественные небесные знаки. Пророк жил на востоке области иранских племен. Иранцы, или иначе арии, близки к индоариям, о чем свидетельствуют научные исследования двух культур. В свое время проповеди Заратуштры не были приняты на той земле, где он родился. Первый, кто принял пророка и его веру, был царь Виштаспа. Это было время расцвета проповеднической деятельности Заратуштры. Умер пророк в 77 лет. Он был злодейски заколот кинжалом в спину во время молитвы. Но со смертью пророка знание религии, которое принес он в мир, не умерло. Оно распространилось по всему свету и нашло много единомышленников. В Коране зороастрийцы и христиане названы «людьми Книги». «Библия» зороастризма это Авеста, что означало строго установленные

законы или наставление. С III по VII вв. н. э. зороастризм был официальной религией в древнем Иране, из 21 книги Авесты до нас дошла в виде 4 текстов авестийского канона. Тексты Авесты слагались в разное время, поэтому она неоднородна по языку. Древнейшие ее части созданы еще во времена Заратуштры. Согласно зороастрийской религии, верховным богом является Ахура Мазда, имя которого в дословном переводе означает «Господь», «Мудрость», или «Владыка Мудрости». Ахура Мазда призывает следовать нравственным идеалам. А Ангро Манью, который противостоит ему, призывает к обратному. То есть в зороастризме большое значение придается борьбе двух противоположных начал. Силы добра и света олицетворяет собой верховный бог — Ахура Мазда, а зло и тьму — его антипод — Ангро Манью. Во всех проповедях Заратуштры звучит вера в справедливых правителей и желание того, чтобы они правили нами. В основе зороастрийской религии лежит триада — Благомыслие, Благословие и Благоделание, которым соответственно противостоят их антиподы — зломыслие, злословие, злоделание.

Основные нравственные понятия зороастризма воплотились в шести Амеша Спента. Изначально слово «Спента» означало «благодетельная сила» (святой). Шесть Амеша Спента во главе с Ахура Маздой образуют «семерку единосущных». Присутствующим был представлен сохранившийся фрагмент изображения четырех из Амеша Спента. Шесть Амеша Спента - это шесть благих духов, шесть ипостасей Ахура Мазды, которые олицетворяют собой соответственно: Вохуман — это Благая мысль, стихия Животных; Аша-Вахишта — Наивысшая праведность, стихия Огня; Шахревар — Наилучшая власть, стихия Воздуха; Хаурват - Целостность, Здоровье, стихия Воды; Амертат - Бессмертие, стихия Растений; Спента Армаити — Наилучший распорядок, стихия Земли; сам Ахура Мазда — Владыка Мудрости, стихия Человека. Особое место в зороастризме принадлежит божеству, которое называется Срош. В буквальном переводе это слово означает «послушание». Срош считается покровителем молитв.

Согласно зороастризму, каждый человек должен сделать правильный и добровольный выбор. В истории развития мира четко обозначены три периода:

1. Эпоха Творения. Это время, когда один дух творит, создает, а другой — все портит.
2. Эпоха Смешения, в которую живем мы с вами, когда и добро, и зло — все смешалось, когда зло часто выдает себя за добро и трудно сделать правильный и добровольный выбор. Поэтому главная задача человека этой эпохи — помочь Ахура Мазде очистить мир от лжи и зла. А наказывать злых также важно, как и награждать за добрые дела.
3. Эпоха Разделения. Это время, когда «зерна будут отделены от плевел», со зла будет сорвана маска и произойдет открытое противостояние между силами тьмы и света. И в этой борьбе победит Ахура Мазда и его творения.

Зороастрийцы не стремились запечатлеть свои божества для потомков. Известно лишь изображение Ахура Мазды в виде бородатой мужской фигуры с солнечным диском в руке меж двух распахнутых крыльев. Сохранилось также не сколько наскальных рельефов, на одном из которых Ахура Мазда вручает кольцо власти Артатпиру. Ахура Мазда - владыка небесный, Арташир царь на земле. Оба на конях. Под ногами одного из них распростертый Ангро Манью, на голове которого вместо волос — змеи. Это единственное сохранившееся изображение злого духа, где он предстает перед нами побежденным. Ахура Мазда представлен в виде шаха, в шахской одежде, т. е. если его и изображали, то только в образе шахиншаха.

В зороастризме впервые появляется идея о страшном суде, понятия об аде и рае. И практически почти все исследователи сходятся во мнении о том, что именно эти зороастрийские понятия наиболее логически выстроены, завершены, чем уже в других более поздних и заимствовавших эти идеи религиях. В других религиях нет такой «логической выстроенности», там много несовпадений, возникает много вопросов при изучении их. Зороастрийское учение предстает перед нами то как откровение, единобожие, то как многобожие языческого типа. Идея о воскрешении в зороастризме наиболее естественна, чем в других религиях. Под влияние этих идей попали иудеи. Но в это время появились и так называемые фарисеи, которые искажали суть учения. Большое влияние зороастризм оказал и на христианство. В Евангелии от Матфея рассказывается о трех волхвах, трех царях, магах, подносящих дары Христу. Это были зороастрийские священнослужители. «Волхвы с Востока» принесли новому Мессии

дары: золото, ладан и мирру, которые олицетворяют собой разные стихии. По одной из трактовок, золото — это «благовоние» растительно-животного происхождения.

В древности зороастрийцы занимались земледелием, затем переключились на производство вина и уксуса. Одна из основных доктрин зороастризма — укрепление материального благосостояния. Возможно поэтому в индийской зороастрийской общине много достаточно богатых людей, занимающихся бизнесом. Одна из глав Авесты — Видевдат — является прямым руководством для зороастрийцев, как себя защищать от дэвов. Там говорится, что после смерти мертвые тела лучше всего отнести на самое высокое место, где есть собаки и птицы.

Для хранения костей использовались специальные костехранилища -ассуарии, которые в последствии закладывали в скальные склепы, лунки, выбитые в граните, горных склонах, иногда керамические и алебастровые. Такие хранилища найдены под Самаркандом. На одном из них были изображены алтарь Огня и два жреца. Хранилища останков людей у зороастрийцев называются «Башни молчания» или «Дахма». Они есть в Карачи, Бомбее.

Манихейство - опирающихся на специфически гностическое понимание иудейской Библии, представлений с заимствованием некоторых иранских (зороастризм) элементов синкретическое религиозное учение перса Мани. Наряду с зороастризмом и митраизмом манихейство было одной из самых влиятельных иранских религий.

Учение Мани - это дуалистическое учение о борьбе света и тьмы, добра и зла. Беря свои истоки из гностицизма, оно требовало от определённого круга последователей строжайшей воздержанности, особенно в отношении питания, половой жизни, физического труда. Манихейские миряне, всегда составлявшие большую часть верующих, соблюдали лишь часть необходимых правил, что не отвергало возможности их спасения.

В Персидском государстве тех времен традиционно получил широкое распространение зороастризм. Но Мани вырос в сектантской христианской среде. По легенде, родители Мани (Патик и Мариам) происходили из парфянских княжеских родов. Молодость Мани провел в общине неких «крестителей», возможно, мандеев или элкасаитов, где

в возрасте 12 лет получил первое откровение от своего «Небесного Близнеца» (ат-Таум). В возрасте 24 лет он, получив ещё одно откровение свыше, выступил перед старейшинами общины, но был избит и изгнан. После этого он с небольшой группой последователей, включавшей его отца Патика, отправился проповедовать новую религию. Как проповедник Мани очень много путешествовал по Индии, Персии, Средней и Передней Азии, участвовал в дискуссиях с религиозными деятелями разных религий - гностических и неогностических ветвей христианства, буддизма и зороастризма, что привело к использованию в манихейских текстах части символики этих учений, так как Мани был уверен в сущностном единстве всех мировых религий: он полагал, что единое откровение Света со временем искажается носителями традиции. В частности, у индийских буддистов Мани позаимствовал структуру монашеской общины, позднее, при посредстве египетских манихеев, послужившую основой для создания христианского монашества.

Мани понимал себя как преемника основателей религий: Иисуса Христа, а также Заратустры и Сиддхартхи Гаутамы (Будды). Поэтому и религия его несла синкретический характер и содержала элементы вышеназванных религий. Христианский гностицизм также оказал значительное влияние на учение Мани.

Во время правления Шапура I, Мани не только мог успешно распространять свое учение, но и сопровождал шаха в свите во время его поездок по территории Персии. Преемник Шапура Бахрам I по доносу магов -- представителей официальной религии, отдал приказ об аресте Мани и заключении его в тюрьму, где он после месяца пребывания в колодках скончался.

Мани проповедовал только в персидском государстве и Индии, но его ученики и последователи распространили учение на Запад в Римскую Империю и на Восток в Центральную Азию. Использование традиционных для аудитории религиозных символов и образов привело к тому, что в Средиземноморье манихейство называли «церковью Святого Духа», а в Мани многие видели обещанного Христом «утешителя». В других частях мира Мани считали реинкарнацией Лао-Цзы или новым Буддой (Буддой Света).

Впоследствии манихеи были частью истреблены, частью изгнаны, и манихейская церковь прекратила своё существование в

Иране. Сведения о почитателях Мани в Китае и самой столице страны Чанъане доходят до конца правления династии Тан; сохранившийся в Китае манихейский храм (холм Хуабяо, провинция Фуцзянь) датируется эпохой Мин. В дальнейшем манихейство оказало влияние на доктрины китайских синкретических религиозных движений. Уйгурский правитель Бугуг-хан (759-780) утвердил манихейство в качестве официальной религии, и оно оставалось ей вплоть до монгольского завоевания. Манихейство являлось также государственной религией крупного сибирского государства Енисейский Каганат.

Проповедниками манихейства среди тюрков-уйгуров были согдийцы. Разбитые в 840 году киргизами, уйгуры бежали на юг, где основали несколько княжеств, в том числе и турфанское, где манихейство оставалось государственной религией вплоть до начала XI века.

На Западе манихейство, начиная с правления императора Диоклетиана, подвергалось жесточайшим гонениям, однако и здесь манихейские общины были сравнительно многочисленными.

Община бухарских евреев. Евреи на территории современной Центральной Азии появились в III-IV вв. н.э. как одна из двух ветвей иранских евреев (другая часть иранских евреев переселилась в Афганистан). Впоследствии произошло формирование особого регионального субэтнуса еврейского народа – бухарских евреев. Сегодня во всем мире насчитывается 90 тысяч бухарских евреев, подавляющая часть которых живет за пределами Центральной Азии: 40 тысяч из них проживают в Израиле, столько же в США, остальные – в Германии, России и других странах. В современном Узбекистане насчитывается около 500 евреев, представленных бухарскими и ашкеназскими субэтническими группами (ашкеназы преимущественно проживают в Ташкенте, где имеются 2 синагоги, и где евреев составляет 200 человек).

Если для некоторых мусульманских стран характерен антисемитизм (как государственный, так и бытовой), то в Узбекистане этого нет. При общении с местными мусульманами нет ощущения массовой юдофобии. Большинство населения очень благодушно относится к местным евреям. В Узбекистане считается нормальным обоюдные приглашения на праздничные мероприятия евреев и

мусульман (узбеков, таджиков): евреи приглашают на свои праздники соседей-мусульман, мусульмане приглашают евреев без каких-либо проволочек.

В Бухаре евреи живут, как и много веков назад, в еврейском квартале (махалля), на территории которого сегодня действуют 2 синагоги: так называемые «старая» и «новая». В дореволюционный период в городе действовало 13 синагог, однако 11 из них используются, как и в советское время, под муниципальные учреждения (детские сады и др.). Однако евреи не требуют от местных властей их возврата (содержание любой синагоги требует финансовых средств). Дело в том, что и те две синагоги, что сегодня функционируют в Бухаре, удовлетворяют религиозные потребности евреев. Причем в виду малочисленности евреев большой проблемой является наполняемость этих синагог. Бывают случаи, что в «старой» синагоги Бухары не удается собрать миньян – 10 мужчин, необходимых для того, что совершить коллективную молитву согласно требованиям иудаизма.

В Самарканде евреев раза в три меньше. Единственная синагога еврейского квартала работает не ежедневно, как, к примеру, в Бухаре, а только по субботам и в праздничные дни. И в Бухаре, и в Самарканде имеются два больших еврейских кладбища, за которыми очень тщательно ухаживают.

Буддизм. Задолго до арабов, принесших ислам в Центральную Азию в середине XVII века н.э., буддизм процветал на этой территории на протяжении сотен лет. Особенно это относится к территориям, располагавшимся вдоль Великого Шелкового пути, по которому шла торговля между Индией и Китаем династии Хань и который вел в Византию и Римскую империю. Учения Будды распространялись на протяжении столетий: сначала в Юго-Восточную Азию, затем через Центральную Азию в Китай и остальную Восточную Азию, а потом уже в Тибет и более отдалённые части Центральной Азии. Часто в этих регионах буддизм развивался естественно, поскольку местные жители интересовались буддийскими верованиями иноземных торговцев. Порой правители стран перенимали буддизм, чтобы сделать свой народ более этичным, но менять свою веру никого не принуждали. Учение Будды делали доступным для общества, и люди могли свободно выбирать то, что им было полезно.

Хотя в буддизме никогда не было миссионерского движения, учение Будды широко распространилось на территории Индостана, а оттуда по всей Азии. В каждой новой культуре методы и стили буддизма менялись в соответствии с местным менталитетом, но основные принципы мудрости и сострадания оставались неизменными. Тем не менее, в буддизме так и не сложилось общей иерархии религиозной власти с единым главой. В каждой стране, куда проникал буддизм, появлялись собственные формы буддизма, своя религиозная структура и духовный лидер. В настоящее время наиболее известный и уважаемый в мире буддийский лидер – Его Святейшество Далай-лама Тибета.

Когда император Канишка пришел к власти в 78 г., в Центральной Азии была принята новая система хронологии взамен хронологии эры Селевкидов.

В период правления Кушан, различные религиозные системы были широко распространены в Центральной Азии. Это были местный культ Митры и Анахит, зороастрийский пантеон (Ормузд, Веретзанга и т.д.), греческий пантеон (Юпитер, Гелиос, Селен и т.д.), культ местных героев (Сиявуш в Хорезме и Согде). Последователи буддизма были высланы из Ирана во 2-3 вв. и нашли поддержку в Центральной Азии, где буддизм уже широко распространился. Согласно китайским хроникам, буддизм пришел в Китай в 147 г. из страны "большого юджи". Благодаря Кушанским миссионерам, буддизм был принят как официальная религия в суде китайского императора Хуан-Ди (147-167 гг.). В результате археологических раскопок в Хорезме ("Базар-Кала", "Гяур-Кала", "Гяз-Кала") и Согде (таранные-кости-барзу, замок "Зохак-и-Марон", "Ер-Курган" и другие) было установлено, что многие поселения и замки относились к Кушанскому периоду. Но наибольшее число следов культуры буддизма в Кушанский период было найдено в Тохаристане.

Архитектурные фрагменты, относящиеся к Кушанскому периоду, были найдены в "Старом Термезе". Некоторые памятники буддизма датируются периодом Великих Кушан.

Христианство. Христианство проникает в Среднюю Азию не позднее II века из Персии, его приносят как сирийцы, так и христиане, бежавшие из римской империи от гонений. В 196 году сирийский автор Бардесан свидетельствует, что христианские церкви

существовали в Парфии и Бактрии. **Об** этом же говорит аль-Беруни, говоря, что христиане появились в Хорасане через двести лет после рождения Иисуса. Христианство появилось прежде всего в южных областях, которые входили в состав Парфянской державы. Документально установлено существование христианских общин во II в. н.э. Конец III в. для христианского населения Сасанидской державы являлся весьма благоприятным периодом.

Письменные и археологические памятники свидетельствуют о значительной роли христианства в среднеазиатском обществе, но христианские памятники изучены сравнительно хуже по сравнению с памятниками иных культов, хотя они хорошо известны. Это памятник христианства на городище Гуяр-кала, в Мерве (Мары, Туркменистан), церковь VIII в. с христианским кладбищем на городище Ак-Бешим, церковь Св. Иоанна в Самарканде (XIII-XIV вв.), известно существование христианской церкви в Таласе, а в середине VI в. Самарканде основывается епископия.

О распространении христианства в Центральной Азии сообщают арабоязычные ученые Ат-Табари, Ибн-Хукаль, Аль-Беруни, а также европейские дипломаты, купцы, монахи. Их свидетельства, а также первые христианские археологические находки - несторианских памятников в Семиречье - надолго определили взгляд на христианство Центральной Азии, как христианство непременно несторианского толка.

К моменту завоевания Центральной Азии арабами на территории Центральной Азии существовали целые христианские селения. Однако арабское завоевание прекратило здесь активную деятельность христианских адептов. Церкви уничтожаются или превращаются в мечети, например, в Таласе, Бухаре и др. и только в кочевой среде продолжают широко культивироваться христианские идеи.

Ислам. Основатель ислама Мухаммед родился в 570 г. в Мекке, крупнейшем торговом и религиозном центре доисламской Аравии. Он принадлежал к племени курейш, но происходил из обедневшего рода хашим. Мухаммед провозгласил, что существует лишь один великий Аллах и что все должны быть покорны его воле, служить ему в ожидании конца мира, ссудного дня и установления царства справедливости и мира на Земле. В проповедях Мухаммеда звучали также требования социальной справедливости, братства верующих,

оказания благотворительной помощи бедным, осуждения ростовщичества, необходимости соблюдать простые нормы нравственности. Хотя Аллах принадлежал к пантеону аравийских богов, курейшиты не поверили Мухаммеду и не пошли за ним. Опиравшиеся на святилище и богов Каабы курейшиты не видели смысла в новой религии и даже опасались усиления её сторонников. В 622 г. была достигнута договорённость с делегацией ясрибцев о переезде Мухаммеда и его сподвижников в их город. Мухаммед и его последователи переселились в Ясриб 24 сентября 622 г. Таким образом состоялась хиджра (ар, переселение), которая установила новое отношение между переселившимися – мухаджирами и принявшими их ясрибскими мусульманами. С этого события и начинается мусульманское летоисчисление.

Враждебные курейшитах мединцы охотно приняли Мухаммеда (его мать была родом из Ясриба), а наличие в Медине большой иудейской общины сделало их более подготовленными к принятию его учения. В декабре 629 г. в Мекке был нарушен договор о перемирии и ненападении, когда курейшиты напали на союзное с Мединой племя. Мухаммед решил пойти войной на Мекку. Наиболее дальновидные из числа курейшитов стали переходить на сторону пророка. В январе 630 г. войска мусульман беспрепятственно вошли в Мекку. С мекканцами был заключён договор, согласно которому Мекка сохраняла свой статус священного города, куда мусульмане должны совершать ежегодные паломничества, Кааба оставалась общемусульманским храмом, курейшиты сохраняли свои функции при храме, но при условии уничтожения всех идолов и принятия ислама. Мухаммед сумел примириться со своим главным противником и сохранил возможность распространять свое влияние на племена, посещавшие ежегодно Мекку. После завоевания Мекки был завоеван Таиф. Падение Мекки символизировало падение язычества.

Свое Откровение - истинную веру, законы и правила поведения - Аллах дал в Коране. Коран - это священная книга мусульман, главный источник их вероучения. Для мусульман Коран - книга, которую Аллах непосредственно диктовал Мухаммеду через архангела Джебраила. Коран по-арабски значит «чтение вслух, наизусть». Аллах открыл себя для мусульман в Коране. Аллах читал Мухаммеду из особой предвечной небесной книги, которая в Коране названа Матерью Книги.

Коран разделен на 114 частей, которые мусульмане называют сурами (араб, сура - ряд, ранг). В самом Коране это слово имеет значение «наиважнейшее, наиглавнейшее». Каждая сура состоит из аятов (араб, ая – знамение, чудо).или стихов. Суры неодинаковы по величине. Самая маленькая состоит из трех стихов, самая большая - из 286. Почти весь Коран записан особой рифмованной прозой. Каждая сура имеет свое название.

Мусульмане различают суры мекканские и мединские (ниспосланные Аллахом Мухаммеду в Мекке и в Медине). Самые ранние мекканские суры - краткие, они похожи на заговоры, заклинания, клятвы, проклятия врагам.

Более поздние суры называют пророческими. В них многочисленные рассказы о пророках, которых Бог посылал к разным народам до Мухаммеду. Одной из основных тем является раскрытие трагической судьбы Божьих посланников, которых не могут пока понять их народы.

В коранических сказаниях присутствуют ветхозаветные и новозаветные библейские пророки и проповедники.

Коран своеобразно переосмыслил три религиозные традиции - иудейскую, христианскую и собственно аравийскую. На мекканский период приходится 90 сур, на мединский - 24. И это самые большие суры. Они отличаются более законодательным характером.

Пророк Мухаммед утверждает: «Только тогда совершай какой-либо поступок, если не чувствуешь угрызения совести». Упование на совесть особенно характерно для мусульманской морали: «Совесть - часть веры».

Поступая по совести, люди могут надеяться на одно из главных качеств Аллаха - милость, на его всемогущество, справедливость. Эти качества выражены в 99 «прекрасных именах Аллаха» (четки из 99 или 33 бусин служат для славословия Бога).

Аллах не имеет конкретного образа и не может быть изображен, он чистая духовность.

В исламе запрещено изображать людей и животных, это связано с борьбой Мухаммеда против идолопоклонничества. Следует отметить развитое до совершенства на Востоке искусство орнамента, каллиграфии.

Коран получил широкую известность как замечательный памятник арабо-мусульманской и мировой культуры.

«Шариат» в переводе с арабского языка означает «чистая, протоптанная тропа к воде». Как вода жизненно необходима для человека, так и правила шариата важны для его ума и души. Всевышний Аллах послал Пророков, дабы направить людей на истинный путь, ведущий к счастью и в этом мире, и в том. Пророк Мухаммад (Да благословит его Аллах и приветствует) стал последним Посланником, а его шариат – это окончательное и безоговорочное божественное руководство для всего человечества.

Правовое руководство. Все человеческие поступки регулируются нормами шариата и делятся на пять категорий: обязательные – фард; рекомендуемые – мандуб; разрешенные – мубах; неодобряемые – макрух; запрещенные – харам. Обязательные поступки должны быть совершены, но только с благими намерениями, тогда они будут вознаграждены. Противоположные им запрещенные поступки достойны наказания, которое последует на суде шариата. Рекомендуемые поступки стоит совершать, а неодобряемые – нет. Большинство поступков человека попадают под категорию разрешенных поступков, за которые по законам шариата человеку не полагается ни награды, ни наказания. Оценка каждого поступка основана на том, какими помыслами руководствовался человек. Пророк (Да благословит его Аллах и приветствует) однажды сказал, что поступки совершаются по намерениям, и человек получит за них воздаяние в соответствии с тем, каковы были его намерения.

Шариат обладает одинаковой юридической силой при любых обстоятельствах. То, что было предопределено Господом, может подвергаться изменениям только с Его позволения. Будучи проявлением бесконечной Мудрости и Милосердия, шариат не может подстраиваться под постоянно меняющиеся человеческие ценности и стандарты. Мусульманское право никогда не выступало против передовых технологий и достижений науки. Напротив, оно устремляется к знаниям и дарует просветленное мировоззрение. Шариат – это не просто собрание обязанностей, запретов и свод законов, предусматривающий наказания за проступки. Это путь безопасности и нравственности, жизнь в соответствии с Волей и Милостью нашего Господа. Это кодекс поведения, установленный

Исламом и таящий в себе огромную силу для осуществления чаяний мусульман, которые желают найти себя и встать на верный путь. Он охватывает все аспекты человеческой жизни и включает в себя правила, связанные с богослужением и коммерческим делом, нормы семейного и уголовного права. Основными источниками мусульманского права являются Священный Коран, ниспосланный Всевышним Пророку Мухаммаду (Да благословит его Аллах и приветствует) и Сунна (собрание хадисов - рассказов о поступках и словах Пророка, мир ему, в той или иной ситуации). Чтобы понять всю суть и особенности Шариата, необходимо уверовать в Господа. «Нет божеств, которые заслуживают поклонения, кроме Единого Аллаха, и Мухаммад – Пророк Его!». Это и есть фундамент Исламского вероисповедания и закон жизни мусульман. Отношение человека к Всевышнему выражается в самом слове «Ислам», что означает «поклонение» и «покорность». Каждый праведный мусульманин поклоняется Своему Создателю и Единственному Господу, следует Его Воле и всецело отдает ей себя. Ни одна сфера жизни не освобождается от божественного руководства и Его суда. Человеку предоставлена свобода выбора: идти за Своим Господом или нет. Но однажды приняв решение, нужно неотступно следовать пути, который благословлен Аллахом. ДЖАМААТ Джамаат — объединение мусульман для совместного изучения основ Ислама, общения и совершения религиозных обрядов. Во главе джамаата стоит имам, в распоряжении которого 1 или 2 помощника. Это зависит от количества верующих в общине. Однако в 1990-2000 гг. на территории России, на Северном Кавказе и в Поволжье, появился джамаат «Шариат» – террористическая группировка, которая в своем сумасшествии дошла до убийств мусульманских ученых и праведных людей. ХАНАФИТСКИЙ МАЗХАБ Это одна из четырех правовых школ в суннизме. Ее основатели – Абу Ханифа и его ученики шейхи Абу Юсуф и Мухаммад. Правовые предписания в соответствии с ханафитским методом основываются на следующих источниках: Коран; Сунна; Иджма Сахаба – единое мнение сподвижников Пророка Мухаммада (Да благословит его Аллах и приветствует); Кыяс – сопоставление правовой проблемы с уже имеющимся в шариате прецедентом; Истихсан – одобрение и предпочтение, целесообразное для данной ситуации. Ханафиты разработали всеобъемлющую школу

мусульманского права, способную решить проблемы, которые связаны с вопросами соблюдения мусульманских обрядов, нравственных норм и социального поведения.

Вероучение ислама

Вера в Аллаха. Все мусульманские тексты начинаются с фразы: «Во имя Аллаха милостивого, милосердного». Аллах создал мир, землю, человека, растения, животных. Аллах не имеет конкретного образа и не может быть изображен.

Догмат о единственности Аллаха – главный догмат ислама: «Свидетельствую, что нет божества, кроме Аллаха, и Мухаммед - его пророк». Таков Символ веры мусульман. Вера в демонов и ангелов. Вера в святость Корана.

Вера в пророков и в посланника Мухаммеда. Вера в рай и ад. Вера в божественное предопределение.

Основные обязанности верующих мусульман:

Исповедание веры в Аллаха (таухид).

Молитва (5 раз в день).

Пост (саум).

Милостыня (закят).

Паломничество в Мекку (хадж).

Мусульманские праздники. В последний день хаджа начинается и продолжается 3-4 дня главный праздник - Курбан-Байрам (праздник жертвоприношения). Он отмечается на десятый день двенадцатого месяца лунного календаря, через 70 дней после окончания поста. Завершая хадж, паломники приносят в жертву домашний скот (барана, верблюда) в память о том, что Ибрахим был готов принести в жертву Аллаху сына Исмаила. Этот обряд совершают все правоверные мусульмане мира.

Среди мусульман существует поверье, что на спине животного, принесенного в жертву, правоверный может последовать в рай, минуя мост Сират, «тонкий, как волос, острый, как лезвие меча, горячий, как пламя». Мост Сират перекинут над адом. Если же человек уклоняется от принесения жертвы, ему не удастся преодолеть Сират, и он свалится в ад.

Кроме того, они идут на могилы предков, родственников, в гости, надевают новые одежды, преподносят подарки. Праздник

сопровождается специальной ритуальной молитвой и праздничной трапезой.

Второй по значению мусульманский праздник - Ураза - Байрам (праздник разговенья в честь завершения поста в месяц рамадан). Начинается он в первый день следующего после рамадана месяца шавваля, десятого месяца мусульманского лунного календаря. Длится он три дня. В первый день совершается специальная общая молитва, затем следует праздничная трапеза.

Празднество включает посещение могил родственников, раздачу милостыни, подарков.

К числу мусульманских праздников относится пятница (джума) - день массовой молитвы. Мусульманская традиция утверждает, что в пятницу рожден человек, в пятницу он войдет в рай, часы остановятся только в пятницу, в пятницу ожидается начало Страшного суда.

Двадцать седьмого числа месяца рамадана празднуется «Ночь предопределений». Считается, что именно в эту ночь ангел Джебраил перенес Коран от престола Аллаха на ближайшее к земле небо, а оттуда было начато ниспослание Корана Мухаммеду. Мусульмане верят, что ежегодно, в эту ночь Аллах принимает решение о судьбе каждого человека, учитывая его высказанные в молитве желания и просьбы. Ночь принято проводить в мечети за чтением Корана. Считается, что именно в эту ночь происходят чудеса.

К числу неканонических праздников относятся праздник рождения пророка Мухаммеда - Мавлюд (так как точная дата его рождения не известна, то праздник приурочивается ко дню его кончины - 12 числа месяца рабиалт, - аввал).

Широко отмечается в мире ислама праздник Мирадж (27 числа месяца раджаб). Праздник посвящен памяти о чудесном ночном путешествии пророка Мухаммеда на быстром, как молния, "коне Аль-Бураке из Мекки в Иерусалим, а также вознесении на небо к престолу Аллаха, который принял его и удостоил беседы. По преданию, все это произошло так быстро, что из случайно опрокинутого сосуда не успела пролиться ни одна капля воды. Эта ночь проводится в бодрствовании, чтении Корана, молитвах.

Все мусульманские праздники, исторические даты и обряды отмечаются по лунному календарю.

Абу Мансур аль-Матуриди родился в Самарканде. Точная дата рождения неизвестна. Умер в 333 г.х. (944). Последователь ханифитской школы. Выдающийся мусульманский мыслитель и философ. Основатель одного из главных направлений мусульманской ортодоксальной мысли - Матуридизма.

Считается, что воззрения Абу Мансура аль-Матуриди в целом очень близки к воззрениям другого выдающегося ортодоксального мусульманского мыслителя и философа Абуль-Хасана аль-Ашари, современником которого он был. Они оба развили свою доктрину в ответ на философию мутазилитов. Но, тем не менее, некоторая разница между их учениями ними все же есть.

Как и Ашари, Матуриди считал возможным интерпретацию аятов Корана доводами разума. Но, при этом, Матуриди придавал большую роль разуму в вопросе понимания Божественного откровения, чем это делал Ашари. Например, это наглядно видно в вопросе о бытии Божьем. Здесь ашариты считали, что по поводу этого необходимо брать за основу только доводы Откровения, в то время как матуридиты считали возможным и рациональный анализ. Матуриди считал, что факт существования Аллаха можно постичь умом. Ведь и в Коране однозначно говорится об этом. Поэтому попытка разумного постижения бытия Бога, по Матуриди, является выполнением требований Корана.

Однако, в то же время, признавая возможность постижения Божьего бытия на основании доводов разума, Матуриди считал, что повелений Божьих постичь разумом нельзя и их необходимо принимать на веру посредством Откровения. Он разделял все знания на изначальные (Божественные-кадым) и приобретенные (хадис). То есть, если разум говорит о том, что, то или иное явление или деяние является хорошим либо плохим, то окончательный вердикт по этому поводу можно вынести только на основании положений Откровения. Ведь разум, в чистом виде, не может осмыслить сущность дозволенного и запретного, которое повелел Бог. В этом вопросе воззрения матуридитов отличались от мутазилитов, которые считали, что если разум говорит о приемлемости или не приемлемости того или иного явления или деяния, то необходимо полагаться на довод разума. Ашариты же имеют свою позицию по этому вопросу, считая, что роли мыслительного процесса в постижении природы вещей нет, и не может

быть. Поэтому выносить суждение о приемлемости или не приемлемости, дозволенном или запретном можно только на основании положений Откровения. Таким образом, в целом, матуридиты больше ашаритов придавали значение доводам разума и в этом они очень близко подходили к мутазилитам. Но в отличие от мутазилитов никогда не впадали в крайности.

Признавая рациональное осмысление Откровения, Матуриди в некоторых случаях вступал в конфликт с хадисоведами и факихами, которые считали человеческий разум несовершенным и склонным к ошибкам и выступали за развитие какого-либо суждения в религиозных вопросах только на основании положений Откровения. Отвечая им Аль-Матуриди в своем сочинении "Тавхид" (Единобожие) писал: "Те, кто игнорируют исследование разумом, сами выводят это утверждение на основании работы разума. Одно это доказывает то, что доводы разума необходимы. Как можно выступить против этого, если сам Аллах в Коране неоднократно говорит по поводу необходимости применения доводов разума?. Таким образом, Матуриди придавал большое значение Откровению, но в тоже время не отрицал и рациональное осмысление Откровения. Даже если человеку и свойственно заблуждаться и разум не может быть идеализирован, то все равно игнорировать его, по Матуриди, нельзя.

КАЛАМ (араб. – «речь», «слово», соответствующее др.-греч. Логосу) – в широком смысле обозначает всякое рассуждение на религиозно-философскую тему; в узком значении – спекулятивную теологию, дающую религиозным догматам рациональное толкование, исторически и логически выраженную форму свободомыслия в исламе. Калам возник и развивался первоначально в ходе дискуссий, развернувшихся в исламе с появлением внутри мусульманской общины соперничающих религиозно-политических группировок, а также диспутов с представителями других верований (христианства и иудаизма). В этих спорах вырабатывался характерный для калама метод рассуждения, исходящий из символично-аллегорического толкования Корана и исключаящий при аргументации того или иного положения ссылки на любые авторитеты помимо разума. В круг обсуждаемых сторонниками калама (мутакаллимами) проблем входили следующие: качества, необходимые для руководителя мусульман (халифа, имама); ответственность человека за свои действия (свобода

воли и предопределение); квалификация человека или просто мусульманина как истинно верующего, как неверующего и как лица, совершившего тяжкий грех; единство Бога и соотношение между его сущностью и атрибутами; сотворенность или несотворенность Корана во времени. Нормативные предписания ислама и Священное Писание служили для них источником проблематики, а не критерием истины. Мутакаллимы выступали как активные просветители, поэтому кроме богословских вопросов, образывавших ядро калама, они рассматривали и темы натурфилософского характера (движение и покой, субстанция и акциденция, атомы и пустота и т.д.). Первой крупной школой калама были мутазилиты (араб. «отделившиеся»), чей расцвет пришелся на первую половину IX в. – годы правления аббасидских халифов: аль-Мамуна, аль-Мутаваккиля и аль-Васика. Свое наименование они получили в связи с отделением от кружка крупнейшего идеолога раннего ислама ал-Хасана ал-Басри (ум.в 728 г.) его учеников Амра ибн Убайда и Василя ибн Ата. Начиная с правления аль-Мутаваккиля (847–861 гг.), вернувшегося в лоно традиционного суннизма, мутазилиты стали подвергаться гонениям. В этих условиях попытку легализовать калам путем компромисса с традиционалистами-догматиками предпринял ал-Ашари Абу-л-Хасан, чье имя стала носить новая школа калама – ашариты, которых современники называли «последними мутазилитами». Сами же ашариты противопоставляли себя мутазилитам, но при этом продолжали их рационалистическую линию в неблагоприятных политических условиях. Утверждая приоритет разума над религиозной традицией и отрицая следование религиозным авторитетам без предварительного сомнения в их истинности, они стремились, вместе с тем, не вступать в резкое противоречие со сторонниками традиционализма, отвергавшими любое рационалистическое истолкование догматов веры.

Наряду с ними существовала менее значительная школа калама – матуридиты, последователи ал-Матуриди Абу Мансура. Деятельность мутазилитов в целом способствовала формированию философской мысли, ориентированной на традиции Аристотеля и неоплатоников, поэтому начиная с XIII в., происходит сближение калама с философией восточного перипатетизма. В XIX–XX вв. постулаты мутазилитского калама были взяты на вооружение рационалистически мыслящими исламскими идеологами, которые противостояли засилью в

интеллектуальной жизни религиозного догматизма и одновременно стремились не вступать в конфликт с основоположниками ислама (исламские реформаторы Абдо Мухаммад и ал-Афгани, активизировавшиеся с 1980-х гг. «исламские левые»).

Абул-Муин Насафи - великий ученый XI века, внесший огромный вклад в развитие исламской культуры. Его труды по сей день имеют высокую научную ценность. Глава государства дал рекомендации по дальнейшему благоустройству мавзолея, созданию необходимых условий для паломников, организации здесь библиотеки, переводу произведений ученого.

Абул-Муин Насафи является автором около ста трактатов и книг по различным отраслям исламских наук. Среди них: «Аль-Акыда ан-Насафийя» («Символ веры») – книга, в которой собраны воедино главные и основные положения суннитского вероучения с точки зрения ханафитов, «Ал-Канд фи тарихулама Самарканд» - историческое произведение, «Китаб фи байан мазахиб ал-мутасаввифа» («Разъяснение суфийских толков»).

Вопросы и задания для усвоения нового материала:

1. Какие Вы знаете местные религиозные культы и представления.?
2. Что Вы знаете о Тенгрианстве?
3. Исторические условия возникновения религии Зороастризм?
4. Расскажите о теологической системе зороастризма.?
5. Манихейство и его распространение?
6. Расскажите об общине бухарских евреев проживающих на территории Центральной Азии?
7. Какие памятники Буддизма в Центральной Азии были найдены?
8. Проникновение христианства в Центральную Азию
9. Чему учат Коран и хадисы как -основные источники исламского вероучения?
10. Когда возникли течения матуридизм и ашъаризм.?
11. Ийман (верование) и его условия?
12. Сущность толкований понятий «ширк» («ересь»), «куфр» («отречение») и «киёмат» («судный день») в учении «Калам». Рай и ад. Чудо и предопределение (каромат)?

Индивидуальные задания. Проблемы для размышления

1. Почему проблема происхождения религии является одной из самых дискуссионных в религиоведении?
2. Каковы причины возникновения ранних форм религиозных верований?
3. Можно ли называть первобытные верования религиями?
4. Что могут рассказать о религиозных представлениях древних народов их погребальные обряды?
5. Каковы основные причины возникновения религиозных верований?
6. Как помогают археологические исследования расширению знаний в области религии?
7. Каковы историко-культурные причины возникновения ислама?
8. Раскройте особенности вероучения и культа ислама.
9. Что такое Коран и какова его структура?
10. Покажите и проанализируйте этические нормы ислама
11. Каковы основные направления ислама?
12. В чем состоят основные положения вероучения мусульман?
13. Какие существуют основные мусульманские праздники?
14. Каковы основные направления ислама? Что в них общего и особенного?

Тесты

1. Из скольких глав состоят Яшты Авесты и что в них воспевается?
А) из 22 глав, воспевается идея о том, что Ахура Мазда является создателем всех существ на земле
В) из 72 глав, приводятся песни, воспеваемые во время жертвоприношения
С) из 22 глав, воспеваются божества зороастрийской веры
D) из 24 глав, приводятся песнопения, исполняемые против сил тьмы
2. Как именуются песнопения Авесты против сил тьмы?
А) Виспарад
В) Яшты
С) Вендидод
D) Ясна

3. Укажите ответ со значением слова «Авесто».
- А) повинование, послушание
 - В) твердо установленные законы
 - С) поклонение
 - Д) Погонщик желтого верблюда
4. В каком году отмечалось 2700-летие Авесты?
- А) 1991 году
 - В) 1997 году
 - С) 1998 году
 - Д) 2001 году
5. В какой религии четыре элемента - огонь, вода, земля, воздух считаются священными?
- А) исламе
 - В) христианстве
 - С) зороастризме
 - Д) иудаизме
6. Что означает слово «фетишизм»?
- А) идол
 - В) вещь
 - С) талисман
 - Д) правильного ответа нет
7. Как называется культовое здание в буддизме:
- А) Собор В) Храм С) Мечеть Д) Часовня
 - Е) Костел J) Ступа Z) Пагода Н) Базилика
8. Как называется культовое здание в исламе:
- А) Церковь В) Храм С) Собор Д) Часовня Е) Мечеть J) Костел
9. Как называется культовое здание в иудаизме:
- А) Храм В) Мечеть С) Синагога Д) Костел Е) Ступа J) Пагода
10. Укажите вариант ответа, где приведено значение слова «тотемизм».
- А) животное
 - В) поклонение животным
 - С) волшебство
 - Д) чародей, колдун
11. Что такое табу?
- А) систему запретов

- В) не запрещенная система
 - С) божественность
 - Д) система верования
12. На сколько видов подразделяется по своим целям колдовство?
- А) четыре
 - В) пять
 - С) шесть
 - Д) семь
13. Укажите вариант ответа, в котором приведены родоплеменные религии.
- А) тотемизм, анимизм
 - В) индуизм, иудаизм
 - С) христианство, ислам
 - Д) шаманизм, буддизм
14. Укажите вариант ответа, в котором приведены национальные религии.
- А) ислам, христианство, буддизм
 - В) иудаизм, индуизм, конфуцианство
 - С) тотемизм, анимизм, фетишизм
 - Д) ислам, христианство, иудаизм
15. Укажите вариант ответа, в котором приведены мировые религии.
- А) тотемизм, анимизм, фетишизм
 - В) индуизм, иудаизм, конфуцианство
 - С) христианство, ислам, буддизм
 - Д) ислам, христианство, иудаизм
16. Что означает слово «анимизм»?
- А) душа
 - В) животное
 - С) растение
 - Д) солнце
17. Когда появился Талмуд в иудаизме?
- А) в VI в.
 - В) в IV в. до н.э.
 - С) в III в.
 - Д) в XX в.

18. Каким сводом законов является Талмуд?
- A) устным
 - B) письменным
 - C) систематическим
 - D) религиозным
19. Как называлось в буддизме первое монархическое общество, состоящее из пяти человек?
- A) лама
 - B) сангхи
 - C) хинояна
 - D) махояна
20. Как называется высший духовный сан у буддистов?
- A) лама
 - B) нирвана
 - C) махояна
 - D) сангхи
21. Кого брахманы называют «созданными из руки Бога»?
- A) брахманы
 - B) шудры
 - C) вайшьи
 - D) кшатрии
22. Что означает наименование священной книги христианства «Евангелие»?
- A) Благовест
 - B) Ветхий завет
 - C) Новый завет
 - D) истинная вера
23. С какого года Ватикан, являющийся резиденцией Папы Римского приобрел статус города-государства и какова его территория?
- A) 1930 года, 44 гектара
 - B) 1930 года, 49 гектар
 - C) 1929 года, 44 гектара
 - D) 1930 года, 44 гектара
24. Сколько сур в священной книге мусульман Коране
- A) 114
 - B) 113
 - C) 115
 - D) 117

25. Где возникло христианство?

- A) в Италии
- B) в Палестине
- C) в Египте
- D) в Аравии

26. Сколько основных течений в христианстве?

- A) три
- B) четыре
- C) пять
- D) два

27. Что означает слово «католицизм»?

- A) общее, мирское
- B) религиозное богослужение
- C) божественное
- D) истинная вера

28. Кто является основателем протестантского течения?

- A) Мартин Лютер
- B) Филипп II
- C) Карл I
- D) Генрих

29. Что означает слово «расул»?

- A) посланник
- B) Бог на земле
- C) человек
- D) вестник

30. В каком году родился пророк Мухаммад

- A) 570 году
- B) 571 году
- C) 750 году
- D) 561 году

Литература

1. Каримов И.А. Юксак маънавият – энгилмас куч. – Т.: Маънавият, 2008.
2. Абу Райхон Беруний. Қадимги халқлардан қолган ёдгорликлар // Танланган асарлар. - Т., 1968.
3. Бартольд В.В. О христианстве в Туркестане в домонгольский период (по поводу семиреченских надписей) // Соч., т.2. ч.2. - М, 1964.

- Евреи в Средней Азии. Прошлое и настоящее. - Санкт-Петербург, 1995.
4. Исҳоқов М. Халқ даҳосининг қадимги илдизлари ва илк куртаклари. (Зардуштийлик, Зардушт ва Авесто ҳақида) «Тил ва адабиёт таълими» журнали, 1992. № 2.
6. Марказий Осиё динлари тарихи / Масъул муҳаррир - Ш. Ёвқочев. – Т.: Тошкент Давлат шарқшунослик институти, 2006.
7. Бойс М. Зороастрийцы. Верования и обычаи / Пер. с англ. И.М. Стеблин-Каменского. Послесл. Э.А. Грантовского. 2-е издание, исправленное. - Санкт-Петербург, 1994.
8. Снесарев Г.П. Реликты домусульманских верований и обрядов узбеков Хорезма. – М.: 1969. – 241 с.
9. Сухарева О.А. Пережитки демонологии и шаманства у равнинных таджиков // Домусульманские верования и обряды в Средней Азии. – М.: Наука, 1975. – 340 с.
10. Юртимиз алломалари. – Т.: Ниҳол, 2014.
11. Мовароуннаҳр алломаларининг ҳадис илми ривожига кўшган ҳиссалари. / Муаллифлар жамоаси. – Т.: Мовароуннаҳр, 2011. - 280 б.
12. Аширов А. Ўзбек халқининг қадимий эътиқод ва маросимлари. - Т.: Алишер Навоий номидаги Ўзбекистон Миллий кутубхонаси. – 270 б.
13. Кароматов Ҳ. Ўзбекистонда мозий эътиқодлар тарихи. Монография. – Т.: ЖИДУ, 2008. – 664 б.
14. Гулепов А. Ислом ва ақидапараст оқимлар. Тўлдирилган нашр. Масъул муҳаррир Шайх Абдулазиз Мансур. – Тошкент: Шарқ, 2014. – 536 б.
15. Очилдиев О., Раҳимжонов Д., Мухамедов Н. ва бошқ. Диншунослик асослари (ўқув кўлланма). – Тошкент: ТИУ нашриёт-матбаа бирлашмаси, 2013. – 320 б.

Лекция 3. Миссионерство и прозелитизм: история и современность, методы пропаганды. Религиозный экстремизм и терроризм: идеология и практика, стратегия борьбы.

План:

1. Содержание и сущность миссионерства и прозелитизма. Религиозные секты и последствия их деятельности.
2. Угрозы миссионерства на национальное развитие. Практическо-правовые основы борьбы против миссионерства.
3. Содержание и сущность понятий фанатизм, экстремизм, фундаментализм, терроризм, международный терроризм. 2. Угроза терроризма на развитие государств.
4. Правовые основы предотвращения угрозы религиозного экстремизма и терроризма в Республике Узбекистан. Концепция «против невежества с просвещением».

Основные термины: фанатизм, экстремизм, фундаментализм, терроризм, международный терроризм, Центр по борьбе с терроризмом, миссионерство, прозелитизм, религиозные секты, практическо-правовая борьба, этноконфессиональные общины.

Под миссионерством (от лат. mission – посылка, поручение) традиционно понимается «внекультовая деятельность религиозной организации в целях распространения своего вероучения и пополнения числа новообращенных (неофитов) через специальных представителей – миссионеров на еще не освоенных данной организацией (церковью) территориях»

Миссионерство католической церкви активизировалось после образования испанских и португальских колониальных империй. Миссионерство помогало колонизаторам захватывать и "осваивать" новые земли. Для руководства католического миссионерства папа Григорий XV в 1622 учредил Конгрегацию пропаганды веры (с 1967 года Конгрегация евангелизации народов). Позже в ряде стран были созданы католические миссионерские общества. В 17-18 вв. в связи с вступлением на путь колониальной политики Нидерландов и Великобритании миссионерскую деятельность стали развивать господствовавшие в этих государствах протестантские церкви. В начале 19 в. возникли миссионерские организации в США.

Миссионерство активизировалось в последней трети XIX века в период борьбы империалистических держав за раздел мира. Развернулась деятельность христианских миссионеров в Африке.

Миссионерство на современном этапе. После 2-й мировой войны 1939-45 годов, в связи с крахом колониальной системы, подъемом национально-освободительного движения, завоеванием независимости многими бывшими колониями, большое место в деятельности миссионеров заняла борьба против национально-освободительных движений. Миссионерство превратилось в проводника политики неоколониализма. К 1969 году в африканских миссиях насчитывалось около 16 тысяч членов мужских и 30 тысяч членов женских христианских орденов (большинство – не африканцы). вводить в богослужение и культовые танцы, музыку Теле и радио передачи создавать церковную иерархию из местных жителей.

Методы миссионерства. В христианский культ включают религиозные обряды местных культов проводить богослужение на местных языках.

Прозелитизм (от греч. — «обращённый, нашедший своё место») — стремление обратить других в свою веру, а также деятельность, направленная на достижение этой цели.

Прозелитизм одобряется не во всех религиях (религиозных течениях): в эндогамных этноконфессиональных общинах друзов и иалавитов он напрямую запрещён. Но для большинства мировых религий на том или ином этапе развития прозелитизм характерен.

Прозелитизм в христианстве. Христианство, особенно на ранних этапах, было религией активного прозелитизма. Обряд обращения — крещение в христианстве прост, и может осуществляться в массовом порядке (Крещение Руси). Как правило, новообращённый христианин сразу получал статус полноправного члена христианской общины. Впрочем, в поздние времена, уже когда христианство стало государственной религией, прозелитизм в отдельных случаях мог принимать насильственные, а иногда гротескные формы («рисовый прозелитизм» в Индии и Китае. Однако в ряде случаев насильственного обращения большие группы «новообращённых» не считались полноценными христианами и длительное время сохраняли более низкий общественный статус — мориски и марраны в Испании.

Прозелитизм в исламе. Ислам был и остаётся религией активного прозелитизма. Человек считается обратившимся в ислам с момента, когда при свидетелях произнесёт символ веры, именуемый шахада (нет Бога кроме Аллаха и Мухаммед пророк его). В исламе распространено мнение, что все люди рождаются мусульманами, но иногда заблудших надо «вернуть» в истинную веру. Такая лёгкость обращения в ислам, наряду с распространённой в мусульманских странах практикой «мысленной оговорки» такая, вызывает небезосновательные споры о принадлежности некоторых религиозных течений (друзы, алавиты) к исламу. Поэтому рекомендуется задокументировать своё обращение сертификатом авторитетного исламского центра.

Прозелитизм в буддизме. Буддизм — древнейшее религиозно-философское учение остаётся по сей день религией активного прозелитизма. Притом, что буддизм изначально не был собственно религией, сам Будда не считал себя пророком Бога и требовал от своих последователей не веры, а проверки и понимания своего учения. Действующий далай-лама Тенцин Гьяцо не одобряет обращения без предварительной подготовки. Тем не менее новые буддисты традиционно «принимают прибежище» с помощью словесной формулы почитания Будды, Дхармы и Сангхи перед монахом или лицом аналогичного ранга. Буддизм не запрещает своим приверженцам выполнение обрядов иных религий

В переводе с латинского слово «секта» обозначает «учение», и этот термин обозначает религиозную группу, которая имеет свое учение, свою трактовку религии, а потому отделяется от основного религиозного направления. Количество религиозных сект сегодня резко возросло, кроме того, большинство современных сект сегодня считаются деструктивными и даже опасными.

Опасные религиозные секты. Не смотря на то, что некоторые религиозные секты в истории оказывали культуuroобразующее влияние, формируя традиции народов и превращаясь в позитивные религиозные движения (как, к примеру, протестантизм), большинство современных сект можно отнести к потенциально опасным, ведь многие из них не просто не соответствуют светским законам, но даже идут с ними вразрез. Это такие секты, как «Свидетели Иеговы», «Белое Братство» и т.д.

Другие секты являются деструктивными, откровенно призывая к насилию, поклонению темным силам и т.д. («Церковь сатаны»). Разрушительное влияние на людей оказывается порой не только на психическом, но и физическом уровне. Руководители таких движений прекрасно знакомы с психологией управления людьми. Цель подобных сект – контроль над жизнью других личностей, покорность изложенной доктрине, а также лидерам и руководству. Кроме того, одна из основных целей современных сект – обогащение и удовлетворение амбиций узкого круга людей по средствам системы сетевого маркетинга (количество вовлеченных людей прямо пропорционально твоему месту в иерархической системе). С этой целью выпускаются брошюры, а представители сект пытаются обратить (или, скорее, завербовать) как можно большее количество людей на улицах. Даже один успех из ста гарантирует продолжение дела.

Классификации религиозных сект. Существует много классификаций существующих сект по определенным признакам:

1. По времени возникновения:

классические (многие из них этих сект стали отдельной религией);
послевоенные;
новейшие.

2. По источникам:

оккультные секты;
псевдо библейские секты;
псевдо индуистские;
христианские секты;
эклектичные.

3. По опасности для общества:

нейтральные;
тоталитарно-деструктивные;
секты-убийцы.

Признаки секты

религиозный маркетинг и система иерархии;
авторитаризм;
высокое психологическое давление;
особые притязания (вовлечение связано с обещанием особых благ) и внушение духовного элитизма;
разделительное мышление: «мы – они»;

закрытое общение;

контроль жизнедеятельности.

Признаки людей, подверженных влиянию деструктивных сект:

тяга к мистицизму и необычным явлениям;

депрессивное состояние и неустойчива психика;

высокая внушаемость;

кризисная жизненная ситуация (проблемы со здоровьем, семейные или материальные конфликты и т.д.);

наркозависимость (в том числе, пройденная);

наличие близких людей, которые уже вовлечены в данную секту или же просто увлечены мистицизмом.

Одной из главных задач современного государства является достижение гражданского мира и согласия в обществе в рамках обеспечения национальной безопасности, являющейся гарантией его нормального функционирования. Важным компонентом обеспечения национальной безопасности поликонфессионального государства выступают, прежде всего, система правового регулирования государственно-конфессиональных отношений, а также наличие адекватной государственно-правовой политики, направленной на противодействие религиозному экстремизму.

Либерализация узбекской государственной религиозной политики в последнее десятилетие XXI в., пришедшая на смену методичному «искоренению» религиозной традиции в советское время, привела к проникновению и распространению на территории современных государств, в том числе и Узбекистана, многочисленных религиозных течений и идеологий экстремистского содержания.

Экстремизм во всех его проявлениях выступает одной из основных проблем, дестабилизирующих устойчивое развитие любого современного общества, в том числе и узбекистанского. На практике экстремизм проявляется преимущественно в сфере политических, национальных, конфессиональных, общественных отношений. Как правило, выделяют три основные его формы: политическую, национальную и религиозную, которые переплетены между собой.

Национальный и политический экстремизм, на наш взгляд, является опаснейшим явлением, способствующим разложению государственной власти и системы государственного управления, разжиганию нетерпимости, игнорирующим общественные интересы,

выражающим притязания на власть в обществе незаконными и противоречащими нормам морали и общественного поведения методами. Этнонациональный и политический экстремизм на современном этапе является самой серьезной угрозой для общественно-политической стабильности не только Республики Узбекистан, но и всех стран мира в целом, вызовом со стороны деструктивных сил как внутри страны, так и из-за рубежа.

Фанатизм (греч. Φανατισμός, лат. fanatismus – «священное место», «храм») — слепое, безоговорочное следование убеждениям, особенно в религиозной, национальной и политической областях; доведённая до крайности приверженность каким-либо идеям, верованиям или воззрениям, обычно сочетающаяся с нетерпимостью к чужим взглядам и убеждениям. Отсутствие критического восприятия своих убеждений. Фанатик — фанатичный человек (в прямом и фигуральном смыслах).

Фанатизм в области настроений — то же самое, что догматизм в сфере мысли и деспотизм в сфере действий, навязывающий другим подчинение чужой воле. Противоположность фанатизма — индифферентизм, а среднее положение между ними занимает терпимость. Лучшее средство против фанатизма — культура ума и воспитание в людях уважения к человеческой личности.

Фанатизм как эмоциональное проявление характеризуется чрезмерным рвением, энтузиазмом, одержимостью, слепой верой в правоту своих (чаще всего, экстремальных религиозных или политических) убеждений, в превосходство и исключительность предмета своего обожания и его последователей в «собственном лице».

Согласно определению американского философа Джорджа Сантаяны, «Фанатизм состоит в удвоении усилий, когда забыта цель»; согласно Уинстону Черчиллю, «фанатик — тот, кто не способен изменить своё решение и никогда не сменит тему». Оба эти определения предполагают предъявление крайне строгих требований и нетерпимость к каким-либо отклонениям.

Различие между фанатиком и поклонником видится в том, что поведение фанатика рассматривается как нарушение преобладающих социальных норм, тогда как поклонник эти нормы не нарушает (хотя его поведение и может казаться странным). Объединяет поклонников и

фанатиков их всепоглощающий интерес, любовь к той или иной сфере деятельности, занятию, увлечению, человеку.

Так называемые чудаки отличаются от фанатиков тем, что идеи, которые они исповедуют, и занятия, которыми они занимаются, обычно безобидны, но очень сильно отличаются от общепринятых представлений или привычного поведения, образа жизни окружающих людей. Что же касается фанатиков, то объект их поклонения или увлечения сам по себе может считаться «нормальным», и лишь степень одержимости кажется окружающим чрезмерной или «ненормальной».

Религиозный фанатизм. В язычниках, остававшихся верными своей религии, христиане видели только упорных фанатиков, точно так же как и сами христиане, шедшие на мучения во имя своей веры, были фанатиками в глазах римских властей. Священная инквизиция осуждала фанатиков-еретиков, в свою очередь заслужив, однако, славу одного из самых фанатических учреждений. Фанатизм может быть и не религиозным, но ни одна сфера жизни не благоприятствует его развитию в такой степени, как религия. Разные религии и секты в разное время в разной степени фанатизируют своих последователей.

Экстремизм (от лат. *Extremus* – крайний, чрезмерный) – приверженность крайним взглядам, методам действий (обычно в политике). Экстремизму подвержены как отдельные люди, так и организации, преимущественно политические. Среди политических экстремистских действий можно отметить провокацию беспорядков, террористические акции, ведение партизанской войны. Наиболее радикально настроенные экстремисты часто отрицают в принципе какие-либо компромиссы, переговоры, соглашения. Росту экстремизма обычно способствуют социально-экономические кризисы, резкое падение жизненного уровня основной массы населения, тоталитарные политические режимы с подавлением властями оппозиции, преследованием инакомыслия[2], внешней интервенцией. В таких ситуациях крайние меры могут стать для некоторых лиц и организаций единственной возможностью действительно повлиять на ситуацию, особенно если складывается революционная ситуация или государство охвачено длительной гражданской войной — в этих случаях можно говорить о «вынужденном экстремизме».

Фундаментализм (от лат. *Fundamentum* - «основание») - собирательное наименование крайне консервативных религиозных, философских, моральных и социальных течений. Фундаментализм часто является политической реакцией на протекающие в современном обществе процессы глобализации и секуляризации.

Термин изначально применялся в отношении ряда протестантских деноминаций США, использующих буквальное прочтение религиозных христианских текстов (главным образом Библии) и полностью отвергающих любые рациональные и аллегорические толкования. В дальнейшем это обозначение распространилось на любые религиозные течения такого рода и некоторые внерелигиозные концепции. Но обычно под этим словом подразумевается именно религиозный фундаментализм.

В качестве одной из основных своих задач религиозный фундаментализм рассматривает возвращение религиозным структурам господствующих позиций в обществе. Основными его идеологическими положениями являются необходимость строгого следования предписаниям, установленным в религиозных священных текстах, недопустимость критики, либо либерального толкования указанных текстов.

Религиозный фундаментализм — тенденция, выражающая отрицательную реакцию консервативных религиозных кругов (XIX—XX вв.) на секуляризацию, то есть эмансипацию науки, культуры и общественной жизни от религии, что стало причиной маргинализации последней. Противоположная тенденция религиозному и философскому модернизму.

Протестантский фундаментализм. Широкую популярность религиозный протестантский фундаментализм получил в южных штатах США среди групп пресвитериан, баптистов и методистов в начале XX века. Идеологами движения отвергались любые попытки критики и модернистского истолковывания Священного писания.

С 1919 года существует Всемирная ассоциация фундаменталистов, которая в 1948 году была переименована в Международный совет христианских церквей, объединяющая около 140 протестантских организаций.

В 1973 году в штате Теннесси была принята поправка к закону, позволяющая преподавать дарвиновское учение в качестве гипотезы наряду с креационистской библейской версией.

Католический фундаментализм. Весьма влиятельны в христианском мире католические фундаменталисты. К ним относят, в частности, «Священническое братство св. Пия X», основанное в 1970 году архиепископом Марселем Лефевром. Конфликт Лефевра с официальным Ватиканом привёл к отлучению архиепископа от церкви. Не менее известна организация «OpusDei» («Божье дело»), основанная испанцем Эскривой де Балагером в 1928 году и оказавшая большое влияние на ряд правых политических режимов XX века в Европе и Латинской Америке. Известны также «MilitasDei» («Воины Божьи») или «Лига католической контрреформации» (Франция).

Католические фундаменталисты выступают против модернизма, экуменизма и реформированного богослужения, принятого II Ватиканским собором.

Православный фундаментализм. Кандидат политических наук К. Н. Костюк считает, что зарождение православного фундаментализма в России относят к началу XX века. На общественном уровне его проявлением стали еврейские погромы (1881, 1903), а на политическом — созданием «Союза русского народа».

При этом он особо отмечает, что по сравнению с религиозными в это же время в России «более агрессивными были проявления секулярного политического фундаментализма со стороны эсеров и большевиков, практиковавших террористические формы борьбы».

Костюк указывает, что второй волной роста фундаменталистских настроений отмечены 1980—1990-е годы. В политическом поле оно ознаменовалось появлением национально-патриотических объединений с православной риторикой (первым из них было Общество «Память»). Если на ранних этапах значительную роль для таких объединений играли «антисемитизм, сохранявшийся в недрах советской культуры» и монархические настроения, то позднее «основную роль стал играть самостоятельный религиозный фактор». В стране действовал ряд религиозно-общественных организаций фундаменталистского характера, таких как «Братство», «Православие или смерть», «Общество ревнителей митрополита Иоанна», «Чёрная сотня», «Славянский мир», «Союз православных граждан», «Общественный

комитет за нравственное возрождение отечества», Христианско-патриотическое движение «Александр Невский».

По мнению Костюка фундаменталистские круги объединялись вокруг различных православных изданий от «выражающих крайне радикальную и критическую позицию» газет «Русь державная» и «Русь православная» до «ориентирующихся в том числе на конструктивную общественную деятельность (организация школ, детских садов и т. д.)» газеты «Радонеж» и журнала/телепередачи «Русский дом». Он признаёт, что «мир православного фундаментализма достаточно богат как интеллектуально, так и коммуникационно: внутри него постоянно идёт процесс общения, организуются конференции, мероприятия, акции, подобные походам хоругвеносцев и пр.»

Исламский фундаментализм. В настоящее время, в условиях постколониализма, в исламе наблюдается «исламский фундаментализм» — течение, декларирующее необходимость возвращения мусульман к строгому соблюдению требований Корана и других священных в данной религии книг, а также «освобождения мусульманских земель от колонизаторов».

Терроризм (Terrorism) — политика, основанная на систематическом применении террора. Несмотря на юридическую силу термина «терроризм», его определение вплоть до настоящего времени остается неоднозначным. Проблема в том, как ограничить определение терроризма, чтобы под него не попадали деяния легитимных борцов за свободу. Синонимами слова «террор» (лат. terror — страх, ужас) являются слова «насилие», «запугивание», «устрашение».

Суть терроризма – насилие с целью устрашения. Субъект террористического насилия – отдельные лица или неправительственные организации. Объект насилия – власть в лице отдельных государственных служащих или общество в лице отдельных граждан (в том числе иностранцев, или госслужащих иных государств). Кроме того – частное и государственное имущество, инфраструктуры, системы жизнеобеспечения. Цель насилия – добиться желательного для террористов развития событий – революции, дестабилизации общества, развязывания войны с иностранным государством, обретения независимости некоторой территорией, падения престижа власти, политических уступок со стороны власти и т.д.

События в мире на рубеже веков указали на международный характер терроризма, потребовали переосмысления имеющихся представлений о нем как о глобальной угрозе. В настоящее время международное сотрудничество является стержнем стратегии противодействия международному терроризму.

С актами международного терроризма Узбекистан столкнулся в феврале 1999 года. В связи с этим Узбекистан принимает активное участие в процессе борьбы с ним. Президент Республики Узбекистан Ш.М. Мирзиёев в своих выступлениях с трибун международных организаций неоднократно подчеркивал необходимость усиления сотрудничества в борьбе с этим явлением в мировом масштабе.

В ноябре 1999 года на Стамбульском саммите ОБСЕ Первый Президент И.А. Каримов выступил с предложением создать в структурах ООН Международный Центр по борьбе с терроризмом (МЦБТ). Данная инициатива была озвучена в стенах ООН в ходе Саммита тысячелетия, прошедшего 7-8 сентября 2000 г. в Нью-Йорке. Только после трагических событий в США 11 сентября 2001 года, точнее - 28 сентября 2001 года резолюцией №1373 (2001) Совета Безопасности ООН в его рамках был создан Комитет по борьбе с терроризмом (КБТ), наделенный большими полномочиями и в сфере пресечения финансирования международного терроризма. В деятельности этого комитета отражена концепция МЦБТ.

Во исполнение вышеуказанной резолюции СБ ООН в декабре 2001 г. и августе 2002 г. Узбекистан представил в КБТ доклады по выполнению ее положений.

В октябре 2000 года на международной конференции в Ташкенте, организованной ООН, ОБСЕ и правительством Узбекистана на тему: "Укрепление безопасности и стабильности в Центральной Азии: интегрированный подход в борьбе с незаконным оборотом наркотиков, организованной преступностью и терроризмом", эксперты из 70 стран и 40 международных организаций выработали предложения по общим подходам к стратегии противодействия международному терроризму. При рассмотрении мер противодействия эксперты указывали на необходимость особого учета внешних вызовов и угроз.

Характер развития событий показывает, что многостороннее сотрудничество может стать ведущей линией в стратегии борьбы, поскольку даже очень сильное государство не может в одиночку

добиться успешного результата, особенно если проанализировать информацию о том, как готовились террористические акты 16 февраля 1999 года в Ташкенте, 11 сентября 2001 года в Нью-Йорке и 23 октября 2002 года в Москве. Из нее следует, что финансирование, разработка и планирование, подбор исполнителей - все это происходило в разных странах.

Предпринимаемая террористическими организациями тактика разбросанных и внешне несвязанных действий, создает большие трудности и требует консолидированной реакции.

В этом смысле большое значение имеют инструменты многостороннего сотрудничества на уровне международных организаций, при учете национального антитеррористического законодательства.

Узбекистан участвует в работе Комитета по борьбе с терроризмом при Совете безопасности ООН, в Антитеррористическом центре СНГ, проводит соответствующую работу в рамках Шанхайской организации сотрудничества, активно содействует усилиям Международной коалиции антитеррористических сил.

Для обеспечения национальной безопасности большое значение имеет принятый в декабре 2000 года Закон Республики Узбекистан "О борьбе с терроризмом". Следует отметить, что аналогичными документами располагают пока не все страны.

Еще в 70-е годы эксперты предсказывали, что "спор по поводу развернутого, всеобъемлющего определения терроризма будет продолжаться еще долго, и они не придут к консенсусу и не смогут внести значительный вклад в понимание терроризма". Существует около 200 определений. И ни одно из них не получило всеобщего признания. Необходимо отметить, что проблема эта предельно политизирована, а ведущийся в рамках ООН процесс выработки определения длится уже 29 лет. Отсутствие дефиниции, отражающей в полном объеме суть этого явления, кардинально повлияло на возможность выработки единого международного механизма по борьбе с терроризмом. На практике такое положение привело к различным трактовкам террористических актов. Это создало не только путаницу, но и своего рода политику двойных стандартов. Некоторые страны использовали данную ситуацию для уклонения от принятия

международных обязательств по искоренению терроризма, для поиска лазеек из международных законодательных рамок.

Сегодня имеются 13 документов ООН, направленных на противодействие терроризму. Имеются в виду: 11 конвенций и два протокола. Разрабатываются проекты Международной конвенции о борьбе с актами ядерного терроризма и Всеобъемлющей конвенции по борьбе с терроризмом.

В этой связи следует подчеркнуть, что Узбекистан является участником всех действующих конвенций и протоколов ООН по борьбе с терроризмом. К сожалению, число государств-подписантов растет очень медленно. Совместное участие в реализации документов ООН может укрепить сотрудничество стран, восполнить последствия отсутствия достаточного числа двусторонних соглашений.

Первый Президент Республики Узбекистан Ислам Каримов о борьбе с терроризмом. «Как мы можем забыть те террористические акции - взрывы в Ташкенте в феврале 1999 года, которые принесли смерть, ранения и горе более сотне наших граждан. Или вторжение на территорию суверенного Узбекистана в летний период 1999, 2000 и 2001 годов бандитских формирований, свивших себе гнездо и прошедших террористическую подготовку в Афганистане, в результате которого погибли десятки наших молодых солдат и офицеров, оставив в сердцах матерей и близких ничем неизгладимое горе.

Все те потери, которые мы понесли за эти годы, все эти испытания и страдания, которые мы пережили, никогда не должны забываться в нашей памяти, должны постоянно напоминать нам о тех опасностях, которые продолжают нам угрожать.

Самое главное - надо помнить и не забывать, какие политические силы, какие экстремистские центры, располагающие огромными финансовыми и военными ресурсами, а также хорошо оснащенными лагерями и полигонами, стоят за этими преступными бандами террористов.

Мы должны помнить и не забывать, что эти силы и центры все еще не могут отказаться от своих преступных далеко идущих планов - остановить историю, использовать наши богатые ресурсы и потенциал в собственных интересах "Длительная, до победного конца, борьба, объявленная сегодня против терроризма, не направлена против мусульманской религии, какого-либо народа, какой-либо нации или

государства, а ведется против международного терроризма и его предводителей, организованных банд экстремистских центров, их гнезд, баз и полигонов".

"Опасность в том, что террористы, обогрившие кровью свои руки и потерявшие человеческий облик, а также их "предводители", используя простоту души, религиозные чувства мусульман, стремятся свои преступные происки прикрывать мусульманской религией. Коварные проповедники таких сил обосновались не только в Афганистане, но и во многих других странах, и удары, наносимые ныне по центрам терроризма, они преподносят всем как войну против всех мусульман, направленную на полное искоренение исламской религии. Именно поэтому и ныне мы должны твердо идти по пути защиты религии и веры, во весь голос заявлять: "Дорогие соотечественники, братья, давайте и дальше беречь нашу религию, веру". Если сегодня мы не сможем защитить религию, свою веру от тех, кто ее неправильно трактует - а такую опасность мы испытывали в недавней истории и в определенной степени испытываем сейчас - население, а особенно молодые люди, у которых еще мало жизненного опыта, не сформировано мышление и сознание, завтра могут попасть под пагубное влияние этих сил". (Из доклада на VII сессии Олий Мажлиса Республики Узбекистан. Декабрь 2001 г.)

Законодательные основы борьбы с международным терроризмом
Конвенции и протоколы ООН по вопросам борьбы с терроризмом

1. Конвенция о правонарушениях и некоторых других актах, совершённых на борту самолёта, подписана в Токио 14 сентября 1963 года.
2. Конвенция о борьбе с незаконным захватом воздушных судов, подписана в Гааге 16 декабря 1970 года.

Вопросы и задания для усвоения нового материала:

1. В чем сущность и содержания миссионерства и прозелитизма?
2. Цель современных миссионерских объединений?
3. В чем суть деятельности религиозных сект и как они влияют на общество?
4. С какими практическо-правовыми основами борьбы против миссионерства вы знакомы?

- 5.Содержание и сущность понятий фанатизм, экстремизм, фундаментализм?
- 6.Содержание и сущность понятия международный терроризм?
- 7.Какие меры борьбы против религиозного экстремизма и терроризма вы знаете?
- 8.Какие в Республике Узбекистан существуют правовые основы предотвращения угрозы религиозного экстремизма и терроризма ?

Индивидуальные задания. Проблемы для размышления

1. В чем может выражаться терроризм?
2. Какие факторы влияют на распространения терроризма?
3. Что вы знаете о методах борьбы с терроризмом?
- 4.Какие религиозно-политические силы угрожают нашей независимости?
5. Какова роль государства в борьбе с терроризмом?

Темы самостоятельной работы

1. Мазхабы и направления в исламе.
- 2..Религиозный экстремизм и терроризм: идеологическая практика, стратегия борьбы.
3. Новые религиозные движения и секты
- 4.Религиозный фактор в киберпространстве.

Литература

1. Мирзиёев Ш.М. Эркин ва фаровон, демократик Ўзбекистон давлатини биргаликда барпо этамиз. Ўзбекистон Республикаси Президенти лавозимида киришиш тантанали маросимида бағишланган Олий Мажлис палаталарининг кўшма мажлисидаги нутқ. Т.: “Ўзбекистон”, 2016.
2. Мирзиёев Ш.М. Танқидий таҳлил, катъий тартиб-интизом ва шахсий жавобгарлик - хар бир рағбар фаолиятининг кундалик қондаси бўлиши керак. Мамлакатимизни 2016 йилда ижтимоий-иқтисодий ривожлантиришнинг асосий яқунлари ва 2017 йилга мўлжалланган иқтисодий дастурнинг кенгайтирилган мажлисидаги маъруза. Т.: “Ўзбекистон”, 2017.

3. Мирзиёев Ш.М. Қонун устуворлиги ва инсон манфаатларини таъминлаш юрт тараққиёти ва халқ фаровонлигининг гарови. Тошкент: Ўзбекистон, 2017.
4. Миссионерлик: кеча ва бугун. - Тошкент: «Тошкент ислом университети» нашриёт - матбаа бирлашмаси, 2008. - 64 б.
5. Шермухаммедов К., Каримов Ж., Нажмиддинов Ж. Диний экстремизм ва терроризмга қарши курашнинг маънавий-маърифий асослари. – Тошкент: «Мовароуннаҳр» нашриёти, 2016. – 224 б.
6. Миссионерлик: моҳият, мақсадлар, оқибатлар ва олдини олиш йўллари. - Тошкент: «Тошкент ислом университети» нашриёт-матбаа бирлашмаси, 2017. - 200 б. (А.Ачилдиев билан ҳаммуаллифликда).
7. Диний мутаассиблик: моҳият, мақсадлар ва олдини олиш йўллари / А.Ҳасанов, О.Юсупов, К.Шермухаммедов, У.Ғафуров, Ж.Каримов. – Тошкент: Мовароуннаҳр, 2013. – 160 б.
8. Тулепов А. Ислом ва ақидапараст оқимлар. Тўлдирилган нашр. Масъул муҳаррир Шайх Абдулазиз Мансур. – Тошкент: Шарқ, 2014. – 536 б.
9. Илмдан бошқа нажот йўқ / А.Абдуллаев, Н.Ҳакимова, Ш.Жўраев, Ж.Каримов. – Тошкент: «Тошкент ислом университети» нашриёт-матбаа бирлашмаси, 2015. – 156 б.
10. Шермухаммедов К., Каримов Ж., Нажмиддинов Ж. Диний экстремизм ва терроризмга қарши курашнинг маънавий-маърифий асослари. – Тошкент: «Мовароуннаҳр» нашриёти, 2016. – 224 б.

Тесты

1. В какой стране впервые появилось понятие «терроризм»?
 - А). Великобритания. В) Франция. С) США D) Ирак.
2. Что не является главной целью террористов?
 - А) Психологическое воздействие. В) Уничтожение противника.
 - С) Самореклама. D) Способ достижения цели.
3. Какие причины терроризма не являются политическими?
 - А) Столкновение интересов двух государств.
 - В) Разжигание национальной розни.
 - С) Недовольство деятельностью правительства.
 - D) Возрастание социальной дифференциации.

4.Что такое терроризм?

- А) это умышленное устранение противника без применения насилия;
- В) это умышленное устранение противника путем применения насилия;
- С) это применение насилия без цели умышленного устранения противника;
- Д) это умышленное устранение противника путем применения насилия вплоть до уничтожения.

5.К какому виду терроризма относится «дестабилизация в государстве и обществе»:

- А) к экономическому;
- В) к политическому;
- С) к идеологическому
- Д) к иному.

7.К какому виду терроризма относится пиратство:

- А)- Религиозный;
- В)- Политический;
- С)- Корыстный;
- Д)- Экстремистский;
- Е)- Экономический.

**ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН
О СВОБОДЕ СОВЕСТИ И РЕЛИГИОЗНЫХ ОРГАНИЗАЦИЯХ**

(новая редакция)

Статья 1. Цель настоящего Закона

Целью настоящего Закона является обеспечение права каждого на свободу совести и вероисповедания, равенства граждан независимо от их отношения к религии, а также регулирование отношений, связанных с деятельностью религиозных организаций.

Статья 2. Законодательство о свободе совести и религиозных организациях

Законодательство о свободе совести и религиозных организациях состоит из Конституции Республики Узбекистан, настоящего Закона и иных актов законодательства.

Отношения, связанные с обеспечением свободы совести и деятельностью религиозных организаций в Республике Каракалпакстан, регулируются также законодательством Республики Каракалпакстан.

Если международным договором Республики Узбекистан установлены иные правила, чем те, которые содержатся в законодательстве Республики Узбекистан о свободе совести и религиозных организациях, то применяются правила международного договора.

Статья 3. Право на свободу совести

Свобода совести — это гарантированное конституционное право граждан исповедовать любую религию или не исповедовать никакой.

Не допускается какое-либо принуждение при определении гражданином своего отношения к религии, к исповеданию или неискповеданию религии, к участию или неучастию в богослужениях, религиозных обрядах и церемониях, в получении религиозного образования.

Не допускается вовлечение несовершеннолетних в религиозные организации, а также обучение их религии вопреки их воле, воле родителей или лиц, их заменяющих.

Осуществление свободы исповедовать религию или иные убеждения подлежит лишь тем ограничениям, которые необходимы для обеспечения национальной безопасности и общественного порядка, жизни, здоровья, морали, прав и свобод других граждан.

Иностранные граждане и лица без гражданства пользуются правом на свободу совести и свободу вероисповедания наравне с гражданами Республики Узбекистан и несут установленную законом

ответственность за нарушение законодательства о свободе совести и религиозных организациях.

Статья 4. Равноправие граждан независимо от их отношения к религии

Граждане Республики Узбекистан независимо от отношения к религии равны перед законом. Указание в официальных документах на отношение гражданина к религии не допускается. Любое ограничение прав и установление прямых или косвенных преимуществ граждан в зависимости от их отношения к религии, возбуждение вражды и ненависти либо оскорбление чувств граждан в связи с их религиозным или атеистическим убеждением, как и осквернение почитаемых религиозных культовых объектов влекут ответственность, установленную законом.

Никто не может по мотивам своих религиозных убеждений уклоняться от исполнения установленных законом обязанностей. Замена исполнения одной обязанности на другую по мотивам религиозных убеждений допускается лишь в случаях, предусмотренных законодательством.

Статья 5. Отделение религии от государства

Религия в Республике Узбекистан отделена от государства. Установление каких-либо преимуществ или ограничений одной религии или вероисповедания по отношению к другим не допускается.

Государство способствует установлению взаимной терпимости и уважения между гражданами, исповедующими различные религии и не исповедующими их, между религиозными организациями различных вероисповеданий, не допускает религиозного и иного фанатизма и экстремизма, действий, направленных на противопоставление и обострение отношений, разжигание вражды между различными конфессиями.

Государство поддерживает мир и согласие между религиозными конфессиями. Запрещаются действия, направленные на обращение верующих одних конфессий в другие (прозелитизм), а также любая другая миссионерская деятельность. Лица, виновные в нарушении этого правила, несут ответственность, установленную законодательством.

Государство не возлагает на религиозные организации выполнение каких-либо государственных функций, не вмешивается в их деятельность, если она не противоречит законодательству. Религиозные организации не выполняют государственных функций. Государство не финансирует деятельность религиозных организаций и деятельность по пропаганде атеизма.

В Республике Узбекистан не допускается создание и деятельность политической партии и общественного движения по религиозному признаку, а также филиалов и отделений религиозных партий, создаваемых вне республики.

Религиозные организации обязаны соблюдать требования действующего законодательства. Недопустимо использование религии в целях антигосударственной, антиконституционной пропаганды, возбуждение вражды, ненависти, межнациональной розни, нарушения нравственных устоев и гражданского согласия, распространения клеветнических, дестабилизирующих обстановку измышлений, создания паники среди населения и совершения иных действий, направленных против государства, общества и личности. Запрещается деятельность религиозных организаций, течений, сект и других, способствующих терроризму, наркобизнесу и организованной преступности, а также преследующих другие корыстные цели.

Любые попытки оказывать давление на органы государственной власти и управления, должностных лиц, а также нелегальная религиозная деятельность пресекаются законом.

Статья 6. Полномочия государственных органов и органов самоуправления граждан во взаимоотношениях с религиозными организациями

Координация взаимоотношений государственных органов с религиозными организациями и осуществление контроля за исполнением законодательства о свободе совести и религиозных организациях возлагаются на Комитет по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан. Правовой статус Комитета определяется Положением, утвержденным Кабинетом Министров Республики Узбекистан.

Совет Министров Республики Каракалпакстан, хокимияты областей, районов и городов, а также органы самоуправления граждан на соответствующей территории несут ответственность по закону за соблюдение законодательства о свободе совести и религиозных организациях.

Статья 7. Система образования и религия

Система образования в Республике Узбекистан отделена от религии. Не допускается включение религиозных дисциплин в учебные программы системы образования.

Право на светское образование обеспечивается гражданам Республики Узбекистан независимо от их отношения к религии.

Статья 8. Религиозные организации

Религиозными организациями признаются добровольные объединения граждан Республики Узбекистан, образованные в целях совместного исповедования веры, совершения богослужений, обрядов и ритуалов (религиозные общества, религиозные учебные заведения, мечети, церкви, синагоги, монастыри и другие).

Религиозная организация создается по инициативе не менее ста граждан Республики Узбекистан, достигших восемнадцатилетнего возраста и постоянно проживающих на территории Республики Узбекистан.

Для координации и направления деятельности религиозных организаций соответствующих конфессий могут создаваться их единые центральные органы управления по Республике Узбекистан (далее — центральные органы управления).

Центральный орган управления создается учредительным собранием (конференцией) представителей зарегистрированных религиозных организаций соответствующей конфессии, действующих в не менее чем восьми территориальных образованиях Республики Узбекистан (область, город Ташкент, Республика Каракалпакстан).

Религиозные организации приобретают статус юридического лица и могут осуществлять свою деятельность после их регистрации в Министерстве юстиции Республики Узбекистан или его органах на местах в порядке, предусмотренном законодательством.

Руководителями религиозных организаций могут быть граждане Республики Узбекистан, имеющие соответствующее религиозное образование. Кандидатуры руководителей религиозных организаций, не являющиеся гражданами Республики Узбекистан, согласовываются с Комитетом по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан.

Статья 9. Религиозные учебные заведения

Центральные органы управления религиозных организаций вправе создавать религиозные учебные заведения для подготовки священнослужителей и необходимого им религиозного персонала. Религиозные учебные заведения приобретают право на свою деятельность после их регистрации Министерством юстиции Республики Узбекистан и получения ими соответствующей лицензии.

На обучение в высшие и средние религиозные учебные заведения принимаются граждане после получения ими обязательного общего среднего образования в соответствии с Законом Республики Узбекистан «Об образовании».

Лица, преподающие религиозные дисциплины в религиозных учебных заведениях, должны иметь религиозное образование и осуществлять свою деятельность с разрешения соответствующего центрального органа управления.

Преподавание религиозного вероучения в частном порядке запрещается.

Статья 10. Устав религиозной организации

Устав религиозной организации должен содержать следующие сведения:

название, вид религиозной организации, местонахождение, вероисповедание;

цель, задачи и основные формы деятельности;

порядок образования и прекращения деятельности;

структура и органы управления;

источники образования средств и имущественные отношения как внутри данной организации, так и вне ее;

порядок внесения изменений и дополнений в устав;

другие сведения, относящиеся к данной религиозной организации.

Уставы религиозных организаций, имеющих центральные органы управления, должны быть согласованы с этими органами управления.

Статья 11. Регистрация религиозных организаций

Регистрация центральных органов управления религиозных организаций осуществляется Министерством юстиции Республики Узбекистан, а других религиозных организаций — соответственно Министерством юстиции Республики Каракалпакстан, управлениями юстиции в областях, городе Ташкенте по согласованию с комитетом по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан.

Для регистрации религиозной организации представляются следующие документы:

заявление, подписанное гражданами Республики Узбекистан в количестве не менее ста человек, по инициативе которых создается религиозная организация;

устав религиозной организации;

протокол учредительного собрания;

документ, подтверждающий место нахождения создаваемой религиозной организации;

документ об оплате государственной пошлины.

Для регистрации центрального органа управления религиозных организаций представляются следующие документы:

заявление, подписанное председателем и секретарем учредительного собрания (конференции);

устав центрального органа управления религиозными организациями;

протокол учредительного собрания (конференции);

документы, подтверждающие полномочия учредителей;

документ, подтверждающий место нахождения руководящего органа;

документ об уплате государственной пошлины.

Заявления о регистрации религиозных организаций и их центральных органов управления рассматриваются в месячный срок со дня подачи.

Органы юстиции вправе запросить дополнительные материалы и получить экспертное заключение соответствующих органов. В этом случае решение принимается в трехмесячный срок со дня подачи заявления о регистрации.

Дополнения и изменения в уставе религиозной организации подлежат регистрации в том же порядке и в те же сроки, что и регистрация религиозной организации.

Уклонение руководителей религиозных организаций от регистрации устава организации в государственных органах влечет ответственность в соответствии с законодательством.

Контроль за соответствием деятельности религиозных организаций их уставу осуществляется органом, зарегистрировавшим религиозную организацию.

Должностные лица, допустившие деятельность незарегистрированных религиозных организаций, несут ответственность в соответствии с законодательством.

Статья 12. Отказ в регистрации религиозной организации

В регистрации религиозной организации может быть отказано в случае, если положения устава и другие документы противоречат требованиям настоящего Закона или других актов законодательства Республики Узбекистан.

Решение об отказе в регистрации религиозной организации направляется заявителям в письменной форме с указанием оснований отказа. Инициаторы образования религиозной организации имеют право повторно обратиться соответственно в Министерство юстиции Республики Узбекистан и его органы на местах с заявлением о регистрации устава при условии приведения устава в соответствие с законодательством.

Отказ в регистрации религиозной организации либо нарушение органами юстиции требований настоящего Закона могут быть обжалованы в суд.

Статья 13. Прекращение деятельности религиозной организации

Деятельность религиозной организации может быть прекращена при ее самороспуске или при нарушении положений настоящего Закона, а также других актов законодательства Республики Узбекистан.

Решение о прекращении деятельности религиозной организации принимается зарегистрировавшим ее органом. Это решение может быть обжаловано в суд.

Статья 14. Религиозные обряды и церемонии

Религиозные организации имеют право основывать и содержать свободно доступные места богослужений или религиозных обрядов, а также содержать места паломничества.

Богослужения, религиозные обряды и церемонии проводятся по месту нахождения религиозных организаций в культовых и молитвенных зданиях и на принадлежащих им территориях, в местах паломничества, на кладбищах, в случае ритуальной необходимости — в домах граждан по их желанию.

Богослужения и религиозные обряды в больницах, госпиталях, в домах для престарелых и инвалидов, в местах предварительного заключения и отбывания наказания проводятся по просьбам находящихся в них граждан.

Публичные богослужения, религиозные обряды и церемонии вне культовых и молитвенных зданий осуществляются в порядке, установленном законодательством Республики Узбекистан.

Появление граждан Республики Узбекистан (за исключением служителей религиозных организаций) в общественных местах в культовых одеяниях не допускается.

Религиозные организации не вправе проводить принудительные денежные сборы и обложения верующих, а также применять к ним меры, ущемляющие честь и достоинство личности.

Статья 15. Собственность религиозных организаций

В собственности религиозных организаций могут находиться здания, строения, предметы культа, объекты производственного, социального и благотворительного назначения, денежные средства и иное имущество, необходимое для обеспечения их деятельности, приобретенное или созданное ими за счет собственных средств, пожертвованное (завещанное) гражданами, общественными объединениями или переданное государством, а равно находящееся за

границей и приобретенное по другим основаниям, предусмотренным законодательством.

Право собственности религиозных организаций охраняется законом.

Статья 16. Пользование имуществом, являющимся собственностью государства

Религиозные организации вправе использовать для своих нужд здания и имущество, предоставляемое им на договорных началах государственными органами.

Передача религиозным организациям для использования ими объектов материального культурного наследия, осуществляется в соответствии с законодательством.

Выделение земли для религиозных организаций и строительство культовых зданий осуществляются в установленном порядке с разрешения соответственно Совета Министров Республики Каракалпакстан, хокимиятов областей и города Ташкента, а также Кабинета Министров Республики Узбекистан.

Статья 17. Производственная и хозяйственная деятельность

Центральные органы управления религиозных организаций, исходя из уставных целей, вправе учреждать издательские, производственные, реставрационно-строительные, сельскохозяйственные и другие предприятия, а также благотворительные заведения (приюты, больницы) в соответствии с законодательством Республики Узбекистан.

Статья 18. Распоряжение имуществом религиозных организаций, прекративших свою деятельность

После прекращения деятельности религиозных организаций, имущество, предоставленное им в пользование, возвращается прежнему владельцу.

При прекращении деятельности религиозных организаций владение имуществом, находящимся в их собственности, осуществляется в соответствии с их уставами и законодательством. Перечень имущества культового назначения, на которое не может быть обращено взыскание по претензиям кредиторов, устанавливается Кабинетом Министров Республики Узбекистан по представлению религиозных организаций.

При отсутствии правопреемников имущество переходит в собственность государства.

Статья 19. Религиозная литература и предметы религиозного назначения

Центральные органы управления религиозных организаций вправе производить, экспортировать, импортировать и распространять предметы религиозного назначения, религиозную литературу и иные информационные материалы религиозного содержания в порядке, установленном законодательством Республики Узбекистан.

Доставка и реализация изданной за рубежом религиозной литературы осуществляется после проведения экспертизы ее содержания в порядке, установленном законодательством.

Центральные органы управления религиозных организаций имеют исключительное право на выпуск и распространение предметов религиозного культа при наличии соответствующей лицензии.

Изготовление, хранение и распространение печатных изданий, кино-, фото-, аудио-, видеопродукции и других материалов, содержащих идеи религиозного экстремизма, сепаратизма и фундаментализма, влекут ответственность в соответствии с законодательством.

Статья 20. Благотворительная деятельность религиозных организаций

Религиозные организации вправе осуществлять благотворительную деятельность и милосердие.

Статья 21. Трудовые правоотношения в религиозных организациях

На граждан, работающих в религиозных организациях по трудовым договорам (контрактам), распространяется законодательство Республики Узбекистан о труде.

Статья 22. Международные связи религиозных организаций

Религиозные организации в соответствии с законодательством вправе устанавливать и поддерживать международные связи в целях паломничества или участия в других религиозных мероприятиях.

Статья 23. Ответственность за нарушение законодательства о свободе совести и религиозных организациях

Должностные лица, служители религиозных организаций и граждане, виновные в нарушении законодательства о свободе совести и религиозных организациях, несут ответственность, установленную законодательством Республики Узбекистан.

Приложение 2

В глобальной контртеррористической стратегии ООН, принятой Генеральной Ассамблеей 8 сентября 2006 года, государства-члены подчеркнули важность существования международных контртеррористических инструментов, призвали принять в них участие

и выполнять их условия. (13 основных конвенций и трех дополнительных протоколов) по борьбе с терроризмом

1. Конвенция о преступлениях и некоторых других актах, совершаемых на борту воздушных судов 1963 года («Токийская конвенция»), касающаяся авиационной безопасности применяется к актам, затрагивающим безопасность в полете; разрешает командиру воздушного судна устанавливать разумные меры, включая сдерживание, в отношении любого лица, которое, по мнению командира, совершило или намеревается совершить такой акт, когда это необходимо для защиты безопасности воздушного судна; и требует, чтобы договаривающиеся государства арестовывали нарушителей и возвращали контроль над воздушным судном законному командиру.

2. Конвенция о борьбе с незаконным захватом воздушных судов 1970 года («Гаагская конвенция»), касающаяся захвата воздушных судов объявляет преступлением действия любого лица на борту воздушного судна, находящегося в полете, «незаконно, путем насилия или угрозы применения насилия или путем любой другой формы запугивания захватывает это воздушное судно или осуществляет над ним контроль», либо пытается совершить любое такое действие; требует, чтобы участники Конвенции применяли в отношении захвата воздушных судов «суровые меры наказания»; требует, чтобы стороны заключали преступников под стражу с целью либо их выдачи, либо осуществления преследования по делу; и требует, чтобы стороны оказывали друг другу содействие в связи с уголовным разбирательством, начатым согласно Конвенции.

3. Конвенция о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности гражданской авиации, 1971 года («Монреальская конвенция»), касающаяся актов авиационного саботажа, таких, как взрывы бомб на борту воздушного судна, находящегося в полете объявляет преступлением действия лица незаконно и преднамеренно совершающего акт насилия в отношении лица, находящегося на борту воздушного судна в полете, если такой акт может угрожать безопасности этого воздушного судна; помещение на воздушное судно взрывчатого вещества; попытку совершить такие действия или соучастие лицу, которое совершает или пытается

совершить любое такое действие; требует, чтобы участники Конвенции применяли в отношении таких преступлений «суровые меры»; и требует, чтобы участники брали под стражу преступников либо для их выдачи, либо для осуществления преследования по делу.

4. Конвенция о предотвращении и наказании преступлений против лиц, пользующихся международной защитой, в том числе дипломатических агентов, 1973 года, касающаяся нападений на высокопоставленных должностных лиц правительств и дипломатов определяет «лицо, пользующееся международной защитой» как главу государства, министра иностранных дел, представителя или должностного лица государства или международной организации, которое имеет право на специальную защиту в иностранном государстве, и его семью; и требует, чтобы участники устанавливали уголовную ответственность и предусматривали «соответствующее наказание с учетом тяжкого характера» за преднамеренное убийство, похищение или другое нападение против личности или свободы лица, пользующегося международной защитой, насильственное нападение на официальное помещение, жилое помещение или транспортное средство такого лица; угрозу совершить такое нападение или попытку его совершения; и действия «в качестве соучастника».

5. Международная конвенция о борьбе с захватом заложников 1979 года («Конвенция о заложниках») предусматривает, что «любое лицо, которое захватывает или удерживает другое лицо и угрожает убить, нанести повреждение или продолжать удерживать другое лицо для того, чтобы заставить третью сторону, а именно: государство, международную межправительственную организацию, какое-либо физическое или юридическое лицо или группу лиц — совершить или воздержаться от совершения любого акта в качестве прямого или косвенного условия для освобождения заложника, совершает преступление захвата заложников по смыслу настоящей Конвенции.

6. Конвенция о физической защите ядерного материала 1980 года («Конвенция о ядерных материалах»), касающаяся незаконного захвата и использования ядерных материалов устанавливает уголовную ответственность за незаконное владение, использование, передачу или кражу ядерного материала и угрозу использовать ядерный материал для

причинения смерти, серьезных увечий или существенного ущерба собственности. Поправки к Конвенции о физической защите ядерного материала юридически обязывают государства-участники защищать ядерный материал при его мирном использовании, хранении и перевозке внутри государства, а также ядерные установки; и предусматривают расширенное сотрудничество между государствами в отношении оперативных мер по обнаружению и возвращению пропавшего или украденного ядерного материала, смягчения или сведения к минимуму радиологических последствий саботажа или предотвращения связанных с этим преступлений и борьбы с ними.

7. Протокол о борьбе с незаконными актами насилия в аэропортах, обслуживающих международную гражданскую авиацию, 1988 года, дополняющий Конвенцию о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности гражданской авиации распространяет положения Монреальской конвенции (см. пункт 3, выше) с целью охватить террористические акты в аэропортах, обслуживающих международную гражданскую авиацию.

8. Конвенция о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности морского судоходства, 1988 года, касающаяся террористической деятельности на борту судов устанавливает правовой режим, применимый к актам, направленным против международного морского судоходства, аналогичный режимам, установленным для международной авиации; и объявляет преступлением, действия лица по незаконному и преднамеренному захвату судна или осуществлению контроля над ним силой или угрозой силы или путем любой другой формы запугивания, совершение акта насилия против лиц на борту судна, если этот акт может угрожать безопасному плаванию данного судна, помещение или совершение действия в целях помещения на борт судна устройства или вещества, которое может разрушить это судно, и совершение других актов, направленных против безопасности судов. Протокол 2005 года к Конвенции о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности морского судоходства объявляет преступлением использование судна в качестве средства для совершения террористического акта; объявляет преступлением перевозку на борту судна различных материалов, когда известно, что

они предназначены для использования с целью причинить или создать угрозу причинения смерти или серьезных увечий или ущерба для совершения террористического акта; объявляет преступлением перевозку на борту судна лиц, которые совершили террористический акт; и устанавливает процедуры для высадки на борт судна, которое считается совершившим преступление согласно Конвенции.

9. Протокол о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности стационарных платформ, расположенных на континентальном шельфе, 1998 года, касающийся террористической деятельности на морских стационарных платформах устанавливает правовой режим, применимый к актам, направленным против стационарных платформ, расположенных на континентальном шельфе, который сходен с режимами, установленными в области международной авиации. Протокол 2005 года к Протоколу о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности стационарных платформ, расположенных на континентальном шельфе применяет изменения к Конвенции о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности морского судоходства, в отношении стационарных платформ, расположенных на континентальном шельфе.

10. Конвенция о маркировке пластических взрывчатых веществ в целях их обнаружения 1991 года предусматривает химическую маркировку для облегчения обнаружения пластических взрывчатых веществ, например для борьбы с актами саботажа в отношении воздушных судов предназначена для установления контроля и ограничения в отношении использованных немаркированных и не поддающихся обнаружению пластических взрывчатых веществ (заключена после взрыва рейса 103 компании «ПанАм» в 1988 году); INS ERT IN TO `temp_content` (`id`, `title`, `image`, `fulltext`, `smalltext`, `emptytext`, `date`, `somenumber`) VALUES стороны обязаны на своих соответствующих территориях обеспечивать эффективный контроль в отношении «немаркированных» пластических взрывчатых веществ, т. е. тех взрывчатых веществ, которые не содержат одно из маркирующих веществ, о котором говорится в Техническом приложении к договору; и в целом каждый участник обязан, среди прочего, принимать необходимые и

эффективные меры для запрещения и предотвращения изготовления на его территории немаркированных взрывчатых веществ; предотвращать ввоз на его территорию и вывоз с нее немаркированных взрывчатых веществ; осуществлять строгий и эффективный контроль над владением и передачей во владение немаркированных взрывчатых веществ, которые были изготовлены до вступления Конвенции в силу; обеспечивать, чтобы все запасы взрывчатых веществ, не находящиеся во владении органов, осуществляющих военные или полицейские функции, были уничтожены, использованы, маркированы или лишены взрывчатых свойств в течение трех лет; принимать необходимые меры для обеспечения того, чтобы немаркированные взрывчатые вещества, находящиеся во владении военных или полиции, были уничтожены, использованы, маркированы или лишены взрывчатых свойств в течение 15 лет; и обеспечивает скорейшее уничтожение любых немаркированных взрывчатых веществ, произведенных после вступления Конвенции в силу для этого государства.

11. Международная Конвенция о борьбе с бомбовым терроризмом 1997 года предусматривает режим универсальной юрисдикции в отношении незаконного и преднамеренного использования взрывных или иных смертоносных устройств в пределах различных указанных мест общественного пользования или против них с намерением причинить смерть или серьезные увечья или значительные разрушения таких общественных мест.

12. Международная Конвенция о борьбе с финансированием терроризма 1999 года требует, чтобы участники предпринимали шаги, с тем чтобы воспрепятствовать и противодействовать финансированию террористов, независимо от того, осуществляется ли такое финансирование прямо или косвенно через организации, которые утверждают, что преследуют благотворительные, общественные или культурные цели, или также вовлечены в запрещенные виды деятельности, такие, как незаконный оборот наркотиков и поставки оружия; обязывает государства привлекать тех, кто финансирует терроризм, к уголовной, гражданской или административной ответственности за такие деяния; и предусматривает выявление, блокирование и арест фондов, предназначенных для террористической

деятельности, а также раздел с другими государствами конфискованных средств в каждом случае в отдельности. Банковская тайна более не является достаточным основанием для отказа в сотрудничестве.

13. Международная Конвенция о борьбе с актами ядерного терроризма 2005 года охватывает широкий круг деяний и возможных целей, включая атомные электростанции и ядерные реакторы; охватывает угрозы или попытки совершить такие преступления или участвовать в них в качестве соучастника; предусматривает выдачу или преследование преступников; призывает государства сотрудничать в предотвращении террористических нападений посредством обмена информацией и оказания друг другу помощи в связи с уголовными расследованиями или процедурами выдачи; и предусматривает как кризисные ситуации (оказание государствам помощи в урегулировании ситуации), так и посткризисные ситуации (обеспечение безопасности ядерного материала через Международное агентство по атомной энергии (МАГАТЭ)).

Приложение 3

Классификация НРД

Неохристианство. Яркая особенность XX века — религиозное возрождение. Пестрота современного богоискательства, охватывающего все континенты. На сегодняшний день соседствуют наряду с традиционными религиями порядка 28700 иных учений и культов. Большая доля НРД — это неохристианские движения, в основном протестантского толка. Под протестантизмом (от protestas лат. — возрождающий) понимают, во-первых, историческое движение за обновление учения и практики католицизма, инициированное М.Лютером (1483), а во-вторых, христианские учения, имеющие такие признаки, как: свободное толкование священного текста; либерализация церковной иерархии; упразднение ряда таинств (миропомазания, исповеди и рукоположения). Со второй половины XIX — начала XX в. в стране распространились такие ветви протестантизма, как евангельские христиане, баптисты, пятидесятники, адвентисты. В наши дни появились пресвитериане, Армия спасения,

Новоапостольская церковь, Церковь Христа, мормоны, методисты. Число протестантских организаций исчисляется сотнями и постоянно увеличивается в силу того, что протестантизм предполагает свободу в интерпретации Слова Божьего. В городе Владимир неохристианство представлено такими религиозными организациями, как «Лоза», «Весслианская церковь», «Церковь у Голгофы», «Кэлвари Чэпел», адвентисты, баптисты и др. Наиболее быстро число последователей в мире растет в христианской церкви «Свидетели Иеговы».

Свидетели Иеговы. 1870 г. Чарльз Т. Рассел организовал в Питсбурге (Пенсильвания) группу по изучению Библии. Он хотел возродить учение первых христиан. Со временем группа переросла в деноминацию Свидетелей Иеговы. Название взято из книги пророка Исаи: “А мои свидетели, говорит Господь, вы и раб Мой, которого Я избрал...” (Ис. 43.10).

Традиционные христианские церкви рассматривают Свидетелей Иеговы как отдельную деноминацию, несмотря на их исповедание Библии и Сына Бога Иисуса. Многие исследователи склонны классифицировать их учение как поздний протестантизм.

Для СИ характерно ожидание скорого конца мира и установление рая на земле, где будут жить вечно те, кого Свидетели считают хорошими людьми. Последователи учения буквально истолковывают слова Иисуса о том, что ученики Его должны быть “не от мира сего”. Поэтому они не принимают участия в политической жизни и войнах, где бы и ради чего они не велись. За такую позицию СИ часто становились объектом преследования со стороны государств, где они проживали, т.к. их интересы воспринимались как враждебные. Во время Второй мировой войны тысячи немецких последователей движения были брошены в нацистские концентрационные лагеря. В Советском Союзе только в 1991 году было решено, что их деятельность не представляет угрозы закону и порядку.

Основная деятельность Свидетелей направлена на изучение и пропаганду Библии. Они выпускают регулярный журнал (“Сторожевая башня”) и множество красочных брошюр посвященных популяризации Библии.

Следуя призыву апостолов “...очистим себя от всякой скверны плоти и духа...” (2 Кор. 7.1), они не курят, не принимают наркотики и сдержанны в употреблении алкоголя. Разводы также достаточно редки среди СИ.

СИ не имеют церковной и официальной иерархии. Служение осуществляется на добровольных началах. Последователи считают, что “малое стадо” избирается самим Иеговой с начала времен и входят туда те, кто “помазаны Духом Божиим”. Представители “малого царства” умирая, попадают в состав “правительства Христа”.

Еженедельные собрания СИ проходят в особых помещениях, называемых залами Царства и посвящаются изучению пособий для изучения Библии. СИ имеют один официальный праздник — празднование Вечери воспоминания смерти Христовой.

Численность СИ в мире (200 стран) — 5 млн. человек, а на территории бывшего СССР в 1996 году — 500 тыс. чел.

Синтетические религии. В XX веке процессы религиозного творчества продолжились еще с большей силой. Все увеличивается число эклектических конфессий, религий, в которых соединены разные элементы вероисповедальных практик. Среди них - движение ЮСМАЛОС (ЮС — Иоанн Свами, МА — Мария Деви Христос, ЛОС — логос) — хаотическое нагромождение обрывков христианства, индуизма, теософии и оккультизма; Церковь Виссариона — христианство плюс восточные религии; теософия Блаватской и многое другое.

Церковь Иисуса Христа Святых последних дней. Основатель церкви мормонов Джозеф Смит-младший родился в 1805 г. в Шароне, штат Вермонт. В то время в США активно действовали различные протестантские общины. Смит стал основателем новой церкви получив внебиблейское откровение, пророчество и дар толкования. Его откровение составляет для мормонов часть учения не более важную, нежели христианское учение. Мормоны почитают Христа, однако существующие у них догматы не позволяют рассматривать их учение как христианское.

“Книга Мормона” — ангельского существа Морония, явившегося Смиту в видении, представляет из себя перевод золотых листов, сделанный Смитом с неизвестного языка с помощью дара толкования. В священные писания мормонов входят “Учение и заветы” и “Драгоценная жемчужина”, описывающая историю создания церкви. В откровении рассказывается об истории неизвестной ранее части народа Израиля, переселившегося на Американский континент. В “Книге Мормона” сказано о том, что американские индейцы на самом деле — потомки иудеев. Эти “ламанийцы” выводятся от колена Легия и сына его Нефия — иудея, который, как считают, покинул Иерусалим в 600 г. до н.э.

В соответствии с преданием мормонов, у Бога Отца и его жены-богини есть дети, один из которых — Иисус (второй — Люцифер). Человек по учению мормонов — это развивающееся существо, которое со временем может стать Богом.

Смит полагает, что в христианской церкви многое отсутствовало — провидцы, пророки, апостолы, подлинное священство, настоящее крещение и дополнительные писания. Это и было “восстановлено” в новой церкви.

В 1829 году Джозеф Смит и Оливер Каудери, один из переписчиков “Книги Мормона”, объявили, что около Хармони, штат Пенсильвания, им явился Иоанн Креститель и повелел окрестить друг друга в реке Сосквегана. После этого ритуала они стали священниками, получивших права от первосвященителей. В будущем им еще являлись Петр, Иаков и Иоанн, которые посвятили их в более высокий сан священства. Мормоны также считают, что Иисус Христос посетил Американский континент после Воскресения и проповедовал там.

Высшее президентское правление мормонов осуществляется пророком (самое высокопоставленное лицо) и два советника. Нового пророка избирает совет из двенадцати апостолов. После Смита было еще двенадцать пророков. Нынешние апостолы имеют преемственность, которую они возводят к апостолам I в., которые, по утверждению мормонов, вернулись на землю штата Пенсильвания и передали полномочия Смиту и Каудери, которые посвятили в чин уже

других. За советом двенадцати апостолов следует кворум семидесяти. В Евангелии от Луки сказано: “После сего избрал Господь и других семьдесят учеников, и послал их по два пред лицом Своим во всякий город и место, куда Сам хотел идти...” Руководят общиной мормонов президент, апостолы и кворум семидесяти.

Своей миссией мормоны считают совершенствование святых, заключающееся в наставничестве современных пророков, проповеди Евангелия и спасении мертвых (святые обряды для их спасения могут быть исполнены за них другими, поэтому мормоны проводят генеалогические изыскания, находят тех, кто не принял крещения и других обрядов и выполняют эти обряды за них).

История становления мормонов полна трагических страниц их преследования и гонений. В западной художественной литературе сложился образ мормона-фанатика. Многоженство мормонов в ранние годы также не прибавляло положительного отношения окружающих. На сегодняшний день вклад мормонов в культуру США весьма заметен. Например, на церемонии инаугурации президента США, по традиции играет симфонический оркестр мормонов.

Число сторонников — 8 млн. Количество миссионеров — 40 тыс.

Церковь Единения. По утверждению основателя, Сон Мионг Муна (1920 г.) в 16-летнем возрасте ему явился Иисус Христос и поручил ему завершить Свою миссию, к исполнению которой Мун готовился несколько лет. “Ассоциация Святого Духа за объединение мирового христианства” существует ныне в более чем 130 странах. Вероучение сочетает Библию и даосизма. Сам Мун, по нему, является третьим Адамом (второй Адам — Иисус Христос), а, возможно, даже и мессией. Семья Муна — образец для формирования всемирной семьи.

Мун начал проповедовать в Южной Корее, а в конце 1971 приехал в США, откуда его культ стал быстро распространяться (сейчас в мире насчитывается около 2 миллионов последователей). В основе культа лежит утверждение Муна о втором пришествии Христа, которое должно было произойти между 1917 и 1930 гг. в Корее. Мун высказался однажды, что именно он является новым Мессией. В это верят его последователи. Мун претендует на обладание абсолютным

авторитетом: “Возможно, вы опять захотите спросить меня: “Чей авторитет стоит за этим?” Я разговаривал с Иисусом Христом в духовном мире. И еще я разговаривал с Иоанном Крестителем. Вот источник моих полномочий. Если вы сейчас не можете увидеть истинность моих слов, то со временем вы в этом убедитесь. Эти скрытые истины представлены нам как новой откровение. Вы слышали, как я говорил по Библии. Если Вы верите Библии. то Вы должны верить и тому, что говорю я”.

Главный трудом Муна стала книга “Божественный принцип”. В Церкви учение Муна считается более авторитетным, нежели библейское. Представляется, что учение Муна есть толкование Библии с позиций восточной философии. Мир основан на разделении женского и мужского начала (инь и янь). Бог также не избегает этой двойственности.

Сотворения мира выступает как процесс взятия-отдачи между Богом и Его творением. Проблемы сегодняшнего мира Муном усматриваются в нарушении гармонии взятия-отдачи. Интерпретации Муна подверглись практически все основные догматы иудео-христианства. Так, он выделяет несколько Троиц. Первая — Адам, Ева и Бог, а после падения — Адам, Ева и сатана. Муниты ожидают и последнюю Троицу — Бог, третий Адам и третья Ева (здесь имеются в виду Мун и его жена).

Учение Муна говорит о двух грехопадениях — физическом и духовном (оба на сексуальной почве). Духовное грехопадение — половая связь Евы с Люцифером, а физическое — связь Евы с духовно незрелым Адамом. Двум видам грехопадения соответствуют и два вида спасения. Вторым Адамом муниты считают Иисуса, а второй Евой — Святого духа. От их брака должно было родиться потомство безгрешных людей, новая раса, которая должна была спасти человечество физически и духовно. Этого не произошло, поэтому муниты уповают на физическое спасение, особая роль в котором принадлежит “подлинным родителям”.

Мун преследует также активную деятельность в предпринимательской и политической сфере. Отмечают, что учение

Церкви единения противоречиво как с точки зрения христианства, так и с точки зрения формальной логики.

Экзотические культы. Разнородные течения, которые иногда объединяют вместе как движения «Нового Века», имеют между собой принципиально общее – желание открывать и покорять неизведанные сферы, переживать новые ощущения. К этим группам можно отнести оккультизм, нео-язычество, колдовство, шаманство, сатанизм. Нововековцев объединяет вера в духовные возможности человечества, которые можно получать из этнических практик. Одна из таких направлений, вудуизм можно охарактеризовать как магическую систему с поклонением змее, в отдельных случаях — с ритуальным каннибализмом. Этот культ был распространен среди потомков африканского населения Карибского бассейна, Южной Америки и США. Важное назначение вуду — защищать общины от нападения злых духов. Большинство церемоний вуду совершается под ритмичный бой барабанов. В религии вуду барабану отводится центральная роль, поскольку, как считается, кожа барабана сделана из солнечного света (тот, кто прикасается к нему, получает энергию Солнца). В арсенале вуду имеются средства для защиты и нападения. Для того, чтобы воспользоваться “защитой Черного Муса”, надо написать на листе бумаги 13 раз имя врага. тогда тело или душа его пострадают. Бумагу покрывают слоем порошка “черный мус”, состав которого держится в секрете, а потом сжигают. Очень важно затем выбросить всю золу из дома. оставшуюся после сожжения бумаги, чтобы силы зла не повлияли на человека. направляющего проклятие. Колдуны верят, что можно управлять сознанием другого человека, если смочить его подошвы особым “покоряющим маслом”. Когда жертва вступает на эту жидкость, он становится более податливым и лучше реагирует на просьбы подчиненного.

Наиболее известным верованием вуду является идея зомби. Согласно этим представлениям, тела мертвых можно вернуть к жизни при помощи магических ритуалов. Воскресшие мертвецы и есть зомби, исполняющие чужую волю. Зомби становятся после воздействия на труп ритуалами, одним из которых состоит в использовании растения марцинеллы, содержащего атропин.

ГЛОССАРИЙ

Авеста (Закон) – древнеперсидская сакральная книга, авторство которой приписывают пророку Заратустре (Зороастру) (У1 – 1У вв. до н.э.).

Авестизм – название древнеперсидской религии.

Авраам – родоначальник еврейского монотеизма, библейский патриарх, праведник. По преданию, в 1800 г. до н.э. он, по велению Бога, покинул своих соплеменников-язычников и отправился в Ханаан. За веру и послушание Бог обещал ему и его потомству землю на восточном берегу Средиземного моря. Эта Земля Обетованная, т.е. обещанная, стала потом называться Палестиной. Из рода Аврамова явился и Спаситель – Иисус Христос.

Адигрантх («Изначальная книга») - сакральная книга сикхов, одной из ветвей индуизма (ХУ-ХУ1 вв.).

Аминь! – «Истинно так!». Слово означает согласие, истину.

Адвентизм (от лат. адвентус – пришествие) – христианская секта, основанная на вере в близость «второго пришествия» Иисуса Христа. Возникла в США в 30-е годы XIX в.

Англиканство – английская протестантская церковь.

Архат (достигший конечной цели) – идеал совершенной личности в буддизме.

Апокалипсис – книга Нового Завета о будущей судьбе мира и веры. Во время гонений на христиан апостол Иоанн Богослов был сослан на остров Патмос. Бог открыл ему в видении, что ожидает мир. Слово «Апокалипсис» в переводе с греческого означает «Откровение».

Апостол – посланник, ученик Иисуса Христа, проповедник христовой веры. Вначале у Христа было 12 учеников – по числу племен, народов хзраилевых. Со временем их стало 70. Эта цифра означает полное число всех библейских народов и важность Библии для всех народов вообще.

Ариман - имя персидского божества зла и тьмы. Символ тьмы, лжи, злобы, беспорядка.

Ахимся – ведийское понятие, означающее воздержание от нанесения вреда всему живому.

Ахура – Мазда – имя верховного бога в древнеперсидской религии. Символ света, добра, мудрости, порядка.

Ашрам – религиозный, духовный центр в индуизме.

Баптизм – направление в протестантизме (с ХУП в.), основанное на обряде крещения взрослых (греч. баптицо – погружаю).

Бахаизм – религия, возникшая на основе мусульманства в XIX в.

Основатель – Баха-Улла (1817-1892). Иранский пацифист и проповедник новой и единой веры, суть которой состоит в идее равенства всех религий и всех народов мира. Главный тезис религии бахаи: «Земля – единая страна, все люди – ее граждане».

Бесы – ангелы, которые отпали от Бога и стали Его противниками. Этим термином называют ангелов, не захотевших служить Богу, по-гречески – это «демоны». Главный из них – сатана. Слово «сатана» («сатан») в переводе с древнееврейского означает «противник», противостоящий Богу.

Библия – книга, написанная людьми при помощи Духа Святого, это Священное Писание и Откровение Божье. Собрание богооткровенных книг, Ветхого и Нового Завета, написанных в XIII в. до н.э. – II в. н.э.

Бог – высшее, сверхъестественное существо, предмет религиозного культа. В теизме – личное и сверхприродное начало; в пантеизме – безличная сила, присущая и тождественная природе; в деизме – первопричина и создатель мира, не вмешивающийся в его развитие.

Бодхи (просветление) – конечное, идеальное состояние в буддизме.

Будда (просветленный) – мифический основатель буддизма (У1-У в.в. до н.э.).

Бхагавадгита – одна из книг индуизма (1 тыс. до н.э.).

Веды – совокупность ранних текстов на древнеиндийском (ведийском) языке (сер. II – I тыс. до н.э.).

Гурудвар – храм сикхов.

Дао – дэ – Цзин («Книга о пути и добродетели») – книга, приписываемая основателю даосизма Лао-Цзы.

Даршан – паломничество к гуру (духовному учителю) в индуизме.

Дзен-буддизм – японское название направления буддизма махаяны (с УП- ХП в.в.).

Дзингу – храм синто, святилище богини Аматаэрасу (Япония, УП в.).

Джина («Победитель»), Вардхаман, Махавиру («Великий герой») – имя мифического основателя джайнизма (У1-У в.в. до н.э.).

Дхаммапада ("Учение о правилах") – одна из буддийских книг Типитаки ("Три корзины мудрости", или "Три корзины Закона"), посвящена нравственным правилам буддиста.

Друиды (от лат. друидес) – жрецы у древних кельтов, ведали жертвоприношениями. Выполняли также судебные функции. Были врачами.

Евхаристия – причастие, одно из христианских таинств, основанное, по преданию, Иисусом Христом.

Имманентный – внутренне присущий явлению или предмету, сознанию человека.

Ислам ("покорность", "предание себя Богу") – мировая религия, основанная в VI в. в Мекке арабским пророком Мухаммедом.

Иудаизм (Яхудат) – термин, обозначающий религию евреев (по имени **Игуды** – одного из основателей 12 израилевых колен).

Иудей – последователь иудаизма, эквивалент термину «еврей», т.е. «другой» («эвер»), пришедший с другой стороны, из-за другой реки (Прат, или Евфрат).

Кааба ("куб") – мусульманская святыня, камень кубической формы, метеоритного происхождения, по преданию, посланный Аллахом. Этим термином называют также мечеть в г. Мекка, куда мусульмане совершают свой ежегодный хадж (паломничество).

Каббала («Предание») – учение, возникшее на основе иудаизма, использующее мистику чисел, рассматривающее Тору как мир символов. Изложено в книгах «Зогар» («Сияние») и др. (IX- XIII в.в.).

Кальвинизм – направление в швейцарской реформатской (протестантской) церкви.

Карма – сумма поступков, определяющая характер нового рождения всякого живого существа. Понятие индуизма, джайнизма, буддизма.

Католицизм ("всеобщий", "вселенский") – направление в христианстве, возникшее в результате раскола христианской церкви в XI в. на западное направление (католицизм) и восточное (православие).

Коран ("Чтение") – сакральная (священная) книга мусульман, переданная, по преданию, Аллахом через пророка Мухаммеда (VI в.).

Кодзики – одна из древних японских летописей VI – VII в.в.

Конфессия – религиозное объединение.

Конфуций (Кун-Цзы, 551-479 до н.э.) – основатель религии и этико-философского учения Китая.

Ламаизм (от монг. "лама" – "океан мудрости", монах, жрец) – направление буддизма (Монголия, Бурятия, Тибет).

Лютеранство, или евангелизм – направление в немецком протестантизме.

Махаяна ("Большая колесница") – направление буддизма.

Мечеть ("Место поклонения") – мусульманский храм.

Мистика (таинственное) – религиозная практика, цель которой – переживание экстаза: непосредственного единения с таинством (практически – во всех религиозных культах).

Масоны (от франц. «вольные каменщики») – религиозно-этическое общество, основанное в Англии в XVIII в. и создавшее «ложи» (ячейки) в Европе и России. Проповедь нравственного совершенствования дополнялась специальной обрядностью и таинственностью. Масонские организации (ложи) и по сей день существуют во Франции, США и некоторых европейских странах.

Мормоны – религиозно-христианская секта. Название произошло от имени последнего пророка (ангела) Морони, который явился основателю адвентистско-хилиастической секты американских мормонов Джозефу Смиту в 1820 г. Социальная среда – фермеры. Русские мормоны – христоверческая секта, сформировавшаяся в конце XIX в. Вероучение секты глубоко рационалистично и не допускает мистики. Как и некоторые американские мормоны, русские мормоны признают многоженство.

Матх – монастырь в индуизме.

Неоориентализм – нетрадиционное, религиозное направление. К нему относятся "Международное общество сознания Кришны" (ИСККОН), "Миссия божественного света" Махара Джи, "Трансцендентная Медитация" (ТМ) и др.

Неохристианство – нетрадиционное, религиозное направление, основанное на синкретизме (смешении) христианства и восточных религий (например, "Церковь Унификации" С.М. Муна).

Нирвана ("Угасание") – высшее состояние всех человеческих стремлений в буддизме.

Нихонги – японская летопись UP – UШ в.в.

Пагода (от санскр. бхагават – священный) – буддийское мемориальное сооружение и хранилище реликвий. Пагода имеет вид павильона или

башни (часто многоярусной). Пагоды возникли в начале н.э. в Китае, известны в Корее, Японии, Вьетнаме.

Падука – священные сандалии гуру.

Палестина – страна в Малой Азии, названная в Библии Землей Обетованной, Землей Израильской. В древности она была заселена потомками Ханаана, сына Хамова (внука Ноева). Поэтому она называлась Ханаанской. Позже она стала называться по имени самого богатого торгового племени – филистимлян - Пелиштим, или Пллистиной. Затем Иисус Христос освятил ее Своим пребыванием, и отсюда Слово Его разошлось по миру.

Парсизм – название древнеперсидской религии.

Православие – направление в христианстве, возникшее в результате раскола христианской церкви в XI в. на западное направление (католицизм) и восточное (православие).

Протестантизм – направление в христианстве, возникшее в результате движения Реформации ("Преобразования") в католицизме в XVI в. Церкви, возникшие в результате нового раскола христианства, получили также название реформатских церквей.

Религиозный синкретизм – смешение религиозных верований и культов.

Религия (от лат. благочестие) - мировоззрение и мироощущение, психология и культ, действие, практика, основанные на вере в существование трансценденции, потустороннего.

Сайентология – нетрадиционное, религиозное направление, использующее науку в религиозных целях ("Церковь сайентологии" Хаббарда).

Самадхи ("Слияние") - состояние буддиста в результате длительных практик медитации (сосредоточения), в результате которого достигается якобы слияние с Источником бытия.

Сангха ("община") – община буддийских монахов.

Синагога – молитвенный дом, дом собрания, совершения молитв еврейского народа. Синагоги возникли после возвращения евреев из вавилонского плена и разрушения Вавилоном Храма в Иерусалиме.

Дома - синагоги возводились на возвышенном месте, внутри были прямоугольные комнаты со скамьями. У передней стены находился шкаф – Ковчег со Скрижалями Завета (Торой). Он был обращен к Иерусалиму. Во время собраний, кроме молитв, читали и толковали

Тору (Ветхий Завет). Каждый иудей мог выступить в синагоге с чтением Торы и проповедью. Известно, что Иисус читал и толковал Писание в синагоге. Эти традиции сохранились, и по сей день.

Сунна ("обычай", "пример") - мусульманский сборник (хадисов, т.е. пророков), содержащий изречения о заповедях и деяниях Мухаммеда.

Суннизм – традиционное, ортодоксальное направление в исламе, признающее священной книгой не только Коран, но и Сунну. Согласно суннизму, глава мусульманской общины должен быть избранным, пользующимся авторитетом у членов общины.

Тантризм ("В путь") – направление в буддизме махаяны.

Типитака ("Три корзины Закона") – собрание буддийских текстов, или палийский канон (У в. до н.э.).

Тиртха – священный природный источник, место паломничества в индуизме (озеро, река, колодец, побережье океана).

Хадж ("Примирение") – мусульманское паломничество в Мекку к святыне Каабе или в Медину к гробу Мухаммеда, подвиг благочестия и смирения в исламе.

Халифат (арабск. "халиф" – глава мусульманской общины, правитель) – мусульманское теократическое государство в эпоху Средневековья.

Хасидизм (благочестивые) – направление в иудаизме, возникшее в средневековой Европе и возрожденное в ХУШ – ХІХ в.в.

Хилиазм (от греч. хилиазмус - тысяча) – религиозно-мистическое учение о тысячелетнем земном «царствовании Христа», которое должно наступить перед «концом света». Учение возникло в период раннего христианства и было развито до ХІ в. Сейчас существует в некоторых христианских сектах.

Хинаяна ("Малая колесница") - направление в буддизме.

Шариат ("Прямой путь") – система мусульманских законов, составленных на основе Корана и Сунны в УШ в.

Шиизм – направление в исламе, признающее священной книгой только Коран, отвергающее Сунну. Согласно шиизму, главой мусульманской общины может быть только родственник Мухаммеда.

Экуменизм (от греч. ойкумене – обитаемая земля) – движение за объединение церквей.

Эсхатология (от греч. эсхатос – последний и логос – понятие, учение) – учение о конечной судьбе мира и человека.

Содержание

Предисловие.....	4
Лекция 1. Введение в предмет «Религиоведение».....	5
Лекция 2. Религии в Центральной Азии.....	30
Лекция 3. Миссионерство и прозелитизм: история и современность, методы пропаганды. Религиозный экстремизм и терроризм: идеология и практика, стратегия борьбы.....	71
Приложение к лекциям 1.2.3.....	88
Глоссарий.....	109

Учебное издание
Религиоведение
Методическое пособие
для студентов специального заочного отделения

Составители: Б. Амонов, к.п. н., доцент,
З.Касимова, ассистент

Ташкент, ALOQACHI, 2018.

Рекомендовано к публикации на заседании Научно-методического
Совета ТУИТ (протокол №10 (111) от 23.05.2018 г.)

Ответственный редактор: Махкамова Н.Р., д.и.н.

Корректор: Абдуллаева С.Х.

Формат 60x84 1/16. Офсетная печать. 7,5 печать лист. Тираж 100 экз.

Отпечатано в типографии Ташкентского университета
информационных технологий имени Мухаммада аль-Хорезми,
Ташкент, ул. Амир Тимур, 108. Заказ № _____.