

**БЕРДАҚ НОМИДАГИ ҚОРАҚАЛПОҚ ДАВЛАТ УНИВЕРСИТЕТИ  
ҲУЗУРИДАГИ ИЛМИЙ ДАРАЖАЛАР БЕРУВЧИ  
PhD.03/30.12. 2019.Tar.20.05 РАҚАМЛИ ИЛМИЙ КЕНГАШ**

---

**ҚОРАҚАЛПОҚ ГУМАНИТАР ФАНЛАР ИЛМИЙ-ТАДҚИҚОТ  
ИНСТИТУТИ**

**ТУРЕКЕЕВ ҚУАНЫШБЕК ЖИЕНБЕКОВИЧ**

**ҚОРАҚАЛПОҚЛАРНИНГ ҲОЗИРГИ КУНДАГИ АНЪАНАВИЙ  
ЭЪТИҚОДЛАРИ ВА ТАСАВВУРЛАРИ**

**07.00.07 – Этнография, этнология ва антропология**

**Тарих фанлари бўйича фалсафа доктори (PhD) диссертацияси**

**АВТОРЕФЕРАТИ**

**Нукус – 2022**

**Фалсафа доктори (PhD) диссертацияси автореферати мундарижаси**  
**Оглавление автореферата диссертации доктора философии (PhD)**  
**Contents of dissertation abstract of the doctor of philosophy (PhD)**

**Турекеев Қуанышбек Жиенбекович**

Қорақалпоқларнинг ҳозирги кундаги анъанавий эътиқодлари ва тасаввурлари.....3

**Турекеев Қуанышбек Жиенбекович**

Современные традиционные верования и представления каракалпаков .....25

**Turekeev Quanishbek Jiyeubekovich**

Modern traditional beliefs and views of the Karakalpaks.....49

**Эълон қилинган ишлар рўйхати**

**Список опубликованных работ**

**List of published works.....53**

**БЕРДАҚ НОМИДАГИ ҚОРАҚАЛПОҚ ДАВЛАТ УНИВЕРСИТЕТИ  
ҲУЗУРИДАГИ ИЛМИЙ ДАРАЖАЛАР БЕРУВЧИ  
PhD.03/30.12. 2019.Tar.20.05 РАҚАМЛИ ИЛМИЙ КЕНГАШ**

---

**ҚОРАҚАЛПОҚ ГУМАНИТАР ФАҢЛАР ИЛМИЙ-ТАДҚИҚОТ  
ИНСТИТУТИ**

**ТУРЕКЕЕВ ҚУАНЫШБЕК ЖИЕНБЕКОВИЧ**

**ҚОРАҚАЛПОҚЛАРНИНГ ҲОЗИРГИ КУНДАГИ АНЪАНАВИЙ  
ЭЪТИҚОДЛАРИ ВА ТАСАВВУРЛАРИ**

**07.00.07 – Этнография, этнология ва антропология**

**Тарих фанлари бўйича фалсафа доктори (PhD) диссертацияси  
АВТОРЕФЕРАТИ**

**Нукус – 2022**

Фалсафа доктори (PhD) диссертацияси мавзуси Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамаси ҳузуридаги Олий аттестация комиссиясида В.2018.3.PhD/Tar373 рақами билан рўйхатга олинган.

Диссертация Қорақалпоқ гуманитар фанлар илмий-тадқиқот институтида бажарилган.

Диссертация автореферати уч тилда (ўзбек, рус ва инглиз (резюме)) Илмий кенгаш веб-саҳифаси (www.karsu.uz) ҳамда «Ziyonet» (www.ziyonet.uz) ахборот-таълим порталида жойлаштирилган.

**Илмий раҳбар:**

**Қурбанова Земфира Ибрагимовна**  
тарих фанлари номзоди, к.и.х.

**Расмий оппонентлар:**

**Абдуллаев Улугбек Сейданович**  
тарих фанлари доктори, профессор

**Тлеубергенова Навбахор Абдукаримовна**  
тарих фанлари номзоди, доцент

**Етакчи ташкилот:**

**Ургенч давлат университети**

Диссертация химояси Қорақалпоқ Давлат университети ҳузуридаги тарих фанлари бўйича фалсафа доктори (PhD) илмий даражаларини берувчи PhD03/30.12.2019.Таг.20.05 рақамли Илмий кенгашнинг 2022 йил «22» 11 соат 10<sup>00</sup> даги мажлисида бўлиб ўтади. (Манзил: 230100, Нукус ш., Ч.Абдиров кўчаси, 1-уй. Тел.: (99361)223-60-49; Факс: (361) 223-60-49; e-mail: karsu.info@gmail.ru.)

Диссертация билан Қорақалпоқ Давлат университети Ахборот-ресурс марказида танишиш мумкин (67-рақам билан рўйхатга олинган). (Манзил: 230100, Нукус шаҳри, Ч.Абдиров кўчаси, 1-уй. Тел.: (99361)223-60-49; Факс: (361) 223-60-49.)

Диссертация автореферати 2022 йил «08» 02 куни тарқатилди.  
(2022 йил «08» 02 даги 3 рақамли реестр баённомаси)



**Р.Б. Баллиева**

Илмий даражалар берувчи илмий кенгаш  
раиси, тарих фанлари доктори, профессор

**Х.М. Отегенов**

Илмий даражалар берувчи илмий кенгаш  
илмий котиби, фалсафа доктори (PhD)

**Б.А. Қошанов**

Илмий даражалар берувчи Илмий кенгаш  
қошидаги илмий семинар раиси, тарих  
фанлари доктори, профессор

## Кириш (фалсафа доктори (PHD) диссертацияси аннотацияси)

**Диссертация мавзусининг долзарблиги ва зарурати.** Бугунги кунда жамиятда содир бўлаётган глобаллашув жараёнларида этномаданий ўзига ва диний ўзликни англашни илмий асосда ўрганиш долзарб аҳамият касб этмоқда. Турли этносларнинг этник ва диний ўзига хослиги уларнинг маданияти, кадриятлари ва маросимлари билан чамбарчас ҳолда намаён бўлмоқда. Шу жиҳатдан турли этнослар маданияти ва диний этиқодлари этнологик нуқта назардан ўрганиш долзарб аҳамият касб этмоқда.

Жаҳонда инсоният маданиятининг муҳим таркибий қисми бўлган динга нисбатан муносабатга асосланган илмий ёндашувга таяниб, диний этиқодларни этнос мавжудлигининг асосий омилларидан бири қаралмоқда. Қолаверса, диний этиқодий қарашларнинг ўзига хослиги ва маҳаллий этнохудий хусусиятларини яхлит тизим сифатида эътироф этилмоқда.

Ўзбекистон гуманитар фанида миллий маданиятнинг, умуман маданий-маънавий ривожланишнинг тадқиқ этилиши давлатимиз мустақилликка эришиши билан боғлиқдир. Мамлакатимиз мустақил ривожланишининг йиллари давомида давлат сиёсатининг дин соҳасидаги ижобий ўзгаришлар илм-фан соҳасида ҳам туб бурилишларга сабаб бўлди.

Замонавий тадқиқотларда дин кенг тарихий-маданий контекстда кўриб чиқилмоқда. Республикамиз илмий-тадқиқот муассасаларининг долзарб концепциялари асосида айнан шу ёндашув ётади. Қорақалпоқларнинг замонавий диний этиқод ва тасаввурларини ўрганиш Ўзбекистон этнология фанининг олдида турган долзарб илмий масалалари сирасига киради.

Тадқиқот мавзусининг долзарблиги қорақалпоқларнинг замонавий диний этиқод ва тасаввурларини тадқиқ қилишда нафақат Қорақалпоғистон аҳолиси маънавий маданиятининг энг муҳим компонентларидан бирини тиклаш зарурияти билан белгиланиб қолмай, балки Марказий Осиё минтақасининг полиэтник ҳамжамятларида диний тасаввурлар ривожланишига таалуқли бўлган бир қатор назарий муаммоларни ечишдан иборат.

Ушбу тадқиқот Ўзбекистон Республикаси Президентининг 2018 йил 16 апрелдаги ПФ-5416-сон «Диний-маърифий соҳа фаолиятини тубдан такомиллаштириш чора-тадбирлари тўғрисида»ги фармони<sup>1</sup>, 2019 йил 4 сентябрдаги ПҚ-4436-сон «Диний-маърифий соҳа фаолиятини такомиллаштириш бўйича қўшимча чора-тадбирлар тўғрисида»ги<sup>2</sup>, 2018 йил 16 апрелдаги ПҚ-3668-сон «Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамаси ҳузуридаги дин ишлари бўйича қўмита фаолиятини такомиллаштириш чора-тадбирлари тўғрисида»ги<sup>3</sup> қарорлари, Ўзбекистон Республикаси Вазирлар

<sup>1</sup> Ўзбекистон Республикаси Президентининг 16.04.2018. ПФ-5416-сон «Диний-маърифий соҳа фаолиятини тубдан такомиллаштириш чора-тадбирлари тўғрисида»ги фармони. [www.lex.uz](http://www.lex.uz).

<sup>2</sup> Ўзбекистон Республикаси Президентининг 04.09.2019. ПҚ-4436-сон «Диний-маърифий соҳа фаолиятини такомиллаштириш бўйича қўшимча чора-тадбирлар тўғрисида»ги қарори. [www.lex.uz](http://www.lex.uz).

<sup>3</sup> Ўзбекистон Республикаси Президентининг 16.04.2018. ПҚ-3668-сон «Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамаси ҳузуридаги дин ишлари бўйича қўмита фаолиятини такомиллаштириш чора-тадбирлари тўғрисида»ги қарори. [www.lex.uz](http://www.lex.uz).

Маҳкамасининг 2021 йил 29 сентябрдаги 612-сон «Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамаси ҳузуридаги дин ишлари бўйича қўмита тўғрисидаги низомни тасдиқлаш ҳақида»ги қарорида<sup>4</sup> ва соҳага оид бошқа меъёрий-ҳуқуқий ҳужжатларда белгиланган вазифаларни амалга оширишда муайян даражада хизмат қилади.

**Тадқиқотнинг республика фан ва технологиялари ривожланишининг устувор йўналишларга мослиги.** Мазкур тадқиқот республика фан ва технологиялар ривожланишининг 1. «Ахборотлашган жамият ва демократик давлатни ижтимоий, ҳуқуқий, иқтисодий, маданий, маънавий-маърифий ривожлантиришда инновацион ғоялар тизимини шакллантириш ва уларни амалга ошириш йўллари» устувор йўналишига мувофиқ равишда бажарилган.

**Муаммонинг ўрганилганлик даражаси.** Қорақалпоқларнинг ҳозирги кундаги анъанавий эътиқодлари ва тасаввурларини ўрганиш борасидаги тадқиқотлар XIX асрнинг охири – XX асрнинг бошида бошлаган. Мазкур даврнинг ишлари асосан таърифий характерга эга бўлиб, уларда қорақалпоқларнинг диний анъаналари тўғрисида тавсифий маълумотлар қайд қилинган.

Совет даврида чоп этилган ишларда ўрганилаётган муаммонинг кўплаб жиҳатлари ёритиб берилган. Лекин улар марксча-ленинча ёндашувга асосланганини қайд этиб ўтиш зарур. Замоनावий тадқиқотчилар Ўзбекистон халқлари анъанавий эътиқод ва урф-одатларининг турли томонларини фаоллик билан ўрганмоқдалар. Бу давр тадқиқотлари қўлланилаётган ёндашувларнинг хилма-хиллиги билан ажралиб туради.

Умуман айтганда, ушбу муаммолар бўйича илмий адабиётларнинг таҳлилига кўра, қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқод ва тасаввурлари ҳозиргача махсус тадқиқот объекти бўлмаган. Айнан шунинг учун қорақалпоқларнинг замоनावий анъанавий эътиқод ва тасаввурларини тадқиқ этиш бугунги кунда долзарб илмий аҳамиятга эга. Муаммони ўрганиш даражасининг батафсил таҳлили биринчи бобнинг иккинчи параграфидида келтирилган.

**Диссертация тадқиқотнинг диссертация бажарилган илмий-тадқиқот муассасасининг илмий-тадқиқот режалари билан боғлиқлиги.**

Диссертация ЎзР ФА Қорақалпоғистон бўлими Қорақалпоқ гуманитар фанлар институтининг ФА-Ф8-006 – «Замоनावий Қорақалпоғистонда жамият ва ислом: тарихий-этнологик тадқиқотлар» (2007-2011); ФА-Ф1-Г001-«Қорақалпоғистон жаҳон маданияти контекстида: Қуйи Амударё воҳаси шаҳар ва шаҳар маданияти тарихий истикболида» (2012-2016); ФА-А1-Г004-«Қорақалпоқларнинг тасаввурларидаги аёл образи: этнологик тадқиқот» (2015-2017); ФА-ИЗ-Г002 – «Қорақалпоғистон тарихи» китобини тайёрлаш

---

<sup>4</sup> Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамасининг 29.09.2021. 612-сон «Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамаси ҳузуридаги дин ишлари бўйича қўмита тўғрисидаги низомни тасдиқлаш ҳақида»ги қарори /[https://static.norma.uz/documents/doc\\_4/612](https://static.norma.uz/documents/doc_4/612).

ва нашр этиш (1997-2015) илмий-амалий тадқиқот лойиҳалари доирасида бажарилган.

**Тадқиқотнинг мақсади** қорақалпоқларнинг ҳозирги кундаги диний эътиқодлари ва тасаввурлари мажмуини ўрганиш ва таҳлил қилишдан иборат.

**Тадқиқотнинг вазифалари:**

қорақалпоқларнинг ҳозирги диний амалиётилардаги теротеистик қарашларнинг изларини тадқиқ этиш;

қорақалпоқларнинг аждодлар култи ва бошқа олам тўғрисидаги тасаввурларини таснифлаш;

қорақалпоқларнинг ҳозирги урф-одатларидаги магик тасаввурларни фарқловчи хусусиятларини ўрганиш ва ёритиб бериш;

оилавий маросимлар тизимида исломий анъаналарни миллий анъаналар билан уйғунлашувини этнографик материаллар асосида таҳлил қилиш;

қорақалпоқларнинг исломий диний байрамлари ва уларнинг локал хусусиятларини этнографик материаллар асосида аниқлаштириш;

диний эътиқод ва тасаввурларнинг қорақалпоқ халқининг менталитетида тутган ўрни ҳамда уларнинг трансформациясини таҳлил қилиш ҳамда мавзуга оид илмий –назарий хулосалар бериш.

**Тадқиқотнинг объекти** сифатида қорақалпоқларнинг диний эътиқодлари ва тасаввурлари белгиланган.

**Тадқиқотнинг предмети**ни қорақалпоқларнинг ҳозирги анъанавий эътиқод ва тасаввурларидаги ўзгаришлар ташкил қилади.

**Тадқиқотнинг усуллари.** Диссертацияда тарихийлик, қиёсий ва типологик усулларидадан фойдаланилди. Шунингдек, тадқиқотда махсус этнографик усуллар, жумладан, суҳбат, интервью ва социологик сўровлар қўлланилди. Ўрганилаётган объектларнинг фото, аудио ва видеофиксацияси амалга оширилди.

**Тадқиқотнинг илмий янгилиги** қуйидагилардан иборат:

Қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқодий қарашлари умумтуркий маданият таъсирида шаклланган бўлиб, ижтимоий ҳаётдаги урф-одат ва маросимлар(чилла, хосиятли кун (*сәтли кун*), ис чиқариш (*ийис шығарыў*), бешик тўй (*бесик той*), бет очар (*бет ашар*), давра солиш (*дәуир айландырыў*), қирқ, юз кунлик, йил оши каби)да халқ қарашлари асосида қадимий эътиқодлар билан исломий қарашларни ўзаро синкретлашуви учраши аниқланган;

Қорақалпоқларнинг турмуш тарзида номадик маданиятнинг асрлар давомидаги устувор таъсири асосида аждодлар култининг тарқалиш ареали кенгайганлиги ҳамда узоқ давр мобайнида барқарор сақланиб қолганлиги, маданий ворисийлик асосида аждодлардан-авлодларга ўтиб, қадимги эътиқод изларининг ўзига хос консерватив кўринишлари сифатида намоён бўлганлиги очиқ берилган;

Замонавий қорақалпоқларнинг маросимий ҳаётида магик тасаввурлар оиланинг фаровон ҳаёти, узоқ умр, ёш авлоднинг тарбияси, авлодларнинг

давомийлигини таъминлаш, ёшларнинг бахтли ҳаёт кечиришига замин яратиш каби мақсадларга қаратилганлиги, этник стереотиплар ҳамда исломий анъаналар билан уйғунлашуви кўрсатиб берилган;

Исломий анъаналар замонавий қорақалпоқларнинг ижтимоий ҳаётида маънавий-ахлоқий ҳаётнинг маркери сифатида исломий никоҳ (*некеден өтиў*) болага исм бериш (*нәрестеге ат қойыў*), дафн ва таъзия маросимлари ҳамда диний байрамлар қаътий ўрин тутиши этнографик материаллар асосида очиб берилган.

#### **Тадқиқотнинг амалий натижалари қуйидагилардан иборат:**

Қорақалпоқларнинг замонавий маросимларидаги исломгача бўлган ва исломий эътиқодлар ҳамда уларнинг реликтларини акс эттирувчи кенг қамровли дала материаллари таҳлилга тортилди. Ушбу материаллар инсон ҳаётининг энг барқарор ва кўпқиррали жабҳаси, яъни маънавий маданиятини ташкил этувчи исломгача бўлган эътиқодлар ва магик амалларнинг яшовчанлигидан гувоҳлик беради.

Кейинги пайтларда ислом динининг юксалиши, анъанавий урф-одатларга қизиқишнинг кучайиши жараёни кузатилиб, жамоавий ибодатлар, масжидлар қайта тикланишида кўзга ташланмоқда.

**Тадқиқот натижаларининг ишончлилиги** фактологик манбалар (кўлёмалар, дала ёзувлари)га таянувчи холислик ва тарихийлик каби илмий тамойиллар, структуравий – функционал усулнинг қўлланганлиги билан изоҳланади. Шунингдек Қорақалпоғистон ҳудудида 2012-2020 йиллар мобайнида тўпланган янги дала этнографик материалларнинг илмий муомалага киритилиши тадқиқот натижаларининг ишончлилиги сифатида баҳоланган.

**Тадқиқот натижаларининг илмий ва амалий аҳамияти.** Тадқиқот материаллари қорақалпоқларнинг тарихи ва этнографияси бўйича умумлаштирилган илмий асарлар ва ўқув қўлланмаларини яратишда хизмат қилиши мумкин. Бундан ташқари тадқиқотнинг материаллари ва натижаларидан давлат илмий-техник дастурларининг лойиҳаларини ишлаб чиқишда фойдаланиш мумкин.

Диссертациянинг назарий хулосалари республикада этномаданий таълим, диний таълим ва ижтимоий-маданий ривожланиш масалаларини қамраб олувчи миллий-маданий сиёсат асосларини ишлаб чиқишда амалий аҳамият касб этади.

**Тадқиқот натижаларининг жорий қилиниши.** Қорақалпоқларнинг замонавий эътиқод ва тасаввурларини ўрганиш жараёнида ишлаб чиқилган таклиф ва хулосалар асосида:

қорақалпоқларнинг фарзанд туғилиши, чақалоққа исм танлаш, чилла даври билан боғлиқ расм-русумлар, боланинг дастлабки қадамлари, соч ва суннат тўйи билан боғлиқ анъанавий ва исломий қадриятлар каби масалаларига оид маълумотлардан Ўзбекистон миллий телерадиокомпанияси «O‘zbekiston tarixi» телеканалининг «Ekspediciya» номли кўрсатуви сценарийсини тайёрлашда фойдаланилди (Ўзбекистон миллий

телерадиокомпаниясининг 2020 йил 2 декабрдаги №02-40-1208 сонли хати). Диссертациянинг асосий натижалари Ўзбекистоннинг қадимий ва бой тарихи, қорақалпоқ халқи маданияти, анъанавий маросим ва урф-одатларини кенг жамоатчиликка етказишда муҳим аҳамиятга эга;

ҳозирги кунда қорақалпоқ аёллари турмуш тарзида эътиқодий қарашлар ва диний анъаналарнинг ўрни ҳамда унинг замонавий жиҳатлари бўйича олинган маълумотлардан Ўзбекистон Республикаси Фанлар академияси Қорақалпоғистон бўлими Қорақалпоқ гуманитар фанлар илмий-тадқиқот институтида 2017-2020-йилларда бажарилган ФА-А1-Г004 «Қорақалпоқлар тасаввурида аёл сиймоси: этнологик тадқиқот» мавзусидаги амалий лойиҳасини амалга оширишда фойдаланилди (Ўзбекистон Республикаси Фанлар академияси Қорақалпоғистон бўлими Қорақалпоқ гуманитар фанлар илмий-тадқиқот институтининг 2021 йил 02 июлдаги № 153/1 сонли хати). Мазкур илмий иш натижаларининг қўлланилиши аёллар иштирокида ўтказилувчи удумлар ва уларнинг исломгача бўлган эътиқодлар билан боғлиқ анъана ва маросимларни ёритишда илмий асос вазифасини бажарган;

диссертацияда келтирилган қадимги диний эътиқодларнинг реликтлари тўғрисидаги маълумотлардан Қорақалпоғистон Республикаси тарихи ва маданияти давлат музейида мавзувий кўرғазмалар ва экскурсион лекцияларни тайёрлашда фойдаланилган (Қорақалпоғистон Республикаси тарихи ва маданияти давлат музейининг 2021 йил 03 ноябрдаги № 420 сонли хати). Хусусан, қорақалпоқларнинг анъанавий диний қарашларига оид тадқиқот натижалари келажак авлод учун маданий меросни сақлаб қолиш ва миллий кадриятларни тарғиб қилиш ишида муҳим манба бўлиб хизмат қилади.

**Тадқиқот натижаларининг апробацияси.** Диссертация натижалари 2 та халқаро ва 7 та республика илмий-амалий анжуманларда муҳокамадан ўтказилган.

**Тадқиқот натижаларининг эълон қилинганлиги.** Диссертация мавзуси бўйича жами 17 та нашр қилинган ишларда, жумладан Ўзбекистон Республикаси Олий Аттестация комиссиясининг докторлик диссертациялари асосий илмий натижаларини чоп этиш тавсия этилган илмий нашрларда 8 та (6 таси республика ва 2 та хорижий журналлар) мақола чоп этилган. Шунингдек 9 таси илмий, илмий-оммабоп мақолалар ва тезислар кўринишида халқаро ва республика илмий анжуманларининг тўпламларида чоп этилган.

**Диссертациянинг тузилиши ва ҳажми.** Тадқиқот кириш, уч боб, хулоса, фойдаланилган манба ва адабиётлар рўйхатидан иборат. Диссертациянинг умумий ҳажми 137 бетни ташкил этади.

## ДИССЕРТАЦИЯНИНГ АСОСИЙ МАЗМУНИ

**Кириш** қисмида тадқиқот мавзусининг долзарблиги ва зарурати асосланган, муаммонинг ўрганилганлик даражаси, мақсад ва вазифалари, тадқиқот объекти, предмети, илмий янгилиги, илмий ва амалий аҳамияти

тавсифланган, тадқиқот натижаларининг жорий қилиниши, эълон қилинганлиги ҳамда таркибий тузилиши тўғрисида маълумотлар келтирилган.

Диссертациянинг биринчи боби «**Муаммонинг услубий ёндашувлари ва илмий тадқиқот усуллари**» деб номланиб, унда жаҳон фанида анъанавий эътиқод ва тасаввурларни ўрганишда шаклланган илмий ёндашувлар ва муаммонинг тарихшунослиги кўриб чиқилган.

«*Анъанавий эътиқодларни ўрганишининг услубий асоси*» номли параграфда қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқод ва қарашлари билан боғлиқ назарий асослари ва терминологик таҳлили берилган. Шунингдек, қорақалпоқларнинг диний ҳаётида исломдининг тутғна ўрни ва аҳамияти ёритиб берилган.

Қадимги диний эътиқодлар тушунчаси исломни қабул қилишдан олдин халқ орасида мавжуд бўлган диний анъаналарга нисбатан қўлланилади. Р.М.Мустафинанинг таърифига кўра, «маиший ислом» ислом дини томонидан мусулмонликкача бўлган анъаналарнинг идрок этилиши бўлибгина қолмай, бу ўзининг тўла ҳажмидаги диний ҳаётдир<sup>5</sup>. Ўрта Осиёнинг ислом динини ўрганган тадқиқотчиларда «халқона ислом» тўғрисидаги ўз тушунчаси қарор топган.

Қадимий диний эътиқодларни таҳлил этишда анимизм, зоолатрия (теротеизм, тотемизм), магия ва бошқа «мусулмонликкача бўлган» диний тасаввур ва культлар каби атамалар қўлланилмоқда.

Қорақалпоқларнинг ҳозирги кундаги анъанавий эътиқод ва тасаввурларини ўрганишда *қиёсий усул* қўлланилган. Ушбу усул ёрдамида қорақалпоқлар ва уларга қон-қардош бўлган ўзбек, туркман, қозоқ халқларидаги анъанавий эътиқод ва тасаввурларида умумийлик ва ўзига хослик аниқланиб, уларнинг хусусиятларини очиқ беришга имкон яратилди.

Қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқод ва тасаввурлари диссертант томонидан *тизимли ёндашув* асосида кўриб чиқилган. Бу усул уларнинг мураккаб кўп даражали тизимини намоён этиб, ўрганилаётган яхлит тузилмада ҳар бир тизимнинг ўрни ва ролини аниқлашга ёрдам беради.

Функционал ёндашув ҳамда У.Л.Уорнернинг рамзийлик концепциясидан фойдаланиш маданиятни учта қуйи тизимга бўлинувчи тотал рамзий тизим сифатида кўриб чиқишга имкон берди: технологик (табiiй муҳит билан ўзаро муносабатлар, яъни меҳнат қуроллари, экология ва ҳ.к.), ахлоқий (жамиятнинг ижтимоий тузилиши) ва сакрал (диндорларнинг ўз худолари билан ўзаро муносабатлари; табiiй олам ва ғайритабiiй олам)<sup>6</sup>. Диний феноменларни У.Л.Уорнер қуйидаги туркумларга ажратган: 1. эътиқодлар, 2. маросимлар. Айнан шунинг учун сакрал тасаввурлар деганда кўпинча фольклор (миф, эпос, эртак ва ҳ.к.)да ифода этилган вербал ва ҳаёлий рамзлар тизими назарда тутилади. Маросимлар эса

<sup>5</sup> Мустафина Р.М. Представления, культы, обряды у казахов (В контексте бытового ислама в Южном Казахстане конца XIX- XX вв.). – Алма-Ата: 1992. – С. 6.

<sup>6</sup> Уорнер У.Л. Живые и мертвые. – М.-СПб.: Университетская книга, 2000. – С. 635.

ўзаро боғлиқ бўлган сўзлар, амаллар ва моддий рамзлардан ташкил топган рамзий тизимлардир. Бу икки туркум диндорлар билан уларнинг худолари ўртасида боғловчи функциясини бажаради<sup>7</sup>. Бундай тизимли – функционал ёндашув тадқиқотда қўлланилган асосий усуллардан биридир.

Мазкур усуллардан ташқари тадқиқотнинг услубий ва назарий асосини Ю.В.Бромлей<sup>8</sup>, В.А.Тишков<sup>9</sup>, К.Ш.Шониёзов<sup>10</sup> ва бошқа олимларнинг ишлари ташкил қилган.

Қайд этилган усуллар нуктаи назаридан мавжуд материалларнинг талқин қилиниши, махсус этнографик усуллардан кенг фойдаланиш тадқиқот мақсади ва вазифаларини бажаришда ишончли негизни шакллантиришга имкон берди.

**«Мамлакатимиз ва хоризжий тарихишунослигида мазкур муаммо бўйича манбаларнинг тарихишунослик шарҳи»** деб номланган иккинчи параграфда мавжуд адабиётларнинг таҳлили берилган. Қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқод ва тасаввурлари бўйича адабиётлар мажмуи қуйидаги даврларга ажратилган: 1) XVIII – XX асрнинг боши (Бунда қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқодлари ва тасаввурлари тўғрисида тасодифий маълумотлар келтирилган манбалар, яъни сайёҳлар, турли миссия ва экспедициялар вакилларининг асарлари, ҳисоботлари, кундаликлари ўрганилган); 2) Совет даврининг 1920-1980 йилларини қамраб олган илмий-тадқиқот адабиётлари; 3) мустақиллик даври адабиёти.

Қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқодлари ва тасаввурлари тўғрисида маълумотлар келтирилган дастлабки асарлар қаторида Д.Гладишев ва И.Муравин<sup>11</sup>, П.Рычков<sup>12</sup>, А.В.Каульбарс<sup>13</sup>, А.Вамбери<sup>14</sup> каби муаллифларнинг асарларини айтиб ўтиш лозим.

Қорақалпоқларнинг XIX асрдаги диний ҳаёти тўғрисида қисқа, лекин ниҳоятда қимматли маълумотлар қорақалпоқ мумтоз адабиётининг намояндalари Бердах ва Ажиниёзнинг асарларида тилга олинган<sup>15</sup>.

Мазкур даврнинг адабиётларида қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқодлари ҳақидаги маълумотлар аҳён-аҳёнда учрайди, чунки бу даврда минтақа аҳолисининг ҳаёти тизимли равишда ҳали ўрганилмаган эди. Лекин

<sup>7</sup> Уорнер У.Л. Живые и мертвые... – С. 588.

<sup>8</sup> Бромлей Ю.В. Современные проблемы этнографии: очерки теории и истории. – М., 1981.

<sup>9</sup> Тишков В.А. Этническое и религиозное многообразие – основа стабильности и развития российского общества: статьи и интервью. – М., 2008; Тишков В.А. Национальная идентичность и духовно-культурные ценности российского народа. – СПб.: 2010.

<sup>10</sup> Шаниязов К. К этнической истории узбекского народа. – Т.: Фан, 1974.

<sup>11</sup> Поездка из Орска в Хиву и обратно, совершенная в 1740-1741 годах Гладышевым и Муравиным / изд. с приобщением соврем. карты Миллерова пути от Орска до Зюнгор. владений и обратно, Я.В.Ханыковым, д. чл. Имп. Рус. геогр. об-ва; авт. предисл. Я. Ханыков. – СПб., 1851. – [2], 85 с., 2 л. карт.

<sup>12</sup> Рычков П. История Оренбургская журн. Соч. и переводы, 1759 г., август; Рычков П. Топография Оренбургской губернии, журн. Соч. и переводы, 1762 г., март.

<sup>13</sup> Каульбарс А.В. Древнейшие русла Аму-Дарьи / Записки императорского русского географического общества. Т.17. – СПб., 1887. - № 4. – 623 с.

<sup>14</sup> Вамбери А. Путешествие по Средней Азии (Рассказы о странах Востока). – М.: Восточная литература, 2003. – 320 с.

<sup>15</sup> Эжинияз. – Некис: Илим, 2014. – Б. 19, 79, 91, 149, 206; Бердах. Сайланды шығармалары. – Некис: Қарақалпақстан, 1997. – Б. 139, 155, 192.

Ўзининг фрагментар характерига қарамасдан, ушбу маълумотлар тадқиқотчилар учун қимматли манба бўлиб хизмат қилмоқда.

Қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқодлари ва тасаввурлари тарихшунослигидаги иккинчи давр қорақалпоқларга хос этник менталлигини урф-одат, эътиқод, ижтимоий тузилманинг шакллари орқали ўрганишга асосланган. Мазкур давр тадқиқотчиларининг ишлари қорақалпоқ халқи ҳаётининг барча жабҳаларига тегишли материалларни ўз ичига олган. Ушбу гуруҳ доирасидаги энг қимматли асар М.С.Андреевнинг Ўрта Осиё халқлари маданиятини ўрганишга бағишланган тадқиқотидир<sup>16</sup>.

Аждодлар руҳларига сиғиниш билан боғлиқ тасаввурлар С.П.Толстов, О.А.Сухарева, А.К.Писарчик, В.А. Чистяков<sup>17</sup> каби тадқиқотчиларнинг ишларида ўз аксини топган. Одамнинг ўлиmidан сўнг руҳига ишонч масаласи Марказий Осиё олимлари, хусусан Т.Баялиева томонидан ўрганиб чиқилган<sup>18</sup>.

Хоразм воҳаси ўзбекларининг анъанавий эътиқодлари Г.П.Снесарев тадқиқотларининг объекти бўлган. Узоқ йиллар давомида муаллиф томонидан тўпланган маълумотлар ушбу асарни қимматли манбага айлантирган. Унда аҳолининг маиший турмуши, урф-одатлари, диний эътиқодларининг генезиси ўрганилган<sup>19</sup>.

Қорақалпоқ тадқиқотчилари орасидан биринчи бўлиб У.Кусекеев анъанавий эътиқод ва тасаввурлар масаласида изланишлар олиб борган<sup>20</sup>.

Қорақалпоқларнинг анъанавий маиший турмуши билан боғлиқ кенг кўламли тадқиқотлар 1945 йилда СССР ФА Хоразм археологик – этнографик экспедицияси таркибида Қорақалпоқ этнографик отрядининг ташкил топиши билан бошланиб кетди. Экспедицияда иштирок этган С.П.Толстов<sup>21</sup>, Т.А.Жданко<sup>22</sup>, Б.В.Андрианов<sup>23</sup>, С.К.Камалов<sup>24</sup>, Р.Косбергенов<sup>25</sup> ва бошқа

<sup>16</sup> Андреев М.С. Чильтаны в среднеазиатских верованиях // В.В.Бартольд. – Т., 1927. – С. 334-348; Ўша муаллиф. Таджики долины Хуф. Вып 1. – Сталинабад: 1953. – 251 с.

<sup>17</sup> Толстов С.П. Религия народов Средней Азии // Религиозные верования народов СССР. – М.–Л.: Московский рабочий, 1931. – С. 268-276, 333-335; Сухарева О.А. Ислам в Узбекистане. – Т.: АН УзССР, 1960. – С. 31; Писарчик А.К. Смерть. Похороны // Таджики Каратегина и Дарваза. - вып. 3. – Душанбе: Дониш, 1976. – С. 121-122; Чистяков В.А. Представления о дороге в загробный мир в русских похоронных причитаниях XIX-XX вв. // Обряды и обрядовый фольклор. – М.: Наука, 1982. – С. 114-126.

<sup>18</sup> Баялиева Т.Д. Доисламские верования и их пережитки у киргизов. – Фрунзе: Илим, 1972. – С. 58-61.

<sup>19</sup> Снесарев Г.П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков Хорезма. – М.: Наука, 1969. – 336 с.

<sup>20</sup> Кусекеев У. Этнография ККАССР. – Нукус, 1934 // Рукописный фонд фундаментальной библиотеки Каракалпакского отделения АН РУз. Инв. №932. – С. 43-49, 53-69, 84-135.

<sup>21</sup> Толстов С.П. Древний Хорезм. – М.: Полиграфкнига, 1948. – 352 с; Ўша муаллиф. По следам древнехорезмийской цивилизации. – М.–Л.: АН СССР, 1948. – 337 с.

<sup>22</sup> Жданко Т.А. Очерки исторической этнографии каракалпаков. – М.–Л., 1950; Ўша муаллиф. О типе этнических общностей с пережитками родо-племенной структуры в Средней Азии и Казахстане. – М.: Наука, 1973.

<sup>23</sup> Андрианов Б.А. Этническая территория каракалпаков в северном Хорезме. XVIII-XIX в.в. / Труды Хорезмской археолого-этнографической экспедиции. Т.III. – М., 1958..

<sup>24</sup> Камалов С.К. Пережитки ислама и традиции старого быта у каракалпаков // Материалы второго совещания археологов и этнографов Средней Азии. Сталинабад, 1956. – М.–Л., 1959. – С. 122-127; Ўша муаллиф. Каракалпаки в XVIII-XIX веках. – Т.: Фан, 1968. – 328 с.

<sup>25</sup> Косбергенов Р. Положение каракалпакского населения в Хивинском ханстве в конце XIX – начале XX века / Труды Хорезмской археолого-этнографической экспедиции. Т.III. – М., 1958.

олимлар қорақалпоқларнинг маданияти ва маиший ҳаётига бағишланган бир қатор илмий ишларни эълон қилган.

Этнограф олим Х.Есбергеновнинг ишларида қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқодлари ва тасаввурлари бир неча бор ёритилган<sup>26</sup>. Рухларнинг мавжудлиги, одамнинг ўлиmidан кейинги ҳаётига ишонч ҳамда у билан боғлиқ урф-одат ва маросимлар масалаларига бағишланган Х.Есбергеновнинг тадқиқоти XX аср ўрталарида тўпланган дала материалларига асосланиб ёзилган эди.

Ушбу даврда дин муаммоси, хусусан ислом дини бир қатор ғарбий тадқиқотчиларнинг диққат марказида бўлганини таъкидлаб ўтиш керак. Улардан бири А.Беннигсен ва Э.Уимбушнинг совет даври мусулмонларига бағишланган ва кенг танилган асаридир<sup>27</sup>. Динга қарши адабиётларнинг таҳлили асосида бажарилган бу иш кўриб чиқиладиган муаммо доирасини анча торайтиради.

Марказий Осиёдаги ислом динининг энг йирик тадқиқотчиларидан бири ҳисобланган профессор Дэвин Дэвизнинг асари алоҳида эътиборга лойиқ<sup>28</sup>.

Умуман олганда, мазкур давр адабиёти мамлакатда олиб бориладиган атеистик сиёсатнинг таъсирида яратилган бўлиб, унинг аксарият қисмида исломгача бўлган эътиқод ва маросимлар ёритилган. Қорақалпоқларнинг анъанавий эътиқодлари ва исломий маросимлари етарли даражада ўрганилмай қолиб, ушбу масалага бағишланган айрим ишлар муаммони тўлиқ очиб бермайди.

Мавзу тарихшунослигининг учинчи даври замонавий тадқиқотчилар томонидан қорақалпоқларнинг диний эътиқод ва маросимларига хос турли жиҳатларни фаол ўрганиш билан характерланади.

Ўрганиладиган муаммонинг айрим жиҳатлари И.М.Садгян, Р.Баллиева М.А.Карлибаев, Н.А.Тлеубергенова, З.И.Курбанованинг ишларида<sup>29</sup> ўз аксини топган. Р.С.Камалова ва С.Х.Есбергеноваларнинг илмий изланишларида<sup>30</sup> қорақалпоқларнинг оилавий маросимлари, ҳайвонларни эъзозлаш билан боғлиқ анъанавий тасаввурлар алоҳида ўрганилиб чиқилган.

<sup>26</sup> Есбергенов Х. Қарақалпақлардың гейпара дәстүрлери ҳаққында. – Нөкис: Қарақалпақстан, 1964. – Б. 22-89; Есбергенов Х., Атамуратов Т. Традиции и их преобразования в городском быту каракалпаков. – Нукус: Каракалпақстан, 1975. – С. 166-205.

<sup>27</sup> Alexandre Bennigsen, Enders Wimbush. Muslims of the Soviet Empire. A Guide. – London & Bloomington, Ind., 1986.

<sup>28</sup> Devin Dewese. Islamization and Native Religion in the Golden Horde: Baba Tukles and Conversion to Islam in Historical and Epic Tradition. University Park: Pennsylvania State University Press, 1994.

<sup>29</sup> Садгян И.М. Воспитание детей в городской семье каракалпаков: Автореф. дис. ... канд. ист. наук. – Т., 1993. – 29 с.; Баллиева Р. Этнокультурные особенности природопользования народов Приаралья (в конце XIX-начале XX века). – М.: Компания Спутник, 2003; Карлыбаев М.А. Роль зияратов в повседневной жизни каракалпаков // Мир ислама: Материалы международной исламоведческой научной конференции. – М., 2007. – С. 126; Тлеубергенова Н.А. Традиционное жилище каракалпаков XIX – начало XX вв.: Дис. ... канд. ист. наук. – Нукус, 1996. – 168 с.; Курбанова З.И. Каракалпақский костюм: традиции и новации. – Нукус: Илим, 2021; Ўша муаллиф: Традиционные верования и представления каракалпаков, связанные с одеждой и украшениями // Вестник антропологии. – М., 2016. – №3. – С. 63-72.

<sup>30</sup> Камалова Р.С. Традиционные верования в семейно-бытовой обрядности каракалпаков: Автореф. дис. ... канд. ист. наук. – Нукус, 1996. – 24 с.; Есбергенова С.Х. Почитание животных в культовой практике каракалпаков (конец XIX – середина XX вв.): Дис. ... канд. ист. наук. – Нукус, 2001. – 155 с.

Ўзбекистон тарихшунослигида аждодларни эъзозлаш ва дафн масалаларида К.Насриддинов ва М.М.Пайзиева каби олимлар тадқиқот ишларини олиб борган<sup>31</sup>.

Ўзбек олими А.Ашировнинг диний эътиқод ва тасаввурларга бағишланган монографиялари<sup>32</sup> қорақалпоқларнинг анъанавий тасаввурларини қиёсий таҳлил қилишда алоҳида аҳамиятга эга.

Д.Файзиева, А.Азизов каби ўзбекистонлик тадқиқотчиларнинг бир қатор ишлари ҳайвонлар билан боғлиқ тасаввурларга бағишланган<sup>33</sup>.

Мустақиллик йилларида Фарғона водийси қорақалпоқларини ўрганиш масаласида изланишлар олиб борилди. Айниқса, У.Абдуллаев ва Р.Атахановлар томонидан қорақалпоқларнинг миграцион жараёнлари, хўжалик турлари, моддий маданияти, шунингдек, оилавий маросимлари ўрганиб чиқилган<sup>34</sup>.

Юқорида зикр этилган давр ғарбий олимларнинг дин муаммосига бағишланган бир қатор ишларида ўз аксини топган. Ўзбекларнинг XIV асрдан бошлаб янги давргача бўлган маданияти ва динининг ривожланиши муаммоси америкалик тадқиқотчи Эдвард Оллворт томонидан кўриб чиқилган<sup>35</sup>.

Марказий Осиёдаги ислом дини масаласини ўрганишга Яков Рой ҳам ўз ҳиссасини қўшган<sup>36</sup>. Унинг тадқиқоти асосини архив манбалар ташкил қилган. Тадқиқотга жалб қилинган салмоқли манбавий асосга қарамасдан, ишнинг камчилиги – совет таҳлилий маълумотларга танқидий ёндашувнинг йўқлигидир.

Америкалик тадқиқотчи Эрен Ташар ўз асарида Совет Иттифоқидаги диний сиёсатга “курашувчан атеизм” нуқтаи назаридан берилган баҳоларни қайта кўриб чиқишни таклиф этмоқда<sup>37</sup>. Муаллифнинг фикрига кўра, совет давлатидаги диннинг ўрни ва роли тўғрисидаги қарашларни қайта кўриб чиқиш Марказий Осиёдаги ислом динини чуқурроқ англашга имкон беради.

Умуман айтганда, XX асрда чоп этилган ишларнинг тарихшунослик таҳлили уларда трансформацион жараёнлар акс этмаганини кўрсатиб бермоқда. Ҳайвонлар культининг реликтларига алоқадор оилавий маросим, тасаввур ва эътиқодлар юзасидан тадқиқотлар олиб борилган бўлса-да, ушбу муаммо етарлича ўрганилмай қолган.

<sup>31</sup>Насриддинов К. Ўзбек дафн ва таъзия маросимлари. – Т.: Мерос, 1996; Пайзиева М.Х. Ўзбекларнинг анъанавий ва замонавий мотам маросимлари (Тошкент шаҳри мисолида). – Т.: Yangi nashr, 2014.

<sup>32</sup> Аширов А.А. “Авесто”дан мерос маросимлар. – Т.: Мерос, 2001; Ўша муаллиф: Ўзбек халқининг қадимий эътиқод ва маросимлари. – Т.: Алишер Навоий номидаги Ўзбекистон Миллий кутубхонаси нашриёти, 2007; Ўша муаллиф: Ўзбек маданиятида сув. – Т.: Akademnashr, 2020.

<sup>33</sup> Файзиева Д. Ўзбек фольклорида илон образи. – Т.: Фан, 2010; Азизов А. Ўзбек халқи дунёқарашида ҳайвон култига доир мулоҳазалар // Ўзбекистон этнологиясининг долзарб муаммолари. Илмий тўплам. – Т.: Adabiyot uchqunlari, 2017. – Б. 256-261.

<sup>34</sup> Абдуллаев У. Фарғона водийсида этнослараро жараёнлар. – Т.: Янги аср авлоди, 2005; Атаханов Р.С. Фарғона водийси қорақалпоқларида анъанавий ва замонавий этноинтеграцион жараёнлар: Тар. фан. д-ри (PhD) ... дис. автореф. – Термиз, 2021. – Б. 19-21.

<sup>35</sup> Allworth E. The modern Uzbeks: from the fourteenth century to the present: a cultural history. – Stanford, 1990.

<sup>36</sup> Roi Y. Islam in the Soviet Union from World War II to Gorbachev. – London-New York, 2000.

<sup>37</sup> Tasar Eren. Soviet and Muslim: The Institutionalization of Islam in Central Asia. 1943-1991. – Oxford, 2017.

**«Замонавий қорақалпоқ жамиятида қадимги диний эътиқодлар ва анъаналарнинг ўрни»** деб номланган иккинчи боб учта параграфдан иборат. **«Қорақалпоқларнинг ҳайвонлар билан боғлиқ тасаввур ва эътиқодлари»** масаласига бағишланган биринчи параграфда қорақалпоқларнинг урф-одат ва диний амалиётида ҳайвонларга сиғинишнинг излари ёритилган.

*Илон култи* қорақалпоқларнинг зоолатриясида муҳим ўрин эгаллайди. Бошқа туркий халқларда бўлгани каби қорақалпоқларда ҳам илон муқаддас ҳайвон ҳисобланади. У.Кусекеевнинг қўлёзмасидаги материалларда «Илонлар икки турда бўлади: қора чипор илон ва оқ илон. Қора чипор илон заҳарли бўлиб, иккинчиси беэндир»<sup>38</sup> каби маълумот қайд этилган.

*Бўри култи*. Қорақалпоқларнинг анъанавий маданиятида бу ҳайвонга топиниш излари бир қатор анъана ва удумларда сақланиб келмоқда. Қонқардош халқларда бўлгани каби, қорақалпоқларда чақалоқни тўсатдан рўй берадиган ўлим ва турли касалликлардан асраб қолиш учун қатор маросимлар амалга оширилиб, уларнинг асосини турли ҳайвонлар, жумладан бўрига сиғиниш излари ташкил қилади.

*Оққуш култи*. Қорақалпоқларда ушбу қушга дахлдор тасаввурлар асосан қишлоқ аҳолисида сақланиб қолган. Бундай қарашларга кўра, оққушни ўлдириш мумкин эмас. Буни билиб туриб, бирор ким оққушни ўлдирса, зиён қўриши ва ҳаттоки ҳалок бўлиши мумкин эмиш. Чимбой тумани аҳолисининг тасаввурича, «оққушни отиб ўлдирган одам зиён қўриши ёки руҳий касалликка (*жын урыўы*) чалиниши мумкин»<sup>39</sup>.

*Қора қуш (бургут)*. Қорақалпоқларнинг XX асрдаги анъанавий тиббиётида бепуштлиқни даволашда қора қуш муҳим амалий аҳамиятга эга бўлган. Қуръон тиловатдан сўнг қора қуш тулуми хонанинг шифтига кўтариб қўйилган<sup>40</sup>. Ушбу маросим ҳозирги кунда ҳам бажарилади. Лекин қора қуш кам учрагани сабабли унинг ўрнига қарға ёки қора товукнинг тулумидан фойдаланадиган бўлишган.

*От култи*. Туркий халқлардаги замонавий маросимларнинг кўп қисмида от бугунда ҳам салмоқли ўрин эгалламоқда. Биринчи навбатда бу нарса оила доирасидаги маросимий амалиёт (боланинг туғилиши, дафн)га тегишли. Масалан, «*бесик той*» ўтказилаётганда болани илк бор бешикка белашда аёллар томонидан «*бесик шабыў*» маросимининг ўтказилиши, шунингдек, дафн маросимлари тобутнинг «*ағаш ат*» (ёғоч от) деб номланиши унинг культ ҳайвон бўлганлигини исботлайди.

*Кўй култи*. Қорақалпоқларда кўйга сиғиниш билан боғлиқ кўплаб тасаввурлар мавжуд. Никоҳ тўйи вақтидаги «*бет ашар*» (юзни очиш)

<sup>38</sup> Кусекеев У. Этнография Каракалпакской АССР. – Рукопись 1934 г. // Рукописный фонд Каракалпакского Отделения Академии Наук РУ. Инв. № 932. – С. 68.

<sup>39</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Чимбой тумани Май жап МФЙ. 2013 й.

<sup>40</sup> Кусекеев У. Этнография Каракалпакской АССР. Рукопись 1934 г. // Рукописный фонд Каракалпакского Отделения Академии Наук РУ. Инв. № 932, – С. 65; Есбергенов Х., Атамуратов Т. Традиции и их преобразование в городском быту каракалпаков. – Нукус: Каракалпакстан, 1975. – С. 116.

маросимида келин кўйдай ювош бўлсин деган ниятда унинг оёғи остига кўй териси тўшалари<sup>41</sup>.

*Ит култи.* Ит билан боғлиқ эътиқодий қарашлар изларини қорақалпоқларда боланинг чақалоқлик даври билан боғлиқ анъаналарда кузатиш мумкин. Чилла даврида ўтказиладиган маросимда боланинг илк кўйлагини итнинг бўйнига боғлаш амали бажарилади. Бунинг учун энг тез югурадиган итни танлашади. Эҳтимол, шунинг учун ҳам боланинг илк кўйлагини қорақалпоқларда «*ийт кўйлек*» (ит кўйлак) деб аташади<sup>42</sup>. Болани ёвуз руҳлар ва турли офатлардан ҳимоя қилиш ниятида, яъни уларни итга узатиш учун илк кўйлакни итга кийгизишади<sup>43</sup>.

**«Ўлимдан кейинги ҳаёт тўғрисидаги тасаввурлар ва аجدодларга топиниш»** деб номланган иккинчи параграфда қорақалпоқларнинг анимистик қарашлари таҳлил қилинган. Анимистик тасаввурларнинг асосини руҳларнинг мавжудлигига ишонч ташкил қилиб, улар уч туркумга бўлинади: ёвуз руҳлар; ҳимояловчи ва асровчи эгзу руҳлар; аждодлар руҳлари. Аждодлар руҳларига сиғиниш анъанаси ниҳоятда яшовчан бўлиб, бугунги кунда ҳам сақланиб келмоқда. Бу анъана одамнинг ўлимидан сўнг ҳам унинг руҳи яшаб қолиб, тирикларнинг ҳаётига таъсир кўрсатиш қобилиятига эга эмиш каби тасаввурга асосланган. Тадқиқотчиларнинг фикрича, ушбу қараш ибтидоий патриархал – уруғдошлик муносабатлар замирида пайдо бўлиб, жаҳон динларининг таъсирига қарамай, бизнинг давримизгача етиб келган<sup>44</sup>. Қорақалпоқлардаги аждодлар руҳларига муносабатни бирмунча зиддиятли десак адашмаймиз. Бунда уларга ҳурмат билан бир вақтда хавотир ва кўрқув ҳислари намоён бўлади.

Туркий халқларда жон (руҳ) турли кўринишларда тасаввур қилинади. В.В.Бартольднинг қайд этишича, «... халқ тасаввурларига кўра, марҳумнинг жони қуш ёки ҳашаротга айланади». Машҳур этнограф О.А.Сухарева эса руҳ капалак ёки пашшанинг шаклини олиши ҳақида ёзган<sup>45</sup>. Хоразм ўзбекларининг тасаввур ва эътиқодларини батафсил ўрганган Г.П.Снесарев «ўлаётган одамнинг танасини жон қуш (одатда каптар) ёки парвона кўринишида тарк этади» деб қайд этган<sup>46</sup>. Қорақалпоқларда энг кўп тарқалган қарашга кўра, марҳумнинг жони пашшага (*шыбын жан*) ўхшатилади<sup>47</sup>.

<sup>41</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Шуманай тумани Ақ жап. МФЙ. 2014 й.

<sup>42</sup> Толеубаев А.Т. Реликты доисламских верований в семейной обрядности казахов (XIX – начало XX в). – Алма-Ата: Гылым, 1991. – С. 75; Кармышева Б.Х. Каратегинские киргизы. – М.: Наука, 2009. – С. 155; Есбергенов Х., Атамуратов Т. Традиции и их преобразование в городском быту каракалпаков. – Нукус: 1975. – С. 149.

<sup>43</sup> Абрамзон С.М. Рождение и детство киргизского ребенка. Т. 12. // СМАЭ. – М.; Л., 1949. – С. 101; Чвырь Л.А. Опыт анализа одного современного обряда // Средняя Азия, Кавказ и зарубежный Восток в древности. – М., Наука, 1983. – С. 126; Толеубаев А.Т. Реликты доисламских верований в семейной обрядности казахов (XIX – начало XX в). – Алма-Ата: Гылым, 1991. – С. 93.

<sup>44</sup> Токарев С.А. Ранние формы религии (Библиотека атеистической литературы). – М.: Политиздат, 1990. – С. 255.

<sup>45</sup> Бартольд В.В. Сочинения. – М.: Издательство восточной литературы, 1968. Т. 5. – С. 30; Сухарева О.А. Ислам в Узбекистане. – Т.: АН УзССР, 1960. – С. 31.

<sup>46</sup> Снесарев Г.П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков... – С. 114.

<sup>47</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Кегейли тумани Ғузур маҳалласи. 2018 й.

Бошқа халқларда бўлгани каби, қорақалпоқларда ҳам рухларнинг ёғ ҳиди билан тўйиниши тўғрисида тасаввур мавжуд. Бу одат юзасидан Г.П.Снесарев шундай ёзган: «Бунга биз муҳим аниқлик киритишимиз лозим: рухларнинг озуқаси бўғирсоқнинг ўзи эмас, балки маросимий пишириқдан таралган *ис* ҳисобланади. Шунга мувофиқ, рухларни озиклантириш маросими «*ис чиқариш*» деб аталади»<sup>48</sup>. Ушбу кун аждодлар рухларини хотирлашга бағишланган кун бўлиб, қорақалпоқларда «*ийис кун*», туркманларда «*ыс кун*», ўзбекларда эса «*ис*» дейилган<sup>49</sup>.

Иккинчи бобнинг учинчи параграфида «**Қорақалпоқларнинг ҳаётий цикл маросимларида магик тасаввурлар**» ёритилган. Магик тасаввурлар қорақалпоқларнинг маънавий ҳаётида муҳим роль ўйнайди. Бунда бир қатор магик маросим ва маросимий амаллар ўз консервативлиги билан ажралиб туради. Ушбу амалиёт бола ҳаётининг илк йиллари, никоҳ тўйи, дафн ва таъзия билан боғлиқ анъанавий урф-одатларни ўз ичига олади.

Болалик даврига оид магик маросимларнинг аксарияти ҳомила йўлдоши ва гўдакнинг киндиги билан боғлиқ бўлиб, уларни бегона кўзлардан пухта яширганлар.

Қорақалпоқ халқининг анъанавий эътиқодларига кўра, чақалоқнинг киндиги ҳимояловчи кучга эга бўлиб, ёвуз рухлардан асрайди. Аёллар ҳеч қачон фарзандларининг киндигини бировнинг қўли етадиган жойда қолдирмайдилар. Йўлдош кўмиб қўйилган жой ҳам сир тутилади.

Исм бериш маросими ҳам кўплаб тасаввур ва эътиқодлар билан тўйинган. Оилада фақат қизлар туғилса, кейинги фарзанд ўғил бўлишига умид боғлаб, қизга *Улбосын, Улбийке, Улбоған, Улзада, Улдаулет, Улмекен, Улперий* («ўғил бўлсин!») каби исмларни қўйишган. Баъзан бундай оилаларда ўғил кўриш ниятида янги туғилган қиз фарзандга эркакча исм қўйилиб, ўғил боланинг кийими кийгизилар эди<sup>50</sup>. Бола ўлик туғилганда, кейингисини ҳар қандай бало-қазодан асраб қолиш ниятида фарзандга *Турсын, Турсынбийке, Турсынай, Турсынбай, Турды, Турдыбай* (айнан «яшасин») деб исм беришган.

Қорақалпоқлардаги анъанавий никоҳ тўйи маросимлари кўплаб босқичлардан иборат. Нон билан боғлиқ тасаввурлар никоҳ тўйи маросимларида маълум ўрин эгаллайди. Тўйни ўтказишдан олдин икки тараф вакиллари ўзаро келишиб, «*нан сындырыў*» (нон синдириш) маросимини амалга оширади. Бунда бутун нондан бўлак синдирилади. Ушбу удумнинг мақсади янги қариндошлик алоқаларини ўрнатиш ҳамда келин ва куёвга бахтли, мазмунли ҳаёт тилашдан иборат<sup>51</sup>. Нон билан боғлиқ удумлар

<sup>48</sup> Снесарев Г.П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков ... – С. 118.

<sup>49</sup> Бердыев М. Традиционная похоронно-поминальная трапеза туркмен // Проблемы истории и этнографии советских и зарубежных туркмен. – Ашхабад: Ёльым, 1990. – С. 200; Аширов А.А. Ўзбек халқининг қадимий эътиқод ва маросимлари... – Б. 205.

<sup>50</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Мўйноқ тумани Шега қишлоғи. 2019 й.

<sup>51</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Кегейли тумани Обод МФЙ. 2016 й.

нафақат қорақалпоқларда, балки Марказий Осиёнинг бошқа халқларида ҳам учрайди<sup>52</sup>.

Дафн этиш ва мотам маросимлари қорақалпоқларнинг оилавий урф-одатларида алоҳида ўрин эгаллайди. Уларнинг асосини ташкил қилувчи исломий маросимий амалиётда кўплаб мусулмонликкача бўлган унсурлар мавжуд. Нариги дунёдаги ҳаёт, марҳумларнинг тирикларга келтириши мумкин бўлган зиён тўғрисидаги магик қарашлар мазкур амалиётда салмоқли ўрин тутади. Уларнинг орасида бахтсизликларнинг, айниқса ўлимнинг олдини олиш билан боғлиқ қарашлар ниҳоятда кўп.

Марҳум ювилгандан кейин қолган сув тўкилган жой магик аҳамиятга эга. Марҳум дин пешвоси ёки барчанинг ҳурматини қозонган шахс бўлса, бу жой кейинчалик зиёратгоҳга айланади. Турли касалликларга дучор бўлган одамлар, жумладан болалар, бефарзанд аёллар ушбу жойни зиёрат этишади<sup>53</sup>. Зиёратчилар ўзлари билан ёғда пиширилган нон – «ийис» олиб келиб, Қуръон тиловат қилишади ва ушбу жой атрофини уч карра айланиб чиқишади<sup>54</sup>.

Мазкур бобга яқун ясаб, диссертант қорақалпоқларнинг замонавий маросимий амалиётида ҳайвонларга сиғиниш билан боғлиқ эътиқодларнинг реликтлари сақланиб келаётгани тўғрисида хулоса қилади. Ушбу тасаввурлар трансформацияга учраса-да, аҳолининг маросимий ҳаётида ҳалигача салмоқли ўрин эгаллайди. Аждодлар руҳларини эъзозлаш билан боғлиқ тасаввурлар қорақалпоқларда бугунги кунда ҳам сақланиб келмоқда. Марҳумларни ёд этиш, уларга атаб маросимий амаллар бажариш турли хил тасаввурларга тўйинган. Ёғда нон пишириш, етгита нонни тарқатиш, руҳларга атаб маросимий таом тайёрлаш, қабрларни зиёрат этиш, уларнинг шарафига Қуръон тиловат қилиш (*қуран шықна*), марҳумларни хотирлаш ва бошқа урф-одат ҳамда маросимлар қорақалпоқ халқининг маънавий ҳаётида муҳим ўрин тутади.

Магик тасаввурлар ҳаётий цикл билан боғлиқ маросимлар, яъни боланинг туғилиши, никоҳ тўйи, дафн билан боғлиқ урф-одатларда ниҳоятда кўп учрайди. Магик амаллар аниқ мақсадга эришишга йўналтирилгани аниқланиб, бола туғилганда унинг саломатлиги ва фаровон турмушини таъминлаш, никоҳ тўйи маросимларида-ёшларнинг бахтли ҳаёт кечирини кўзда тутиш, дафн маросимларида марҳумларга нисбатан ҳурмат – эҳтиромни ифода этиш (*теребирк, жыртыс, пул ва кийимларни тарқатиш*) каби ниятларда бажарилаётгани аён бўлди.

**«Қорақалпоқларнинг ҳозирги кундаги ижтимоий ҳаётида исломий анъаналар»** деб номланган учинчи боб иккита параграфдан иборат. Биринчи параграфда **«Қорақалпоқларнинг оилавий маросимларида исломий анъаналар»** таҳлил қилинган.

<sup>52</sup> Кисляков Н.А. Семья и брак у таджиков. – М-Л.: Наука, 1959. – С. 123; Шаниязов К.Ш. Узбеки-карлуки. – Т.: Фан, 1964. – С. 139; Лобачева Н.П. Хивинская свадьба // Этнография Таджикистана. – Душанбе: Дониш, 1985. – С. 117.

<sup>53</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Қораўзак тумани Қораўзак МФЙ. 2017 й.

<sup>54</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Чимбой тумани Таза жол МФЙ. 2013 й.

Фикримизга кўра, XX асрда, айниқса атеистик мафкура авжига чиққан даврда исломий маросим ва анъаналар трансформацияга учради. Лекин атеизмнинг узоқ вақт давом этган ҳукмронлиги, таъқиқ ва қувғинларга қарамай, қорақалпоқлар ўз диний анъаналарини сақлаб қолган.

Бундай маросимлар қаторида исломий никоҳ (*некеден өтиў*), исм бериш (*нарестеге ат қойыў*), дафн, қурбонлик қилиш, рўза тутиш, беш маҳал намоз ўқиш каби амалиётни айтиб ўтиш зарур.

Никоҳ маросими қорақалпоқларда «неке»<sup>55</sup> деб аталиб, халқ орасида «неке қыйыў» ва «некеден өтиў» каби ибора кенг тарқалган. Ушбу маросим келинни куёвнинг уйига олиб келишганда бажарилади. Одатда маросимни дин пешвоси ёки *мектеп молла* (маҳаллий мулла) олиб боради. Маросим вақтида *неке суўи* (никоҳ суви) ичирилади. Бу анъана қорақалпоқ этнографларининг ишида ўз аксини топган: «мулла кумуш тангалар солиниб, сув (*неке суў*) тўлдирилган идиш тепасида никоҳ дуосини ўқиган. Идиш четининг икки томонида махсус ўйиқ жойлари бўлган. Никоҳ ўқилгач, мулла идишнинг ўйиқ жойидан аввал куёвга, кейин бошқа томонидан келинга, сўнгра эса маросимнинг қолган иштирокчиларига сув ичирган. Одатда сув ҳаммага етмай қолар эди. Никоҳ маросимини амалга оширгани учун муллага идишда қолган тангалар ва бир кийимлик мато берилган»<sup>56</sup>.

Ушбу масала бўйича дала материаллари тўпланганда, мазкур анъана анча ўзгарганлиги аниқланган. Хусусан, маросим вақтида гувоҳлар ижро этадиган шеърини айтими унутилиб кетган. Никоҳ сувининг ичирилиши амалида ҳам баъзи бир ўзгаришлар мавжуд.

Ҳозирги вақтда турмуш қураётган ёшларнинг аксарияти ФХДЁда никоҳни қайд этишни истайди. Аммо никоҳ давлат томонидан қайд этилгач, ёшлар исломий никоҳнинг ҳам бажарилишига мойиллик билдиради.

Ислом дини билан боғлиқ яна бир анъана исм бериш маросими бўлиб, бу удум *азан* (азон) айтиш билан бирга ўтказилади. Ушбу одат исломий манбаларда ақиқа деб тилга олинган. *Азан* қорақалпоқларда фарз сифатида эътироф этилади. Болага олдин исм берилиши, маросимнинг ўзи эса анча кечроқ бажарилиши ҳоллари учрайди<sup>57</sup>. Маросим куни зиёфат ўтказилиб, палов, бешбармоқ («*гўртик*») тайёрланади, мулла таклиф қилинади. Маросим вақтида гўдак жанубга юзлантирилиб, ўнг қулоғига уч марта *азан*, чап қулоғига эса уч марта *такбир* ва яна уч марта исмнинг ўзи айтилади. Маросим вақтида боланинг оғзига хурмо солинади<sup>58</sup>. Қорақалпоқларда гўдакка туршак ёки новвотли сув берилиб, «*баланың тили биринчи болып, шийрин сөз бенен шықсын!*» (боланинг тили биринчи бўлиб ширин сўз билан

<sup>55</sup> Каракалпакско-русский словарь. – М.: Государственное издательство иностранных и национальных словарей, 1958. – С. 482.

<sup>56</sup> Есбергенов Х., Атамуратов Т. Традиции и их преобразование в городском быту каракалпаков... – С. 72.

<sup>57</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Нукус шаҳри 23 кичик район. 2020 й.

<sup>58</sup> Абу Абдуллоҳ Муҳаммад ибн Исмоил ал-Бухарий. Хадис (Ал жомий Ас-саҳих). 3-Жилд. – Т.: Қомуслар бош таҳририяти, 1997. – Б. 509.

чиқсин!) каби сўзлар айтилади<sup>59</sup>. Маросим ўтказилгач, домлага совғалар (пул ёки кийим) берилади.

Исломий анъаналар сирасига 63 ёш санасини нишонлаш киради. Мусулмонларда бу сана муқаддас ҳисобланади, чунки Муҳаммад Пайғамбар 63 йил умр кўрган. Ушбу табаррук ёшга етгач, инсон ўтган умрга хулоса ясашга интилади. Айрим оилаларда ушбу сана тантанали нишонланиб, тумонат одам меҳмонга айтилади, бошқалар эса қариндош ва дўстларига зиёфат бериш билан чекланади. Бу санани нишонлаш қорақалпоқларда «*Пайғамбар жасы*» (Пайғамбар ёши) деб аталади. Одатда шу куни жонлик (қўй, эчки) сўйилиб, келганларга зиёфат берилади, Қуръон тиловат қилинади.

XXI асрнинг бошларида дин пешволари томонидан аҳоли орасида олиб борилган тарғибот туфайли айрим анъаналар ўзгарди. Тушунтириш ишлари натижасида дафн маросимлари, шунингдек зиёратгоҳлардаги тадбирлар анча тартиблашди (*ширк, бидъат*).

«*Қорақалпоқларда исломий диний байрамларнинг ўзига хос хусусиятлари*» деб номланган иккинчи параграфда мусулмонларнинг илоҳий – диний байрамлари кўриб чиқилган. Умумэътироф этилган асл диний байрамлар сирасига Қурбон байрам, Рўза ҳайит киритилиб, улар билан боғлиқ маросимлар катта аҳамиятга эга.

Ислом динида Рамазон ойи (арабчада رمضان, Рамадан) йилнинг улуғ ва энг фазилатли ойдир. Ушбу муқаддас ойда амалга ошириладиган тадбир ва диний маросимлар асрлар давомида маҳаллий турли анъана ва қарашлар билан уйғунлашиб, бугунги кунгача етиб келган.

Қорақалпоқларда рўзани бошлаш нияти тўғрисида Рамазон рўзасидан бир кун олдин хабар қилинади. Рўза арафасида барча хонадонларда анъанавий маросимий нонлар - *шелтек* ёки *баўырсақ* ёғда пиширилади. Ушбу маросим «*ийис шығарыў*» (ис чиқариш) деб аталади. Қорақалпоқларнинг қарашларига кўра, ис чиқарилаётганда аждодларнинг руҳлари ўз уйларига келиб, таомдан таралаётган исдан тўйинади.

Ислом динида оғиз очиш Ифтор (арабча إفطار) деб аталиб, аҳоли эса «*ифтарлық*» ва «*аўыз ашар*» (оғиз очиш) каби иборалардан фойдаланади. Ислом динининг муқаддас китобида бу ҳақда шундай ёзилган: «Эй иймон келтирганлар! Сизлардан аввалгиларга фарз қилинганидек, сизларга ҳам рўза фарз қилинди» (Бақара, 183 - оят)<sup>60</sup>.

Рўза 30 кун давом этиб, айрим одамлар яна қўшимча равишда 6 кун рўза тутади. Бир неча йил давомида рўза тутмаганлар ёки илк бор рўза тутишни навқирон чоғида бошлаганлар фарз ҳисобланган бир ой рўзадан ташқари, каффорат «каффара (арабча كفارة)» сифатида яна бир қанча вақт рўза тутишлари лозим<sup>61</sup>.

Рамазон рўзасидан 70 кун ўтгач, кейинги катта исломий байрам – *Қурбан Ҳайт* ёки *Қурбон байрам* нишонланади. Қурбон байрам ёки Ийд – ал

<sup>59</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Шуманай тумани Шуманай МФЙ. 2014 й.

<sup>60</sup> Бурҳониддин ал-Марғиноний. Ҳидоя. 1-жилд. – Т.: Адолат, 2001. – Б. 429.

<sup>61</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Хўжайли шаҳри Беруний кўчаси. 2013 й.

– адха (арабчада *عيد الأضحى* Қурбонлик қилиш байрами). Халқ орасида «катта ҳайит» деб ҳам юритилади. Қурбонлик сўзининг ўзи туркий негизга эга<sup>62</sup>.

Турли халқларнинг диний урф-одатларида, жумладан қурбонлик қилиш маросимида катта фарқланишлар мавжуд бўлса-да, ушбу удумларнинг мазмун – моҳияти бир хилдир. Қадимги одамлар табиий офатларни бартараф этиш, биринчи навбатда сув тошқини, зилзила, қурғоқчиликдан сақланиб қолиш мақсадида қурбонлик келтирганлар. Қорақалпоғистон ҳудудида олиб борилган дала тадқиқотлари вақтидаги оқсоқоллар билан суҳбатда сув тақчиллиги ҳолларида қилинган қурбонликлар ҳақида бир неча бор гап кетган. 1998-2001 йиллар Қорақалпоғистон деҳқонлари учун оғир синовлар даври бўлган. Сув танқислиги туфайли экинлар зарар кўрган. Ахборотчиларнинг қайд этишича, ўша пайтларда қурбонлик қилиш ҳоллари кўпайиб, ёмғирнинг ёғиши илтижо қилинган<sup>63</sup>.

Ҳайвонларни қурбонлик қилиш исломий маросимларнинг муҳим унсурига айланди. Анъанага кўра, сўйилган чорванинг нимталанган гўшти уч қисмга бўлинади. Ушбу гўшт етим-есирлар, яқин одамлар ва оила ўртасида тақсимланади. Қорақалпоқларда Қурбон байрамни нишонлаш вақтида жонлиқнинг гўшtidан таом тайёрланиб, кўни-кўшни ва қариндошларга зиёфат берилади. Одатда Қурбон ҳайит кунларида бундай меҳмондорчиликни ўзига тўқ оилалар уюштиради. Уларга нисбатан камроқ таъминланган оилаларда эчки, курка ёки товуқ сўйилиб, кўни-кўшни ва қариндошлар меҳмон қилинади.

Қурбон ҳайитни таърифлаганда, ҳаж сафарига тўхталиб ўтиш зарур. Ҳаж – исломнинг бешта асосий рукнларидан биридир. Ҳаж вақтида Макка ва унинг атрофлари зиёрат қилинади. Қурбон ҳайитдан бир неча кун олдин зиёратчилар Макка ва Мадинага йўл оладилар.

Ҳажга жўнашдан олдин зиёратчилар Муҳаммад Пайғамбар ҳамда ўтган аждодларга атаб, яъни диний эътиқод йўлида *садақа* тарқатади.

Қорақалпоқлар орасида ҳажни бажарган одамга муъжизавий куч касб этишлик ҳоллари учрайди. Ҳаждан қайтган кишиларнинг кийим ва буюмлари табаррук ҳисобланади. Масалан, Суйин Эшоннинг (XIX аср) нарсаларини «*теберик*» деб билиб, одамлар олиб қолишган<sup>64</sup>.

Учинчи бобни якунлаб, қуйидаги хулосага келдик: XX асрнинг охири – XXI асрнинг бошида қорақалпоқлар нишонлайдиган диний байрамлар ўзида турли тасаввурларни мужассам этган. XX асрда мавжуд бўлган анъаналардан айримлари XXI асрнинг бошига келиб унутилган бўлиб, «*Ҳайт сейили*» (Ҳайит сайли) ушбу анъаналардан биридир. Аммо исломий урф-одатлар билан боғлиқ удумларнинг аксарияти (*аўыз ашар*, *питр*, кексаларни йўклаш, «*Қадир кешеси*») аҳоли орасида сақланиб қолиб, трансформациялашган ҳолда янги даврга мослашиб бормоқда.

<sup>62</sup> Кашгари М. Диван лугат ат-турк. – Алма-Ата: Дайк-Пресс, 2005. – С. 748.

<sup>63</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Кегейли тумани Янги бозор МФЙ. 2016 й.

<sup>64</sup> Дала ёзувлари. Қорақалпоғистон Республикаси Бўзатов тумани Қўсхонатов МФЙ. 2013 й.

Қорақалпоқларнинг оилавий урф-одатлари боланинг туғилиши ва ҳаётининг илк даври (исм бериш, *сүннетлеу*), шунингдек никоҳ тўйи (*некеден өтиу*), пайғамбар ёши, дафн, *Сапар* ойи, *Дәриўшана* каби маросимларни ўз ичига олган. Тадқиқот натижаларидан келиб чиқиб, исломий анъаналар трансформациялашганини ва замонавий шароитларга мослашиб, сақланиб келаётганини қайд этиш лозим. Ушбу анъаналарнинг энг яхши сақланган шаклини уламо ва дин пешволари оилаларида кўриш мумкин.

Рўза ва Қурбон Ҳайит каби диний байрамлар бугунги кунда ҳам ўз аҳамиятини йўқотгани йўқ. Асрлар давомида нишонланиб келаётган ҳайит байрамлари бошқа диний айёмлардан ўзининг серқирралиги ва этнографик материалнинг бойлиги билан ажралиб турмоқда.

## ХУЛОСА

Қорақалпоқларнинг замонавий турмуш тарзида миллий-тарихий анъаналар, эътиқодга оид қарашларнинг этнологик таҳлилига доир тадқиқотнинг якунида қуйидаги асосий хулосаларга келинди:

1. Замонавий жамиятларда турли халқлар ва элатларнинг миллий қадриятлари, қадимий эътиқод излари, атроф-олам тўғрисидаги анъанавий тасаввурлари халқнинг тарихий тафаккури, менталитети, этномаданий алоқалари ҳамда хўжалик хусусиятлари билан бевосита боғлиқ ҳолда сақланиб қолган. Шу каби омиллар таъсирида туркий халқлар, жумладан, қорақалпоқларнинг эътиқодий қарашлари ўзига хос тарзда шаклланган.

2. Қорақалпоқларнинг турмуш тарзида ислом дини анъаналари муҳим ўрин тутишига қарамай қадимий эътиқодга оид қарашларнинг излари ижтимоий ҳаётдаги урф-одат ва маросимлар негизида синкретик тарзда сақланиб қолган. Шунингдек, уларнинг эътиқодий қарашларидаги мураккаб ва ранг-баранг хусусиятлар умумтуркий цивилизациянинг номадизм ва ўтроқ деҳқончилик маданияти таъсирида шаклланган.

3. Этнографик материалларнинг таҳлилига кўра, қорақалпоқларнинг бугунги кундаги диний-миллий урф-одат ва маросимларида тотемистик қарашларнинг излари сезиларли даражада сақланиб қолган. Бундай тасаввурлар илон, бўри, оққуш (*Cygnus*), қора қуш (*Aquila*), қўй, ит тотемларига бўлган муносабатда ўз аксини топган. Масалан, оққушни ўлдиришга таъқиқ, илонни бойлик ва фаровонлик рамзи деб билиш ҳамда қорақалпоқларнинг уруғ-қабилавий тузилишида бўри билан боғлиқ «*байбура*», «*бери мангыт*» атамаларнинг мавжудлиги, унинг ўтмишда тотем сифатидаги ўрни катта бўлганлигидан гувоҳлик беради. Қорақалпоқларнинг бургутга алоқадор қарашлари ҳам тотемистик эътиқодларнинг далилидир. Қора қуш (*Aquila*) қадимги туркий халқларда она билан боланинг ҳомийси – маъбуда Умайга қиёсланади. Тотем ҳайвонларнинг белгилари от (тобут билан боғлиқ «*ағаш ат*», «*ақыретте минетугын ат*», «*сонгы минетугын*

ат» иборалар) ва ит (боланинг туғилиши, чақалоқнинг илк кўйлаги – «ийт кўйлек» билан боғлиқ маросимлар)га муносабатда яққол намоён бўлмоқда.

4. Қорақалпоқларнинг эътиқодий қарашлари тизимида аждодлар культининг муҳим ўрин эгаллагани унинг тарқалиш ареали кенглиги ва барқарорлигидан далолат беради. Авлодлар ҳаётига таъсир этиш кучига эга бўлган аждодлар руҳларининг реал мавжудлиги ғояси билан боғлиқ тасаввурлар мазкур культнинг негизини ташкил қилади. Тадқиқотда келтирилган материаллар аждодлар култи қорақалпоқ дафн маросимларидаги тасаввурлар билан чамбарчас боғлиқ деб хулоса чиқаришга имкон беради. Аждодлар култида исломгача бўлган диний тасаввурларнинг излари ўзининг ёрқин ифодасини топган.

5. Қорақалпоқларнинг турмуш тарзида қадимги диний эътиқод излари айниқса дафн маросимлари тизимида яққол кўзга ташланади. Улар жоннинг танани пашша, қуш кўринишида тарк этиши билан боғлиқ тасаввурлар, дафн маросимида «*жыртмыс*» – мато бўлақларини тарқатиш анъанасида, *өлиниц ийиси* каби марҳумнинг кийимларини қариндош ва яқинларига улашиш одатида, маросимий нонларни (*шелтек*, *баўырсақ*) ёғда пишириш ва марҳумнинг мазорини зиёрат этишда яққол намоён бўлган. Айниқса, қорақалпоқлар турмуш тарзида номадизмнинг асрлар давомидаги устувор таъсири дафн маросимларида исломий анъаналар билан қоришиб кетган қадимги эътиқод изларининг ўзига хос консерватив кўринишларини узок давр мобайнида сақланиб қолишига сабаб бўлган.

6. Қорақалпоқларнинг анъанавий оилавий урф-одат ва маросимларида магик амаллар салмоқли ўрин эгаллаган. Улар оиланинг фаровон ҳаёти, узок умр, ёш авлоднинг тарбияси, авлодларнинг давомийлигини таъминлаш, ёшларнинг бахтли ҳаёт кечиришига замин яратиш каби мақсадларда бажарилади. Никоҳ тўйини ўтказиш учун «*сәтли күн*» (хосиятли күн) танлаш, нон синдириш удуми, тўй либосларининг ранглар символикаси, «*бет ашар*» маросимида мева дарахтининг новдаларидан фойдаланиш бунга ёрқин мисол бўла олади.

7. Тарихий-этнографик адабиётлар ва дала материалларидан кўриниб турибдики, қорақалпоқларнинг магик тасаввурлари анча архаик асосга эга бўлиб, инсоният ривожланишининг илк босқичларида шакллана бошлаган ва бир қанча ўзгаришларга учраб, замонавий урф-одатларда ҳам сақланиб келмоқда. Тадқиқотда фойдаланилган эмпирик материаллар таҳлили магик тасаввурлар қорақалпоқларнинг оилавий урф-одат ва маросимларига тўла сингиб кетганини ҳамда улар исломий анъаналар билан паралелл равишда сақланиб қолганлигини кўрсатмоқда.

8. Урф-одатлар ва маросимлар негизиде яшовчан хусусиятга эга бўлган магия ва магик тасаввурлар этник анъаналар билан тўйинган ҳолда ўз ранг-баранглигини асраб қолмоқда. Аждодлар руҳига сиғиниш билан боғлиқ магик тасаввурлар дафн ва таъзия маросимларида ўзининг энг ёрқин ифодасини топган. Узок умр кўрган, серфарзанд, эл ҳурматини қозонган одамлар ёки диний унвонга эга бўлган шахсларга тегишли буюмларга

алоҳида хусусиятлар касб этилган. Бундай қарашлар билан боғлиқ буюмлар қорақалпоқларнинг ҳаётида муҳим аҳамиятга эга бўлиб, бепуштлиқ ва турли касалликларни даволашдаги мағик амалларда кенг қўлланмоқда.

9. Замоनावий қорақалпоқ жамиятида ҳаётий цикл маросимлари исломий анъаналар билан биргаликда яшаб келмоқда. Исломий никоҳ, исм бериш, ҳатна қилиш маросимлари исломий анъаналарга риоя қилинган тарзда ўтказилишига қарамай («*Мусулманшылық жолы*» (Ислом йўли), «*Пайғамбар жолы*» (Пайғамбар йўли), уларда анъанавий эътиқод излари, этник анъаналар барқарор сақланиб қолган. Замоनावий жамиятда юз бераётган ўзгаришлар, дин пешволарининг тарғибий фаолияти оилавий маросимларга ҳам таъсир кўрсатмоқда. Чунончи, марҳумни уйда олиб туриш одатининг муддати бир кунгача қисқарди. Зиёрат вақтида бажариладиган қурбонлик қилиш билан боғлиқ анъаналар тартиблаштирилди.

10. Қорақалпоқларда XX асрнинг охири – XXI асрнинг бошларида ўтказилган диний байрамлар турли хил тасаввурларни ўз ичига олган. XX асрда ҳали ҳам мавжуд бўлган айрим анъаналар XXI асрга келиб буткул унутилган. Улардан бири «*Ҳайт сейили*» (Ҳайит сайли)дир. Аммо исломий урф-одатлар билан боғлиқ маросимларнинг аксарияти, яъни «*аўыз ашар*», «*питр*», «*байрамда жасы үлкенлерден хабар алыў*», «*Қәдир кешеси*» халқ орасида сақланиб бормоқда ва трансформациялашув натижасида янги давр шароитларига мослашиб келмоқда.

Келгусида тадқиқотларни алоҳида олинган минтақа доирасида, бир элат, халқ тарихи доирасида умумий назарий ғоялардан муаммони аниқлаштириш (конкретлаштириш)га йўналтириш зарурияти мавжуд. Бундай ёндашув ўрганиб бўлинган фактларни янада бой мазмун билан тўлдиришга имкон яратади. Тарихий жараённинг ажралмас компоненти бўлган ҳар қандай факт (воқеа, ҳодиса) янада аниқроқ маълумот бера олади. Уни бошқа фактлар ва ҳодисалар билан боғлиқликда таҳлил қилиш ислом дини тарқалган муайян минтақада унга хос турли функцияларини, алоҳида олинган у ёки бу элат, халқ тақдирида унинг ролини аниқлаш йўллари очиқ беради.

Қорақалпоқларнинг замоनावий эътиқод ва тасаввурларига бағишланган тадқиқотга яқун ясаб, қуйидаги тавсияларни билдириш мумкин:

– диссертациянинг материаллари ва натижалари асосида ОЎЮ учун ўқув қўлланмасини ишлаб чиқиш;

– маҳаллий давлат ҳокимиятлари органларининг вакиллари билан ҳамкорликда замоनावий эътиқод масалаларига бағишланган маърузалар ва давра суҳбатларини уюштириш аҳолининг диний саводхонлигини ошириш жиҳатидан мақсадга мувофиқдир;

– Қорақалпоғистон диний маросим ва анъаналарида рўй бераётган трансформацион жараёнларни ҳисобга олиб, этнографик экспедициялар ёрдамида кенг қўламли тадқиқотларни йўлга қўйиш мақсадга мувофиқдир.

**НАУЧНЫЙ СОВЕТ PhD.03/30.12. 2019.Tar.20.05 ПО ПРИСУЖДЕНИЮ  
УЧЁНЫХ СТЕПЕНЕЙ ПРИ КАРАКАЛПАКСКОМ  
ГОСУДАРСТВЕННОМ УНИВЕРСИТЕТЕ**

---

**КАРАКАЛПАКСКИЙ НАУЧНО-ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКИЙ  
ИНСТИТУТ ГУМАНИТАРНЫХ НАУК**

**ТУРЕКЕЕВ КУАНЫШБЕК ЖИЕНБЕКОВИЧ**

**СОВРЕМЕННЫЕ ТРАДИЦИОННЫЕ ВЕРОВАНИЯ И  
ПРЕДСТАВЛЕНИЯ КАРАКАЛПАКОВ**

**07.00.07 – Этнография, этнология и антропология**

**АВТОРЕФЕРАТ  
диссертации доктора философии (PhD) по историческим наукам**

**Нукус – 2022**

Тема диссертации доктора философии (PhD) по историческим наукам зарегистрирована в Высшей Аттестационной комиссии при Кабинете Министров Республики Узбекистан №В.2018.3.PhD/Tar373

Диссертация выполнена в Каракалпакском научно-исследовательском институте гуманитарных наук.

Автореферат диссертации на трех языках (узбекский, русский, английский (резюме)) размещен на веб-странице ([www.karsu.uz](http://www.karsu.uz)), а также на информационно-образовательном портале «Ziyonet» ([ziyonet.uz](http://ziyonet.uz)).

**Научный руководитель:**

**Курбанова Земфира Ибрагимовна**  
кандидат исторических наук, с.н.с.

**Официальные оппоненты:**

**Абдуллаев Улугбек Сайданович**  
доктор исторических наук, профессор

**Тлеубергенова Навбахор Абдукаримовна**  
кандидат исторических наук, доцент

**Ведущая организация:**

**Ургенчский государственный университет**

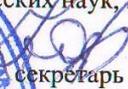
Защита диссертации состоится «22» 02 2022 года в 10<sup>00</sup> часов на заседании Научного совета PhD.03/30.12.2019.Tar.20.05 при Каракалпакском государственном университете. (Адрес: 230100, г.Нукус, ул. Ч.Абдирова, №1. Тел.: (99361) 223-60-49; Факс: (361) 223-60-49; e-mail: [karsu.info@gmail.ru](mailto:karsu.info@gmail.ru).)

С докторской диссертацией можно ознакомиться в Информационно-ресурсном центре Каракалпакского государственного университета. (зарегистрировано за №67). (Адрес: 230100, г.Нукус, ул. Ч.Абдирова, №1. Тел.: (99361) 223-60-49; Факс: (361) 223-60-49.)

Автореферат диссертации разослан «08» 02 2022 года.  
(реестр протокола рассылки № 3 от «08» 02 2022 года.)



  
**Р.Б. Баллиева**  
Председатель научного совета по присуждению ученых степеней, доктор исторических наук, профессор

  
**Х.М.Отегенов**  
Ученый секретарь научного совета по присуждению ученых степеней, доктор философии (PhD)

  
**Б.А. Кошанов**  
Председатель научного семинара при научном совете по присуждению ученых степеней, доктор исторических наук, профессор

## **ВВЕДЕНИЕ (аннотация диссертации доктора философии (PhD))**

**Актуальность и востребованность темы диссертации.** В процессе глобализации, происходящей в современном обществе, изучение этнокультурных особенностей и религиозной идентичности на научной основе приобретает все большее значение. Этническая и религиозная идентичность различных этносов находится в тесной взаимосвязи с их культурой, духовными ценностями и ритуалами. В связи с чем, изучение культуры и религиозных верований различных этносов с этнологической точки зрения приобретает большое значение.

Опираясь на научный подход, основанный на отношении к религии, как важной составляющей общечеловеческой культуры, религиозные верования являются одним из основных факторов существования этноса. Кроме того, своеобразие религиозных верований и их локальное этнокультурное своеобразие признаны единой системой.

Изучение в гуманитарной науке Узбекистана национальной культуры, культурного и духовного развития в целом связано с обретением независимости нашей страной. За годы независимого развития нашей страны, позитивные изменения, произошедшие в государственной политике в области религии, привели к радикальным изменениям в науке.

Религия в современных исследованиях рассматривается в широком историческом и культурном контексте. Такой подход лежит в основе современных концепций научно-исследовательских институтов республики. Изучение современных религиозных верований и представлений каракалпаков является одной из актуальных научных задач, стоящих перед этнологической наукой Узбекистана.

Актуальность темы исследования обусловлена тем, что исследование современных религиозных верований и представлений каракалпаков состоит не только в необходимости воссоздания одного из важнейших компонентов духовной культуры населения Каракалпакстан, но и в решении ряда проблем теоретического характера, касающихся развития религиозных представлений в полиэтнических сообществах Центральноазиатского региона.

Данное исследование в определенной степени служит выполнению задач, обозначенных в Указе Президента Республики Узбекистан УП-5416 16.04.2018 «О мерах по коренному совершенствованию деятельности в религиозно-просветительской сфере»<sup>1</sup>, Постановлениях Президента Республики Узбекистан ПП-4436 04.09.2019 «О дополнительных мерах по совершенствованию деятельности религиозно-просветительской сферы»<sup>2</sup>, ПП-3668 16.04.2018 «О мерах по совершенствованию деятельности Комитета по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан»<sup>3</sup>, Постановлении Кабинета Министров Республики Узбекистан № 612 от

---

<sup>1</sup> Указ Президента Республики Узбекистана УП-4944 «О мерах по коренному совершенствованию деятельности в религиозно-просветительской сфере» от 16.04.2018 г. / <https://lex.uz/ru/docs/3686283>

<sup>2</sup> Постановление Президента Республики Узбекистан от 0.09.2019. <https://lex.uz/ru/docs/4500899>.

<sup>3</sup> Постановление Президента Республики Узбекистан ПП-3668 16.04.2018 / <https://lex.uz/ru/docs/3685965>.

29.09.2021 «Об утверждении положения о Комитете по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан»<sup>4</sup>.

**Соответствие исследования приоритетным направлениям развития науки и технологий в республике.** Диссертационное исследование выполнено в соответствии с приоритетным направлением развития науки и технологий Республики Узбекистан 1. «Формирование системы инновационных идей и пути их осуществления для социального, правового, экономического, культурного, духовного и образовательного развития информированного общества и демократического государства».

**Степень изученности проблемы.** Изучение современных традиционных верований и представлений каракалпаков началось в конце XIX - начале XX веков. Работы данного периода носили описательный характер, содержали в себе описания религиозных традиций каракалпаков.

Работы, опубликованные в советский период, освещают многие аспекты рассматриваемой темы, однако, опирались они на марксистско-ленинский подход.

Современные исследователи достаточно активно изучают различные стороны традиционных верований и обрядности народов Узбекистана. Работы этого периода отличаются разнообразием применяемых подходов.

В целом, анализ научной литературы по данной проблематике показывает, что религиозные верования и представления не становились объектом специального исследования. Поэтому исследование современных религиозных верований и представлений каракалпаков имеет актуальное научное значение. Более подробный анализ степени изученности проблемы приведен во втором параграфе первой главы.

**Связь диссертационного исследования с планами научно-исследовательских работ научно-исследовательского учреждения, где выполнена диссертация.** Диссертация выполнена в рамках научно-исследовательских работ Каракалпакского научно-исследовательского института гуманитарных наук ККО АН РУз: ФА-Ф8-006 – «Общество и ислам в современном Каракалпакстане: историко-этнологические исследования» (2007-2011); ФА-Ф1-Г001 – «Каракалпакстан в контексте мировой культуры. Город и городская культура в низовьях Амударьи в исторической перспективе» (2012-2016); ФА-А1-Г004 – «Образ женщины в представлениях каракалпаков: этнологическое исследование» (2015-2017); ФА-ИЗ-Г002 – «Подготовка и издание книги «История Каракалпакстана (1991-2015 гг.)».

**Цель исследования** является изучение и анализ комплекса современных традиционных верований и представлений каракалпаков.

**Задачи исследования:**

изучение реликтов религиозных верований в современных теротеистических практиках каракалпаков;

---

<sup>4</sup> Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамаси хузуридаги Дин ишлари бўйича қўмита тўғрисидаги низом / <https://static.norma.uz/documents/doc4/612>.

классификация воззрений каракалпаков о культуре предков и представлениях о посмертном существовании;

выявить отличительные особенности магических представлений в современной обрядности каракалпаков;

проанализировать на основе этнографических материалов, гармоничное сочетание исламских традиций с национальными традициями в семейных обрядах;

на основе новых этнографических материалов выявить исламские религиозные праздники у каракалпаков и их локальные особенности;

произвести анализ роли традиционных верований в менталитете каракалпаков, трансформаций, происходящих в них, а также произвести научные и теоретические выводы по теме исследования.

**Объектом исследования** явились религиозные верования и представления каракалпаков

**Предметом исследования** стали современные традиционные верования и представления каракалпаков, а также изменения, произошедшие в них.

**Методы исследования.** В диссертации использованы исторический, сравнительный и типологический методы. В исследовании также использовались специальные этнографические методы, включая интервью, интервью и социологические опросы. Также был использован метод простого и включенного наблюдения. Осуществлялась фото-, аудио- и видеофиксация изучаемых явлений и объектов.

**Научная новизна исследования** заключается в следующем:

Установлено, что традиционные традиционные верования каракалпаков сформировались под влиянием общетюркской культуры, в обычаях и обрядах общественной жизни (*шилле, сэтли кун, ийис шыгарыў, бесик той, бет ашар, дэўир айландырыў*, проведение сородневных, стодневных и годовых поминок) встречается синкретизация древних верований и исламских взглядов на основе народных представлений;

Обнаружено, что благодаря многовековому преобладанию кочевой культуры в образе жизни каракалпаков, ареал распространения культа предков расширился и на протяжении длительного времени стабильно сохранялся, передаваясь следующим поколениям в качестве культурного наследия, реликты же древних верований проявлялись в своеобразной консервативной форме;

установлено, что следы магических представлений сохраняются в современной духовной жизни каракалпаков в качестве стереотипов, связанных с верованиями и представлениями;

выявлено, на основе этнографических материалов, что исламские традиции - исламское бракосочетание (*некеден өтиў*), имянаречение (*нарестеге ат қойыў*), похоронно-поминальные обряды, а также религиозные праздники, занимают прочное место в современной общественной жизни каракалпаков в качестве маркера духовной и нравственной жизни.

**Практические результаты исследования** заключаются в следующем:

Подвергнут анализу огромный пласт полевого материала, отражающего домусульманские и исламские верования, их реликты в современной обрядности каракалпаков. Эти материалы свидетельствуют о живучести домусульманских верований и магических приемов, объясняющейся тем, что они составляют духовную культуру – самую устойчивую и многоплановую область человеческой жизни.

Выявлен наметившийся в последнее время процесс возрождения исламской религии, роста интереса к традиционным обрядам, следствием чего стали восстановление общественных молений, реконструкция мечетей.

**Достоверность результатов исследования** подтверждается применением научных принципов объективности и историзма, структурно-функционального метода, которые опираются на фактологические источники (рукописи, полевые записи). Введение в научный оборот новых полевых этнографических материалов по данной проблеме, собранных на территории Каракалпакстана в период 2012-2020 гг., являются оценкой достоверности результатов исследования.

**Научная и практическая значимость результатов исследования.** Материалы исследования могут служить источником при написании обобщающих научных трудов и учебных пособий по истории и этнографии каракалпаков. Кроме того, материалы и результаты исследований можно использовать при написании научных проектов государственных научно-технических программ.

Теоретические выводы диссертации могут быть применены при разработке основ национально-культурной политики в республике, затрагивающей вопросы этнокультурного образования, религиозного образования, социокультурного развития.

#### **Внедрение результатов исследования.**

На основе выводов и предложений, разработанных в ходе изучения современных верований и представлений каракалпаков:

сведения о традиционных и исламских ценностях, обрядах и обычаях каракалпаков, связанных с рождением ребенка, наречением имени, периодом сорокодневия, первыми шагами, первой стрижкой волос, обрядом обрезания, использованы в подготовке сценария для передачи «Ekspediciya» телеканала «O'zbekiston tarixi» национальной телерадиокомпании Узбекистана (справка № 02-40-1208 Национальной телерадиокомпании Узбекистана от 2 декабря 2020 г.). Эти результаты диссертации имеют важное значение для ознакомления широкой общественности с древней и богатой историей Узбекистана, культурой каракалпакского народа, традиционными обрядами и традициями;

материалы, о роли верований и религиозных традиций, их современных проявлений в образе жизни современных каракалпакских женщин, были использованы в прикладном проекте ФА-А1-ГОО4 «Образ женщины в представлениях каракалпаков: этнологическое исследование» Каракалпакского научно-исследовательского института гуманитарных наук

Каракалпакского отделения Академии наук Республики Узбекистан в 2017-2020 годах (справка № 153/1 Каракалпакского научно-исследовательского института гуманитарных наук Каракалпакского отделения Академии наук Республики Узбекистан от 2 июля 2021г.). Применение вышеназванных научных результатов служат научной основой в освещении традиций и обычаев, связанных с доисламскими верованиями, проявляющимися в обрядах с участием женщин;

приведенные в диссертации сведения о реликтах древних религиозных представлений были использованы при подготовке тематических выставок и экскурсионных лекций в музее истории и культуры Республики Каракалпакстан (справка №420 Государственного музея истории и культуры Республики Каракалпакстан от 3 ноября 2021 г.). В частности, результаты исследования традиционных религиозных верований каракалпаков послужат важным источником для сохранения культурного наследия и продвижения национальных ценностей для будущих поколений.

**Апробация результатов исследования.** Результаты исследования были апробированы на 2 международных и 7 республиканских научных конференциях.

**Опубликованность результатов.** По теме диссертации опубликовано 17 научных работ, в том числе 8 статей (6 в республиканских и 2 в международном) в научных изданиях, рекомендованных Высшей Аттестационной комиссией Республики Узбекистан для опубликования результатов докторской диссертации, 9 из них опубликованы в сборниках международных и республиканских научных конференций в виде научных, научно-популярных статей и тезисов.

**Структура и объем исследования.** Диссертация состоит из введения, трех глав, заключения, списка использованных источников и литературы. Общий объем работы составляет 137 страниц.

## ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

**Во введении** обоснованы актуальность и востребованность темы исследования, определены степень изученности проблемы, цели и задачи, объект и предмет исследования, научная новизна, научная и практическая значимость исследования, приведены сведения о достоверности, апробации, внедрении и публикации результатов исследования, а также о структуре работы.

В первой главе диссертации «**Методологические подходы и методы исследования проблемы**», анализируются сложившиеся в мировой науке научные подходы к изучению традиционных верований и представлений, рассмотрена историография проблемы.

В первом параграфе «**Методологические основы изучения традиционных исследований**», даны терминологические определения, связанные с традиционными верованиями и представлениями каракалпаков.

Также подчеркивается роль и значение ислама в религиозной жизни каракалпаков.

Понятие *древние религиозные верования* применяется относительно религиозных традиций, существовавших в народе до принятия ислама. По определению Р.М. Мустафиной «бытовой ислам» не сводится лишь к восприятию исламом домусульманских традиций, это «религиозная жизнь во всем ее объеме»<sup>5</sup>. У исследователей особенностей среднеазиатского ислама утвердилось своё понимание «народного ислама».

При анализе традиционных верований использованы термины анимизм, зоолатрия (теротеизм, тотемизм), магия, и др. «домусульманские» религиозные представления и культы.

Для исследования современных традиционных верований и представлений каракалпаков использовался *сравнительный метод*. Благодаря этому методу стало возможным выявить общее и особенное в традиционных верованиях и представлениях каракалпаков и ближайших им народов – узбеков, туркмен, казахов, раскрыть их особенности в целом.

Традиционные верования и представления каракалпаков рассматривались в ключе *системного подхода*, который позволил рассмотреть их как сложную многоуровневую систему. Этот метод позволил выявить место и роль каждой системы в целостной структуре изучаемого явления.

Использование функционального подхода, а также концепции символизма У.Л. Уорнера дало возможность рассмотреть культуру, как тотальную *символическую систему*, подразделяющуюся на три подсистемы: технологическую (взаимоотношения с природной средой, то есть рассматриваются орудия труда, экология и т.д.), моральную (социальная организация общества) и сакральную (взаимоотношения верующих с их богами; естественный мир и сверхъестественный мир)<sup>6</sup>. Религиозные феномены Уорнер разделяет на следующие категории: 1. верования, 2. обряды. Именно поэтому, сакральные представления – это системы вербальных и мысленных символов, выражающихся, чаще всего, в фольклоре (мифы, эпос, сказки и т.д.), а ритуалы – символические системы из взаимозависимых слов, действий и материальных символов. Обе категории выполняют связующую функцию между верующими и их богами<sup>7</sup>. Такой системно-функциональный подход стал одним из основных в исследовании.

Кроме указанных методов, методологической и теоретической базой исследования послужили труды Ю.В. Бромлея<sup>8</sup>, В.А. Тишкова<sup>9</sup>, К.Ш. Шаниязова<sup>10</sup> и др.

---

<sup>5</sup> Мустафина Р.М. Представления, культы, обряды у казахов (В контексте бытового ислама в Южном Казахстане конца XIX- XX вв.). – Алма-Ата, 1992. – С. 6.

<sup>6</sup> Уорнер У.Л. Живые и мертвые. – М.-СПб.: Университетская книга, 2000. – С. 635.

<sup>7</sup> Уорнер У.Л. Указ. соч. – С. 588.

<sup>8</sup> Бромлей Ю.В. Современные проблемы этнографии: очерки теории и истории. – М., 1981.

Интерпретация исследовательского материала с точки зрения отмеченных методов, широкое использование специальных этнографических, позволило создать надежную базу для достижения целей и задач исследования.

Во втором параграфе *«Историографический обзор источников по данной проблеме в отечественной и зарубежной историографии»* дан анализ литературы по данной проблеме. Литература, по традиционным верованиям и представлениям каракалпаков, разделена в исследовании на следующие периоды: 1) XVIII – начало XX века. (Здесь исследуются различные источники, отчеты, дневники путешественников, членов различных миссий и экспедиций, которые содержат случайную информацию о традиционных верованиях и представлениях каракалпаков); 2) научно-исследовательская литература советского периода; 3) литература периода независимости.

Наиболее ранними работами первого периода, в которых приводятся сведения о религиозных традициях каракалпаков, являются сочинения Д.Гладышева и И.Муравина<sup>11</sup>, П.Рычкова<sup>12</sup>, А.В. Каульбарса<sup>13</sup>, А.Вамбери<sup>14</sup>.

Краткие, но весьма ценные сведения относительно религиозной жизни каракалпаков в XIX веке содержатся в произведениях классиков каракалпакской литературы Бердаха и Ажинияза<sup>15</sup>.

Литература данного периода содержит эпизодические сведения о традиционных верованиях каракалпаков, так как систематического исследования населения региона не проводилось. Однако, невзирая на свою фрагментарность, эти сведения представляются ценным источником для нынешних исследователей.

Второй период в историографии традиционных верований каракалпаков основан на рассмотрении этнической ментальности через обычаи, верования, формы социальной организации каракалпаков. Работы исследователей этого периода содержат материалы, касающиеся всех пластов жизни каракалпакского народа. Наиболее ценным в рамках данной группы, явилось

---

<sup>9</sup> Тишков В.А. Этническое и религиозное многообразие – основа стабильности и развития российского общества: статьи и интервью. - М., 2008; Его же: Национальная идентичность и духовно-культурные ценности российского народа. – СПб., 2010.

<sup>10</sup> Шаниязов К. К этнической истории узбекского народа. – Т., 1974.

<sup>11</sup> Поездка из Орска в Хиву и обратно, совершенная в 1740-1741 годах Гладышевым и Муравиным / изд. с приобщением соврем. карты Миллерова пути от Орска до Зюнгор. владений и обратно, Я.В.Ханыковым, д. чл. Имп. Рус. геогр. об-ва; авт. предисл. Я. Ханыков. – СПб., 1851. – [2], 85 с., 2 л. карт.

<sup>12</sup> Рычков П. История Оренбургская, журн. Соч. и переводы, 1759 г., август; Рычков П. Топография Оренбургской губернии, журн. Соч. и переводы, 1762 г., март.

<sup>13</sup> Каульбарс А.В. Древнейшие русла Аму-Дарьи / Записки императорского русского географического общества. Т.17. – СПб., 1887. - № 4. – 623 с.

<sup>14</sup> Вамбери А. Путешествие по Средней Азии (Рассказы о странах Востока). – М.: Восточная литература, 2003. – 320 с.

<sup>15</sup> Эжинияз. – Некис: Илим, 2014. – Б. 19, 79, 91, 149, 206; Бердақ. Сайланды шығармалары. – Некис: Қарақалпақстан, 1997. – Б. 139, 155, 192.

исследование М.С.Андреева, посвященные изучению культуры народов Средней Азии<sup>16</sup>.

Представления, связанные с почитанием духов предков, нашли отражение в работах таких исследователей, как С.П.Толстов, О.А.Сухарева, А.К.Писарчик, В.А.Чистяков<sup>17</sup>. Проблема веры в душу человека после его смерти разрабатывалась и учеными Центральной Азии, в частности, Т.Баялиевой<sup>18</sup>.

Одной из работ, в определенной степени касающихся традиционных верований узбеков Хорезмского оазиса, явилось исследование Г.П.Снесарева. Ценность данного труда заключается в том, что сведения собирались автором на протяжении долгих лет. В работе содержатся сведения о быте, обрядах, генезисе религиозных верований<sup>19</sup>.

Одним из первых каракалпакских исследователей, затронувшим вопросы традиционных верований и представлений стал У. Кусекеев<sup>20</sup>.

Масштабные исследования традиционного быта каракалпаков связаны с созданием в 1945 г. в составе Хорезмской археолого-этнографической экспедиции АН СССР Каракалпакского этнографического отряда. Ее участники опубликовали ряд работ, посвященных культуре и быту каракалпаков: С.П.Толстов<sup>21</sup>, Т.А.Жданко<sup>22</sup>, Б.В.Андрианов<sup>23</sup>, С.К.Камалов<sup>24</sup>, Р.Косбергенов<sup>25</sup> и др.

В работах этнографа Х.Есбергенова неоднократно освещались традиционные представления каракалпаков<sup>26</sup>. Исследование Х. Есбергенова, посвященное вопросам веры в существование духов и души человека после его смерти, а также ритуалу и обрядам, связанным с ней, произведено на основе полевых материалов, собранных в середине XX века.

---

<sup>16</sup> Андреев М.С. Чильтаны в среднеазиатских верованиях // В.В.Бартольд. – Т., 1927. – С. 334-348; Его же: Таджики долины Хуф. - Вып 1. – Сталинабад, 1953. – 251 с.

<sup>17</sup> Толстов С.П. Религия народов Средней Азии // Религиозные верования народов СССР. – М.-Л.: Московский рабочий, 1931. – С. 268-276, 333-335; Сухарева О.А. Ислам в Узбекистане. – Т.: АН УзССР, 1960. – С. 31; Писарчик А.К. Смерть. Похороны // Таджики Каратегина и Дарваза. Вып. 3. – Душанбе: Дониш, 1976. – С. 121-122; Чистяков В.А. Представления о дороге в загробный мир в русских похоронных причитаниях XIX-XX вв. // Обряды и обрядовый фольклор. – М.: Наука, 1982. – С. 114-126.

<sup>18</sup> Баялиева Т.Д. Доисламские верования и их пережитки у киргизов. – Фрунзе: Илим, 1972. – С. 58-61.

<sup>19</sup> Снесарев Г.П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков Хорезма. – М.: Наука, 1969. – 336 с.

<sup>20</sup> Кусекеев У. Этнография ККАССР. – Нукус, 1934 // Рукописный фонд фундаментальной библиотеки Каракалпакского отделения АН РУз. Инв. №932. – С. 43-49, 53-69, 84-135.

<sup>21</sup> Толстов С.П. Древний Хорезм. – М.: Полиграфкнига, 1948. – 352 с.; Его же: По следам древнехорезмийской цивилизации. - М.-Л.: АН СССР, 1948. – 337 с. и др.

<sup>22</sup> Жданко Т.А. Очерки исторической этнографии каракалпаков. – М.-Л., 1950; Её же: О типе этнических общностей с пережитками родо-племенной структуры в Средней Азии и Казахстане. – М.: Наука, 1973.

<sup>23</sup> Андрианов Б.А. Этническая территория каракалпаков в северном Хорезме. XVIII-XIX в.в. / Труды Хорезмской археолого-этнографической экспедиции. Т.III. – М., 1958.

<sup>24</sup> Камалов С.К. Пережитки ислама и традиции старого быта у каракалпаков // Материалы второго совещания археологов и этнографов Средней Азии. – Сталинабад, 1956. – М.-Л., 1959. – С. 122-127; Его же: Каракалпаки в XVIII-XIX веках. – Т.: Фан, 1968. – 328 с.

<sup>25</sup> Косбергенов Р. Положение каракалпакского населения в Хивинском ханстве в конце XIX – начале XX века / Труды Хорезмской археолого-этнографической экспедиции. Т.III. – М., 1958.

<sup>26</sup> Есбергенов Х. Каракалпақлардың гейпара дәстүрлері хақында. – Нөкіс: Қарақалпақстан, 1964. – Б. 22-89; Есбергенов Х., Атамуратов Т. Традиции и их преобразования в городском быту каракалпаков. – Нукус: Каракалпақстан, 1975. – С. 166-205.

Необходимо отметить, что в этот период, проблема религии, в частности ислам, становился объектом интереса ряда западных исследователей. Среди них получивший широкую известность справочник А.Беннигсена и Э.Уимбуша, посвященный мусульманам советской эпохи<sup>27</sup>. Работа выполнена на основе анализа антирелигиозной литературы, что значительно сужает видение проблемы.

Несомненный интерес представляет работа крупнейшего исследователя ислама в Центральной Азии, профессора Девина Дэвиза<sup>28</sup>.

В целом, литература данного периода несет на себе отпечаток проводившейся атеистической политики, большая часть из них была посвящена изучению доисламских верований и обрядов. Традиционные религиозные верования и исламские обряды каракалпаков остались недостаточно изученными, а отдельные работы, посвященные данному вопросу не исчерпывают проблему.

Третий период историографии характеризуется активным изучением современными исследователями различных сторон традиционных верований и обрядности каракалпаков.

Отдельные аспекты изучаемой нами проблемы затрагивались в работах И.М.Садгян, Р.Баллиевой, М.А.Карлыбаева, Т.А.Тлеубергеновой, З.И.Курбановой<sup>29</sup>. В исследованиях Р.С.Камаловой и С.Х.Есбергеновой семейные обряды каракалпаков изучались<sup>30</sup> в тесной связи с традиционными представлениями, связанными с животными.

В узбекистанской историографии вопросы почитания предков и погребальные обряды рассмотрены в исследованиях К.Насриддинова и М.М.Пайзиевой<sup>31</sup>.

Особое значение для сравнительного анализа традиционных представлений каракалпаков с верованиями узбеков имела монография узбекского ученого А.Аширова, посвященная религиозным верованиям и представлениям<sup>32</sup>.

---

<sup>27</sup> Alexandre Bennigsen, Enders Wimbush. Muslims of the Soviet Empire. A Guide. - London & Bloomington, Ind., 1986.

<sup>28</sup> Devin Dewese. Islamization and Native Religion in the Golden Horde: Baba Tukles and Conversion to Islam in Historical and Epic Tradition. University Park: Pennsylvania State University Press, 1994.

<sup>29</sup> Садгян И.М. Воспитание детей в городской семье каракалпаков: Автореф. дис. ... канд. ист. наук. – Т., 1993. – 29 с.; Баллиева Р. Этнокультурные особенности природопользования народов Приаралья (в конце XIX-начале XX века). – М.: Компания Спутник, 2003; Карлыбаев М.А. Роль зияратов в повседневной жизни каракалпаков // Мир ислама: Материалы международной исламоведческой научной конференции. – М., 2007. – С. 126; Тлеубергенова Н.А. Традиционное жилище каракалпаков XIX – начало XX вв.: Дис. ... канд. ист. наук. – Нукус, 1996. – 168 с; Курбанова З.И. Каракалпакский костюм: традиции и новации. – Нукус: Илим, 2021; Ее же: Традиционные верования и представления каракалпаков, связанные с одеждой и украшениями // Вестник антропологии. – М., 2016. – №3. – С. 63-72.

<sup>30</sup> Камалова Р.С. Традиционные верования в семейно-бытовой обрядности каракалпаков: Автореф. дис. ... канд. ист. наук. – Нукус, 1996. – 24 с.; Есбергенова С.Х. Почитание животных в культовой практике каракалпаков (конец XIX – середина XX вв.): Дис. ... канд. ист. наук. – Нукус, 2001. – 155 с.

<sup>31</sup> Насриддинов К. Ўзбек дафн ва таъзия маросимлари. – Т.: Мерос, 1996; Пайзиева М.Х. Ўзбекларнинг анъанавий ва замонавий мотам маросимлари (Тошкент шаҳри мисолида). – Т.: Yangi nashr, 2014.

<sup>32</sup> Аширов А.А. “Авесто”дан мерос маросимлар. – Т.: Мерос, 2001; Ўша муаллиф: Ўзбек халқининг қадимий эътиқод ва маросимлари. – Т.: Алишер Навоий номидаги Ўзбекистон Миллий кутубхонаси нашриёти, 2007; Ево же: Ўзбек маданиятида сув. – Т.: Akademnashr, 2020.

Ряд работ узбекистанских исследователей Д. Файзиевой, А. Азизова, посвящен представлениям, связанным с животными<sup>33</sup>.

В годы независимости проводились изыскания, посвященные изучению каракалпаков Ферганской долины. Так, У.Абдуллаевым и Р.Атахановым подробно рассмотрены процессы миграции, хозяйственные типы, материальная культура, в том числе семейные обряды каракалпаков<sup>34</sup>.

Указанный период отмечен рядом исследований западных ученых, где затронута проблема религии. Своё видение проблемы развития культуры и религии узбеков с XIV века по новейшее время представил американский исследователь Эдвард Оллворт<sup>35</sup>.

Свой вклад в исследование религии в Центральной Азии внес Яков Рой<sup>36</sup>. Его исследование основывалось на привлечении архивных источников. Хотя в работе используется значительная источниковая база, ее недостатком явилось отсутствие критического подхода к советским аналитическим данным.

Американский исследователь Эрен Ташар в своей работе предлагает пересмотреть существующие оценки религиозной политики СССР, которая зачастую рассматривается лишь через призму «воинствующего атеизма»<sup>37</sup>. По мнению автора, необходимо пересмотреть представления о месте и роли религии в Советском Союзе для более глубокого понимания ислама в Центральной Азии.

В целом же, историографический обзор работ, опубликованных в XX веке, позволяет заключить, что в них не нашли отражение трансформационные процессы. Несмотря на то, что проводились исследования, посвященные семейным обрядам, представлениям и верованиям, связанным с реликтами культа животных, в целом эта проблема осталась недостаточно изученной.

Вторая глава **«Место древних религиозных верований и традиций в современном каракалпакском обществе»** состоит из трех параграфов. Первый параграф **«Представления и верования каракалпаков, связанные с животными»** освещает реликты почитания животных в обрядах и религиозных практиках каракалпаков.

*Культ змеи* занимает важное место в зоолатрии каракалпаков. У каракалпаков, как и у других тюркских народов, змея являлась священным животным. Некоторые сведения о ней встречаются в рукописи У.Кусекеева,

---

<sup>33</sup> Файзиева Д. Ўзбек фольклорида илон образи. – Т.: Фан, 2010; Азизов А. Ўзбек халқи дунёкарашида ҳайвон култига доир мулоҳазалар // Ўзбекистон этнологиясининг долзарб муаммолари. Илмий тўплам. – Т.: Adabiyot uchqunlari, 2017. – Б. 256-261.

<sup>34</sup> Абдуллаев У. Фарғона водийсида этнослараро жараёнлар. – Т.: Янги аср авлоди, 2005; Атаханов Р.С. Фарғона водийси қорақалпоқларида анъанавий ва замонавий этноинтеграцион жараёнлар: Тар. фан. д-ри (PhD) ... дис. автореф. – Термиз, 2021. – Б. 19-21.

<sup>35</sup> Allworth E. The modern Uzbeks: from the fourteenth century to the present: a cultural history. – Stanford, 1990.

<sup>36</sup> Roi Y. Islam in the Soviet Union from World War II to Gorbachev. - London/New York, 2000.

<sup>37</sup> Tasar Eren. Soviet and Muslim: The Institutionalization of Islam in Central Asia. 1943-1991. – Oxford, 2017.

«Змея бывает двух видов: черная пестрая змея и белая змея. Черная пестрая змея являлась ядовитой, вторая – нет»<sup>38</sup>.

*Культ волка.* В традиционной культуре каракалпаков следы почитания этого животного сохранились в отдельных традициях и обычаях. Как и у ряда близкородственных народов, у каракалпаков для того, чтобы уберечь новорожденного от внезапной смерти и всяких болезней, проводят различные ритуалы, в основе которых лежат следы почитания различных животных, в том числе волка.

*Культ лебедя.* У каракалпаков, представления, связанные с данной птицей, сохранились, главным образом, среди сельского населения. Согласно их представлениям, белого лебедя нельзя убивать. В случае, когда зная об этом, кто-либо убьет лебедя, то может навлечь на себя беду. Как считают жители Чимбайского района, «человек застреливший белого лебедя, может пострадать, либо подвергнуться психическому расстройству (*жын урыўы*)»<sup>39</sup>.

*Культ орла.* Орел присутствовал в традиционной медицине в качестве действенного метода в лечении бесплодия у каракалпакских женщин в XX в. Чучело орла после прочтения соответствующих молитв подвешивалось к потолку комнаты<sup>40</sup>. Этот ритуал совершается и ныне. Но в связи с тем, что орел встречается редко, его стали заменять чучелом вороны или черной курицы.

*Культ коня.* Во многих ритуалах современных тюркских народов конь продолжает занимать значительное место. В первую очередь это практики, проводимые в кругу семьи: рождение ребенка, похороны. К примеру, во время проведения «*бесик той*», при первом укладывании ребенка в колыбель женщины исполняют обряд под названием «*бесик шабыў*». Название погребальных носилок «*агаиш ат*» (деревянный конь), свидетельствует о том, что конь был культовым животным.

*Культ барана.* Немало представлений у каракалпаков связано с почитанием барана. Во время свадьбы, при проведении обряда «*бет ашар*» (открывание лица) под ноги невесте подстилают баранью шкуру<sup>41</sup>.

*Культ собаки.* Представления, связанные с почитанием собаки можно наблюдать в традициях младенческого периода. При проведении обряда, посвященного 40-дневию, проводят обряд, при котором первую рубашку (распашонку) ребенка повязывают на шею собаки. Для участия в ритуале выбирают самую быструю собаку. Возможно, именно поэтому первую рубашку ребенка у каракалпаков называют «*ийт кёйлек*» (собачья

<sup>38</sup> Кусекеев У. Этнография Каракалпакской АССР. – Рукопись 1934 г. // Рукописный фонд Каракалпакского Отделения Академии Наук РУ. Инв. № 932. – С. 68.

<sup>39</sup> Полевые записи. ССГ Таза жол, Чимбайского района Республики Каракалпакстан. 2013 г.

<sup>40</sup> Кусекеев У. Этнография Каракалпакской АССР. Рукопись 1934 г. // Рукописный фонд Каракалпакского Отделения Академии Наук РУ. Инв. № 932, – С. 65; Есбергенов Х., Атамуратов Т. Традиции и их преобразование в городском быту каракалпаков. – Нукус: Каракалпакстан, 1975. – С. 116.

<sup>41</sup> Полевые записи. Шуманайский район Республики Каракалпакстан. 2014 г.

рубашка)<sup>42</sup>. Так, чтобы уберечь младенца от злых духов и несчастий, его первую рубашку надевают на собаку, чтобы они перешли к ней<sup>43</sup>.

Во втором параграфе «*Представления о посмертном существовании и почитание предков*» анализу подвергнуты анимистические представления каракалпаков. Основу анимистических представлений составляет вера в существование духов, которые подразделяются на три категории: добрые – охраняющие и оберегающие; злые – наносящие вред; духи или души предков. Наиболее живучей, продолжающей сохраняться и в наши дни, является традиция почитания духов предков. Основана она на представлении о том, что после смерти дух человека продолжает существовать и способен оказывать влияние на жизнь живых. Возникнув, как полагают исследователи, на почве первобытных патриархально-родовых отношений, это представление, по существу, дожило до наших дней, несмотря на воздействие мировых религий<sup>44</sup>. У каракалпаков отношение к духам предков неоднозначное. К ним испытывают уважение, трепет и страх одновременно.

Душа у тюркских народов представляется в самых разных видах. В.В.Бартольд писал, что «...по народным верованиям, душа покойного обращалась в птицу или насекомое», в работе же известного этнографа О.А.Сухаревой говорится, что душа приобретает форму бабочки или мухи<sup>45</sup>. Г.П.Снесарев, глубоко и обстоятельно изучивший верования и обряды узбеков Хорезма, отмечал, что «душа покидает тело умирающего в образе птицы (обычно в образе голубя) или мотылька»<sup>46</sup>. Наиболее распространенным образом у каракалпаков является отождествление души покойного с мухой<sup>47</sup>.

У каракалпаков, как и у других соседних народов, сформировалось представление о том, что духи питаются запахом масла. По этому поводу Г.П.Снесарев писал: «Здесь необходимо сделать существенное уточнение: пищей духов считается не сам богурсак, а *ис* – исходящий от ритуального печенья запах жареного. Соответственно этому обряд кормления духов называется *ис чиқарши*»<sup>48</sup>. Этот день считался днем, посвященным

---

<sup>42</sup> Толеубаев А.Т. Реликты доисламских верований в семейной обрядности казахов (XIX – начало XX в). – Алма-Ата: Гылым, 1991. – С. 75; Кармышева Б.Х. Каратегинские киргизы. – М.: Наука, 2009. – С. 155; Есбергенов Х., Атамуратов Т. Традиции и их преобразование в городском быту каракалпаков. – Нукус: 1975. – С. 149.

<sup>43</sup> Абрамзон С.М. Рождение и детство киргизского ребенка. Т. 12. // СМАЭ. – М.; Л., 1949. – С. 101; Чвырь Л.А. Опыт анализа одного современного обряда // Средняя Азия, Кавказ и зарубежный Восток в древности. – М., Наука, 1983. – С. 126; Толеубаев А.Т. Реликты доисламских верований в семейной обрядности казахов (XIX – начало XX в). – Алма-Ата: Гылым, 1991. – С. 93.

<sup>44</sup> Токарев С.А. Ранние формы религии (Библиотека атеистической литературы). – М.: Политиздат, 1990. – С. 255.

<sup>45</sup> Бартольд В.В. Сочинения. Т. 5. – М.: Изд-во восточной литературы, 1968. – С. 30; Сухарева О.А. Ислам в Узбекистане. – Т.: АН УзССР, 1960. – С. 31.

<sup>46</sup> Снесарев Г.П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков... – С. 114.

<sup>47</sup> Полевые записи. ул. Гузарская Кегейлийского района Республики Каракалпакстан. 2018 г.

<sup>48</sup> Снесарев Г.П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков ... – С. 118.

поминовению духов предков и назывался у каракалпаков «*ийис кунни*», у туркменов «*ыс кунни*», узбеков «*ис*»<sup>49</sup>.

Третий параграф второй главы освещает «**Магические представления в обрядах жизненного цикла каракалпаков**». Магические представления играют важную роль в духовной жизни каракалпаков. В них отразились всё ещё существующие взгляды каракалпакского народа на окружающую природу и человека. Традиционные верования со временем значительно изменились, утратив или, наоборот, приобретя отдельные элементы. Однако существует ряд магических ритуалов и обрядовых практик, которые отличаются своей консервативностью: к ним относятся представления, связанные с первыми годами жизни ребенка.

После того, как ребенок появится на свет, каракалпаки производят целый ряд магических обрядов, основной целью которых является охрана его здоровья и обеспечение продолжительной жизни. Большинство из них связано с пуповиной и плацентой новорожденного, которые тщательно прячут от посторонних глаз. Согласно традиционным верованиям каракалпакского народа, пуповина новорожденного, обладая защитными свойствами, охраняет от злых духов.

Множеством представлений и верований насыщен обряд наречения имени. В случаях, когда в семье рождаются только девочки, желая следующим ребенком видеть мальчика, девочке дают следующие имена: *Улбосын, Улбийке, Улбоган, Улзада, Улдаулет, Улмекен, Ултерий* (букв. «пусть будет мальчик»). Иногда в семье, где рождались только девочки, желая появления на свет мальчика, девочку нарекали мужским именем, одевали в мальчишескую одежду<sup>50</sup>. Когда ребенок рождался мертвым, следующему после него младенцу давали имена *Турсын, Турсынбийке, Турсынай, Турсынбай, Турды, Турдыбай* и др. (букв. «будет жить»).

Насыщены магическими приемами и свадебные обряды. Определенное место в свадебных обрядах занимают представления, связанные с хлебом. До начала проведения свадьбы стороны – жениха и невесты, в знак заключения соглашения производят обряд «*нан сындырыу*» (бук. ломать хлеб), который заключается в отламывании куска от целой лепешки. Этот кусок поочередно дают испробовать молодым, сопровождая процесс различными добрыми пожеланиями в их адрес. Хлеб, как основной продукт питания, занимает важное место в обрядовых практиках. Целью данной церемонии является закрепление новых родственных связей, а также пожелание молодым людям, вступающим в брак счастливой и содержательной жизни<sup>51</sup>. Обряды,

---

<sup>49</sup> Бердыев М. Традиционная похоронно-поминальная трапеза туркмен // Проблемы истории и этнографии советских и зарубежных туркмен. – Ашхабад: Ылым, 1990. – С. 200; Аширов А.А. Ўзбек халқининг қадимий этникод ва маросимлари... – Б. 205.

<sup>50</sup> Полевые записи. Кишлак Шеге Мойнакского района Республики Каракалпакстан. 2019 г.

<sup>51</sup> Полевые записи. ССГ Таза жол Чимбайского района Республики Каракалпакстан. 2013 г.

связанные с хлебом, бытуют не только у каракалпаков, но и у других народов Центральной Азии<sup>52</sup>.

Похоронно-поминальные обряды занимают особое место в семейной обрядности каракалпаков. В основе своей они представляют мусульманский ритуал, содержащий множество домусульманских элементов. Значительное место в них занимают магические представления, связанные с загробной жизнью, с представлением о вреде, который мог причинить покойный живым. Среди них особенно много представлений, связанных с предотвращением несчастий, главным образом, смерти.

У каракалпаков магическими свойствами наделяется место, куда вылили воду после обмывания тела покойного, особенно если покойный был священнослужителем или уважаемым человеком. Это место затем превращается в место паломничества. Паломниками на такие места становятся люди, страдающие различными недугами, в том числе дети, а также бездетные женщины<sup>53</sup>. Паломники приносят с собой жареные на масле лепешки «ийис», читают молитвы из Корана, совершают трехкратные обходы<sup>54</sup>.

Подводя итог главе, диссертант заключает, что в современных обрядовых практиках каракалпаков, реликты верований, связанных с почитанием животных, продолжают сохраняться. Эти представления, подверглись трансформации, но все еще занимают значительное место в обрядовой жизни населения. До сегодняшнего дня у каракалпаков продолжают сохраняться представления, связанные с почитанием духов предков. Почитание усопших предков, ритуальные действия, посвященные им, богаты различными представлениями. Приготовление жареных лепешек, раздача семи лепешек, приготовление ритуальной пищи для усопших предков, посещение их могил, чтение специальных сур, посвященных им (*қуран шықпа*), поминание умершего, а также другие обряды и ритуалы являются одними из основополагающих в духовной жизни каракалпакского народа.

Магические представления наиболее часто встречаются в обрядах жизненного цикла: рождение ребенка, свадьба, похороны. Было выявлено, что магические приемы направлены на достижение конкретной цели: в обрядах, связанных с рождением ребенка – на обеспечение его здоровья и благополучия, в свадебных обрядах – на дальнейшую счастливую жизнь супругов, в похоронных обрядах – на проявление уважения и почитания умерших (*теберик, жыртыс, раздача денег, раздача одежды*).

Третья глава **«Исламские традиции в современной общественной жизни каракалпаков»** состоит из двух параграфов. Первый параграф посвящен анализу вопроса **«Исламские традиции в семейной обрядности**

---

<sup>52</sup> Кисляков Н.А. Семья и брак у таджиков. – М-Л.: Наука, 1959. – С. 123; Шаниязов К.Ш. Узбеки-карлуки. – Т.: Фан, 1964. – С. 139; Лобачева Н.П. Хивинская свадьба // Этнография Таджикистана. – Душанбе: Дониш, 1985. – С. 117.

<sup>53</sup> Полевые записи. ССГ Караузяк Караузякского района Республики Каракалпакстан. 2017 г.

<sup>54</sup> Полевые записи. ССГ Таза жол Чимбайского района Республики Каракалпакстан. 2013 г.

*каракалпаков*». В XX веке, особенно, в период усиления атеистической идеологии, исламские обряды и традиции подверглись трансформациям. Однако, невзирая на длительный период господства атеизма, всяческие запреты и гонения, каракалпаки, сумели сохранить свои религиозные традиции.

В число таких обрядов входят ритуал мусульманского бракосочетания (*некеден өтиў*), имянаречение (*нарестеге ат қойыў*), похоронная обрядность, жертвоприношение, пост, соблюдение исламских ритуалов (пятикратный намаз) и другие.

Бракосочетание у каракалпаков «неке»<sup>55</sup>, в народе бытует как «неке қыйыў», «некеден өтиў». Проводится обряд после того, как невесту привозят в дом жениха. Руководит обрядом обычно священнослужитель либо местный мулла – *мектеп молла*. Мусульманское бракосочетание сопровождается испитием брачной воды *неке суўы*. Традиция нашла отражение в работе каракалпакских этнографов: «мулла читал молитву над чашкой (зерен) с водой (*неке суў*), куда опускались серебряные монеты. Край чашки с двух сторон имел специальные прорезы. После читки молитвы мулла давал испить воды из этой чашки сперва с одного прореза жениху, потом с другого – невесте, затем и всем присутствующим. Обычно воды не хватало всем. За совершение обряда бракосочетания мулла получал оставшиеся в чашке монеты и отрез ткани»<sup>56</sup>.

При сборе полевых материалов по данному вопросу было выявлено, что описанная выше традиция претерпела значительные изменения. В частности, не было зафиксировано исполнение свидетелями стихотворных строк. Имеются и некоторые изменения в самом обряде испития брачной воды.

На современном этапе значительная часть брачующихся предпочитает регистрировать брак в ЗАГСе. Однако, после регистрации брака в ЗАГС, все чаще молодые люди предпочитают провести еще и обряд мусульманского бракосочетания.

Еще одна традиция, связанная с исламом – имянаречение, сопровождаемое обрядом *азан*. В исламских источниках эта традиция называется *акика*. Проведение данного ритуала у каракалпаков считалось одним из обязательных. Бытуют случаи, когда ребенку сначала дают имя, но сам обряд проводится значительно позже<sup>57</sup>. В день церемонии готовится угощение (плов, бешбармак («*гүртик*»)), приглашается мулла. Во время его проведения ребенка располагают лицом на юг, после чего 3 раза произносят *азан* в правое ухо, 3 раза *такбир* в левое ухо и три раза произносят само имя. Ребенку в рот во время обряда кладут хурму<sup>58</sup>. У каракалпаков вместо хурмы используют сушеный урюк или подслащенную воду, приговаривая при этом

<sup>55</sup> Каракалпакско-русский словарь. – М.: Государственное издательство иностранных и национальных словарей, 1958. – С. 482.

<sup>56</sup> Есбергенов Х., Атамуратов Т. Традиции и их преобразование в городском быту каракалпаков... – С. 72.

<sup>57</sup> Полевые записи. 23 микро-район города Нукуса Республики Каракалпакстан. 2020 г.

<sup>58</sup> Абу Абдуллох Мухаммад ибн Исмоил ал-Бухарий. Хадис (Ал жомий Ас-сахих). 3-Жилд. – Т.: Қомуслар бош тахририяти, 1997. – Б. 509.

«баланың тили биринши болып, шийрин сөз бенен шықсын!» (пусть первые слова ребенка будут сладкими)<sup>59</sup>. Священнослужителя, проводившего обряд, по окончании церемонии одаривают деньгами или одеждой.

К исламским традициям относят мероприятие, посвященное 63 – летию. Эта дата считается священной у мусульман, так как основоположник исламской религии Пророк Мухаммед прожил 63 года (570-632 гг.). Поэтому последователи ислама, достигая 63-летнего рубежа, стремятся подвести итоги своей жизни. В некоторых семьях эту дату торжественно отмечают, приглашая большое количество гостей, в других же ограничиваются приготовлением угощения для родных и близких. Празднование этой даты у каракалпаков называют «*Пайгамбар жасы*» (возраст Пророка). Обычно в этот день режут жертвенное животное (баран, коза), готовят угощение для пришедших гостей, после чего читаются суры из Корана.

В начале XXI века благодаря пропаганде среди населения, проводимой священнослужителями, некоторые традиции претерпели изменения. Так, результатом разъяснительной работы стало упорядочение похоронной обрядности, а также различных мероприятий, проводимых в местах паломничества (*ширк, биъдат*).

Второй параграф «*Исламские религиозные праздники каракалпаков*» рассматривает мусульманские праздники. К общепринятым мусульманским праздникам у каракалпаков относят Курбан байрам, Ураза байрам, Маулид, а также обрядность, связанную с ними.

В исламской религии лучшим месяцем года является Месяц Рамазан (араб. رمضان, Рамадан). Мероприятия и религиозные обряды, проводимые в священном месяце, переплетаясь на протяжении многих веков с различными местными традициями и взглядами, дошли до наших дней.

О своем намерении приступить к посту у каракалпаков сообщают за день до начала самого поста. Накануне Уразы, во всех домах жарят традиционные ритуальные лепешки *шелтек* или *баўырсақ*. Этот обряд называется «*ийис шығарыў*» (букв. «распространять запах»). Согласно верованиям каракалпакского народа, в день, когда производится *ийис шығарыў*, духи предков навешают свои дома и вкушают запах масла, исходящий из него.

Разговение в исламской религии называется Ифтар (араб. إفطار), население использует термины «*ифтарлық*» (букв. ифтарство) и «*аўыз ашар*» (букв. открывание рта). В священном писании мусульманской религии об этом пишется так: «Пост во время месяца Рамазан является обязательным условием, возложенным Аллахом на уверовавших (Бақара, 183-аят)»<sup>60</sup>.

Пост длится 30 дней, отдельные люди постятся дополнительно еще 6 дней. Те, кто не постился в течение нескольких лет, либо приступил впервые, будучи уже в зрелом возрасте, помимо обязательного поста в течение месяца

<sup>59</sup> Полевые записи. ССГ Шуманай Шуманайского района Республики Каракалпакстан. 2014 г.

<sup>60</sup> Бурхониддин ал-Марғинович. Ҳидоя. 1-жилд. – Т.: Адолат, 2001. – Б. 429.

в качестве кафарат «каффара (араб. كفارة)» продолжают поститься еще некоторое время<sup>61</sup>.

Следующий исламский праздник, который отмечается через 70 дней после завершения поста Рамазан - Курбан Хайт или Курбан байрам. Курбан байрам или Ид аль-адха (араб. عيد الأضحى) - праздник жертвоприношения. Само же слово «Курбанлык» имеет тюркские корни<sup>62</sup>. Праздник Курбан байрам по мусульманскому летоисчислению начинается 10 числа месяца зул-хиджа. Этот праздник называют «большим Хайтом».

Несмотря на то, что у различных народов в религиозной обрядности, в том числе в обряде жертвоприношения, были существенные различия, суть этих обрядов была одна. Древние люди приносили жертву в случаях, когда необходимо было умиловить природные стихии, в первую очередь убережся от наводнений, землетрясений, засухи. Во время сбора материала на территории Каракалпакстана, при беседе со стариками, неоднократно фиксировались рассказы о принесении жертв в случаях маловодья. В Каракалпакстане 1998-2001 годы были тяжким испытанием для земледельцев. Из-за недостатка воды страдали посевы. В этот период, как отмечают наши информаторы, участились случаи жертвоприношения, направленные на испрошение воды<sup>63</sup>.

Приношение в жертву животных стало одним из элементов исламской религиозной обрядности. Согласно традиции, туша жертвенного животного делится на три части. Эти части распределяются между сиротами, близкими людьми и членами семьи. У каракалпаков, во время празднования Курбан байрам, из мяса жертвенного животного готовят угощение соседям и родственникам. Обычно такие угощения во время празднования Курбан байрам устраивают семьи с достатком. В менее обеспеченных семьях забивают козу, индейку или курицу и тоже угощают родственников и соседей.

При описании Курбан Хайт нельзя обойти вниманием Хадж. Хадж является одним из пяти столпов Ислама. Во время паломничества посещаются Мекка и ее окрестности. За несколько дней до Курбан Хайт паломники прибывают в Мекку и Медину. Прежде чем отправиться на совершение паломничества, паломники раздают *садақа* в честь пророка Мухаммеда и усопших предков.

Среди каракалпаков встречаются случаи, когда человека, совершившего Хадж, наделяют сверхъестественными качествами. В частности, их одежду и вещи, наделяют чудодейственной силой. Так, например, предметы, принадлежавшие Суйин ишану (XIX в), после того, как он совершил Хадж, в качестве «теберик» разобрали люди<sup>64</sup>.

В заключение третьей главы сделаны следующие выводы: религиозные праздники у каракалпаков, проводимые в конце XX – начале XXI вв.

<sup>61</sup> Полевые записи. ул Беруни города Ходжейли Республики Каракалпакстан. 2014 г.

<sup>62</sup> Кашгари М. Диван лугат ат-турк. – Алма-Ата: Дайк-Пресс, 2005. – С. 748.

<sup>63</sup> Полевые записи. ССГ Жана базар Кегейлийского района Республики Каракалпакстан. 2016 г.

<sup>64</sup> Полевые записи. ССГ Кускана Бузатовского района Республики Каракалпакстан. 2013 г.

содержат в себе различные представления. Отдельные традиции, которые существовали еще в XX веке, исчезли к началу XXI. Одним из них является «*Хайт сейили*» (Гуляния в Хайт). Однако, большинство обрядов, связанных с исламской обрядностью: *аўыз ашар*, *питр*, посещение старших родственников, «*Қәдир кешеси*», сохраняются среди населения, трансформируясь и приспособляясь к новому времени.

Семейная обрядность каракалпаков включает в себя обряды, связанные с рождением и первыми годами жизни ребенка, с наречением имени, обрезанием *сүннетлеў*, свадебным циклом, мусульманским бракосочетанием *некеден өтиў*, празднованием возраста Пророка, похоронами, месяцем *Сапар*, *Дәриўшана* и др. В результате исследования сделан вывод о том, что исламские традиции подверглись трансформации, но продолжают сохраняться, приспособляясь к современной жизни. Наиболее хорошо эти традиции сохраняются в семьях улемов, священнослужителей. Религиозные праздники Ураза и Курбан Хайт не потеряли своего значения и в наши дни. Продолжающееся бытовать на протяжении многих веков празднование Хайтов, отличается от других праздников своей многогранностью, богатством этнографического материала.

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

На основе изучения в этнологическом аспекте национально-исторических традиций и верований в современной жизни каракалпаков, были сделаны следующие выводы:

1. В современном обществе продолжают сохраняться различные народные и национальные ценности, реликты древних верований, традиционные представления об окружающей среде, напрямую связанные с историческим мышлением, менталитетом, этнокультурными связями, хозяйственными особенностями народа. Под влиянием этих факторов сформировались своеобразные религиозные взгляды тюркских народов, в том числе каракалпаков.

2. Несмотря на то, что ислам в духовной жизни каракалпаков играет важную роль, реликты древних верований на синкретичной основе сохранились в традициях и обычаях народа. Определенное влияние на формирование в религиозных взглядах каракалпаков сложных и ярких черт сыграли традиции кочевого образа жизни и оседлого земледелия общетюркской цивилизации.

3. Согласно анализу этнографических материалов, в религиозно-национальных традициях и обрядах современных каракалпаков в значительной степени сохранились следы тотемистических воззрений. Такие представления находят отражение в названиях тотемов, связанных со змеей, волком, лебедем (*Cygnus*), орлом (*Aquila*), овцой, собакой. К примеру, запрет на убийство белого лебедя, признание змеи символом богатства и благополучия, а также наличие терминов «*байбура*», «*бөри мангыт*»,

связанных с волком в родовом делении каракалпаков, свидетельствуют о большой роли, которую они выполняли в жизни народа. Отношение каракалпаков к орлу также указывает на тотемистические верования. Орел у древних тюрков приравнялся к Умай – покровительнице матери и ребенка. Знаки тотемных животных хорошо прослеживаются в отношении к коню (погребальные носилки, выражающиеся терминами «агаши ат», «ақыретте минетузын ат», «сонгы минетузын ат») и собаке (церемонии, проводимые при рождении ребенка, надевании первой рубашки ребенку – «ийт көйлек»).

4. Свидетельством того, что культ предков в системе религиозных взглядов каракалпаков занимает важное место, является его широкое распространение и устойчивость. В основе культа лежит представление о существовании духов предков, которые могут оказать реальное влияние на жизнь потомков. Представленные в исследовании материалы позволяют сделать вывод о том, что культ предков у каракалпаков переплетается с различными представлениями, связанными с похоронной обрядностью. В нем нашли яркое воплощение реликты доисламских религиозных представлений.

5. Следы древних религиозных верований наиболее отчетливо прослеживаются в похоронной обрядности каракалпаков. Они хорошо наблюдаются в представлениях, связанных с исходом души из тела в виде мухи или птицы, в традиции раздачи во время похорон кусочков ткани «жыртыс», в обычае раздачи одежды покойного *өлиниң ийиси* родным и близким, приготовлении жареных ритуальных лепешек (*шелтек*, *бауырсақ*), в паломничестве к могиле покойного. В частности, влияние на образ жизни каракалпаков в течение многих веков традиций кочевничества, а также смешение их с исламскими похоронными традициями, стали причиной сохранности на протяжении длительного времени своеобразных консервативных взглядов и древних верований.

6. Значительное место в семейной обрядности каракалпаков занимают магические приемы. Они нацелены на обеспечение благополучной семейной жизни, долголетия, воспитание подрастающего поколения, обеспечение преемственности поколений, создание условий для счастливой жизни молодых. Выбор счастливого дня для проведения свадьбы «сәтли күн» (благоприятный день), традиция преломления хлеба, символика цвета в свадебных нарядах, использование в свадебном обряде «бет ашар» веток фруктовых деревьев являются яркими примерами тому.

7. Историко-этнографическая литература и полевые материалы позволяют утверждать, что магические представления каракалпаков имеют архаичную основу, их формирование относится к ранним этапам человеческого развития, они сохраняются в измененном виде в современных традициях. Анализ эмпирического материала, использованного в исследовании, свидетельствует о том, что магические представления полностью впитались в семейные традиции и обряды каракалпаков и сохраняются параллельно с исламскими традициями.

8. Традиции и ритуалы, основанные на магических приемах, имеющие естественную природу, пропитанные этническими традициями, сохраняют свое разнообразие. Магические представления, связанные с поклонением духам предков, нашли свое яркое выражение в похоронно-поминальных обрядах. Предметы, принадлежавшие людям, прожившим долгую жизнь, имевшим много детей, заслужившим уважение народа или имеющим религиозное звание, наделяются особыми свойствами. Представления, связанные с такими предметами, имеют важное значение в жизни каракалпаков, и широко используются в магических ритуалах, направленных на лечение бесплодия и различных заболеваний.

9. В современном каракалпакском обществе ритуалы жизненного цикла сосуществуют с исламскими традициями. Несмотря на то, что исламское бракосочетание, имянаречение, обряд обрезания проводится в соответствии с исламскими традициями («*Мусылманшылық жолы*» (Исламский путь), «*Пайгамбар жолы*» (Пророческий путь), в них сохранились реликты традиционных верований и этнических традиций. Изменения, происходящие в современном обществе, пропагандистская работа, проводимая представителями духовенства, оказывают влияние и на семейную обрядность. Например, традиция оставлять покойного дома на несколько дней сократилась до одного дня. Упорядочились традиции, связанные с жертвоприношением в местах паломничества.

10. Религиозные праздники, которые проводились в конце XX – начале XXI века у каракалпаков, вобрали в себя различные представления. Отдельные традиции, существовавшие в XX веке, в XXI веке полностью забыты. Одним из них является «*Хайт сейили*» (гуляния во время Хайта). Однако большинство ритуалов, связанных с исламскими традициями, например, «*ауыз ашар*», «*питр*», «*байрамда жасы үлкенлерден хабар алыу*», «*Қадир кешеси*», продолжают сохраняться среди населения, трансформируясь и адаптируясь к условиям новой эпохи.

Необходимость проведения более углубленных исследований, сосредоточенных на изучении в контексте истории одной нации, отдельного региона, переходе от общетеоретических представлений к конкретизации проблемы, становится наиболее насущной задачей в будущем. Такой подход позволил бы наполнить имеющиеся факты еще более богатым содержанием. Любой факт, являющийся неотъемлемой частью исторического процесса (событие, случай), может предоставить еще более точную информацию. Анализируя и сравнивая факты и события в жизни населения того или иного региона исламского мира, можно выявить разнообразие функций в конкретном месте, показать его роль в судьбе народа.

Подводя итог исследованию, посвященному современным верованиям и представлениям каракалпаков, можно дать следующие рекомендации:

– на основе материалов и выводов диссертации подготовить учебные пособия для ВУЗов;

– считается целесообразным совместно с представителями местных органов власти организовать лекции и круглые столы, посвященные вопросам современных религиозных верований, повышению религиозной грамотности населения;

– учитывая трансформационные процессы, происходящие в религиозных обрядах и традициях каракалпаков, провести масштабные этнографические экспедиции.



**SCIENTIFIC COUNCIL PhD.03/30.12. 2019.Tar.20.05 ON AWARDING  
SCIENTIFIC DEGREES UNDER THE KARAKALPAK STATE  
UNIVERSITY NAMED AFTER BERDAK**

---

**KARAKALPAK RESEARCH INSTITUTE OF HUMANITIES**

**TUREKEEV QUANISHBEK JIYENBEKOVICH**

**MODERN TRADITIONAL BELIEFS AND VIEWS OF THE  
KARAKALPAKS**

**07.00.07 – Ethnography, ethnology and anthropology**

**DISSERTATION ABSTRACT  
of the Doctor of Philosophy (PhD) on historical sciences**

**Nukus – 2022**

The dissertation is registered by the № B.2018.3.PhD/Tar373 at the Supreme Attestation Commission at the Cabinet of Ministers of the Republic of Uzbekistan

The dissertation was conducted at the Karakalpak research Institute of Humanities of the Karakalpak branch of the Academy of Sciences of the Republic of Uzbekistan.

The abstract of the dissertation is posted in three languages (Uzbek, Russian, English (resume)) on the website of the scientific council [www.karsu.uz](http://www.karsu.uz) and on «Ziyonet» Information and Education portal website [www.ziyonet.uz](http://www.ziyonet.uz).

**Scientific adviser:**

**Kurbanova Zemfira Ibragimovna**  
Candidate of historical sciences, docent

**Official opponents:**

**Abdullaev Ulugbek Seydanovich**  
Doctor of historical sciences, professor

**Tleuberganova Navbakhor Abdukarimovna**  
Candidate of historical sciences, docent

**Leading organization:**

**Urgench State University**

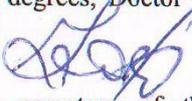
Defense of dissertation will be held on «22» 02 2022 at 10<sup>00</sup> at the meeting of the Scientific Council PhD.03/30.12. 2019.Tar.20.05 awarding scientific degrees under the Karakalpak State University (Address: 230100, Nukus, st. Ch.Abdirrov, 1. Tel.: (99361) 223-60-49; fax: (99361) 223-60-49. e-mail: [karsu.info@gmail.ru](mailto:karsu.info@gmail.ru).)

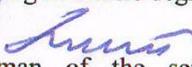
Dissertation can be found in the informational-source center of the Karakalpak State University (Registration number №67) (Address: 230100 Nukus, st. Ch.Abdirrov, 1. Tel.: (99361) 223-60-49; fax: (99361) 223-60-49.)

Abstract of dissertation was distributed on «08» 02 2022.  
(register of certificate of delivery № 3 of «08» 02 2022.)



  
**R.B. Ballieva**  
Chairman of scientific council awarding scientific degrees, Doctor of historical sciences, professor

  
**Kh.M. Otegenov**  
Scientific secretary of the scientific council awarding scientific degrees, PhD.

  
**B.A. Koshanov**  
Chairman of the scientific seminar at the scientific council awarding scientific degrees, Doctor of historical sciences, professor

## INTRODUCTION

(abstract of the dissertation of the doctor of philosophy (PhD))

**The aim of the research** is to study and analyze the collection of the modern religious beliefs and views of the Karakalpaks.

**As the object of the research** religious beliefs and views of the Karakalpaks were taken.

**Scientific novelty of the research** is:

The traditional religious beliefs of the Karakalpaks were formed under the influence of all-Turkic culture, and it is defined that there is a syncretization of Islamic views with ancient beliefs in the customs and ceremonies in the social life (chilla, a good day (*сатли кун*), to cook and give away hot food in order to please the spirits or jinn (*ийис шыгарыў*), beshik toy (a celebration held when an infant is placed in the cradle for the first time) (*бесик той*), face opening (*бет ашап*), rounding (*дәўир айландырыў*), forty, a hundred days, anniversary, etc.) on the basis of public views;

It is revealed that in the way of life of the Karakalpaks the spread of the cult of ancestors expanded under the predominant influence of nomadic culture over the centuries and preservation for a long time, passed down from generation to generation on the basis of cultural heritage, and manifested itself as a unique conservative forms of ancient beliefs;

In the ceremonial life of modern Karakalpaks, the magical imaginations aimed at such goals as well-being of a family, longevity, upbringing of the younger generation, ensuring the continuity of generations, creating a basis for a happy life of young people, harmony of ethnic stereotypes and Islamic traditions are shown;

The fact that Islamic traditions, such as Islamic marriage (*некеден өтүү*), naming a child (*нәрестеге ат қойыў*), funeral and condolence ceremonies, and religious holidays take a strict place as a marker of spiritual and moral life in the social life of modern Karakalpaks, are revealed on the basis of ethnographic materials.

**Implementation of research results.** on the basis of the suggestions and conclusions developed in the process of studying the modern beliefs and views of the Karakalpaks:

The data on the issues of the Karakalpaks such as the birth of a child, the choosing a name for a baby, rituals related to the chilla period, the child's first steps, traditional and Islamic values related to hair and circumcision were used in the preparation of the script of the program "Expedition" of the National Television and Radio Company of Uzbekistan on channel "History of Uzbekistan" (Letter №02-40-1208 of the National Television and Radio Company of Uzbekistan on December 2, 2020). The main results of the dissertation are of great importance in delivering the ancient and rich history of Uzbekistan, the contribution of our people to the development of world civilization, the traditional culture of the Karakalpaks to the general public;

The information obtained on the role of religious views and religious traditions in the present life of Karakalpak women and its modern aspects was used

in the implementation of the practical project FA-A1-G004 on the theme "The image of women in the imagination of Karakalpaks: ethnological research" conducted at the Karakalpak Research Institute of Humanities of Karakalpak branch of the Academy of Sciences of the Republic of Uzbekistan in 2017-2020 (Letter No. 153/1 of the Karakalpak Research Institute of Humanities of the Karakalpak Branch of the Academy of Sciences of the Republic of Uzbekistan on July 2, 2021.). The application of the results of this scientific work served as a scientific basis for the description of the customs and rituals held in the participation of women and related to their pre-Islamic beliefs;

The information about the relics of ancient religious beliefs given in the dissertation was used in the preparation of thematic exhibitions and excursion lectures at the State Museum of History and Culture of the Republic of Karakalpakstan (Letter № 421 of the State Museum of History and Culture of the Republic of Karakalpakstan on November 3, 2021). Particularly, the research results on the traditional religious views of the Karakalpaks serve as an important source in preserving the cultural heritage for the future generations and in promoting the national values.

**The structure and volume of the dissertation.** The dissertation consists of introduction, three chapters, conclusion, list of sources and references. The total volume of the dissertation is 137 pages.

**ЭЪЛОН ҚИЛИНГАН ИШЛАР РЎЙХАТИ**  
**СПИСОК ОПУБЛИКОВАННЫХ РАБОТ**  
**LIST OF PUBLISHED WORKS**

**I бўлим (часть I, part I)**

1. Турекеев К.Ж. Магические представления каракалпаков, связанные с детской обрядностью // Этнографическое обозрение. – М., 2020. – № 5. – С. 76-94. (07.00.07. №30).
2. Турекеев К.Ж. Современные представления каракалпаков, связанные с традицией почитания духов предков // Вестник антропологии. – М., 2019. – №4. – С. 149-161. (07.00.07. №05).
3. Турекеев К.Ж. Роль магических представлений в похоронной обрядности каракалпаков // O'zbekiston tarixi. – Т., 2020. – № 1. – С. 64-75. (07.00.01. №06).
4. Турекеев К.Ж. Обряды и верования, связанные с похоронной обрядностью (по материалам г. Ходжейли) // Вестник Каракалпакского государственного университета им. Бердаха. – Нукус, 2018. – №3. – С. 77-79. (07.00.01. №18).
5. Турекеев К.Ж. Современная семейная обрядность населения г.Ходжейли // Вестник Каракалпакского государственного университета им. Бердаха. – Нукус, 2019. – №2. – С. 127-131. (07.00.01. №18).
6. Турекеев К.Ж. Празднование Курбан байрам у каракалпаков // Вестник Каракалпакского отделения Академии Наук Республики Узбекистан. – Нукус, 2019. – №4. – С. 107-111. (07.00.01. №23).
7. Турекеев К.Ж. Реликты почитания барана у каракалпаков // Муғаллим ҳам ўзликсиз билимлендириў. – Нукус, 2021. – № 1/2. – С. 69-72. (07.00.01.)
8. Турекеев К.Ж. Реликты почитания волка у каракалпаков // Вестник Хорезмской академии Маъмуна. – Ургенч, 2021. – № 4. – С. 151-154. (07.00.01. №26).
9. Турекеев К.Ж. Некоторые обряды связанные с празднованием Хайта в эпоху Абу Райхана Беруни и их современные представления / Актуальные вопросы археологии, этнографии, истории и историографии южного Приаралья: Материалы международной научно-теоретической конференции – Нукус, 2016. – С. 181-183.
10. Турекеев К.Ж. Религиозные представления и обряды в произведениях Бердаха / Классическая литература и вопросы духовного обновления общества: Материалы международной научной конференции. – Нукус, 2017. – С. 116-117.
11. Турекеев К.Ж. Қорақалпоқларда Айдар соч удуми / Фан ва таълимни ривожлантиришда ёшларнинг ўрни: Республика илмий-назарий конференция материаллари тўплами. – Т., 2017. – Б. 374-377.
12. Турекеев К.Ж. Фарзанд туғилишига боғлиқ айрим анъанавий эътиқодий қарашлар / Мирзо Улуғбек номидаги Ўзбекистон Миллий

университети ташкил топганлигининг 100-йиллиги: Республика илмий-амалий конференция материаллари тўплами. – Т., 2018. – Б. 119-123.

## **II бўлим (часть II, part II)**

13. Турекеев К.Ж. Обычаи и верования, связанные с рождением ребенка у каракалпаков // История и археология Турана. 2. – Самарканд, 2016. – С. 133-139.

14. Турекеев К.Ж. Представления бездетных женщин, связанные с местами паломничества / Актуальные вопросы археологии, этнографии, истории и историографии Южного Приаралья: Материалы республиканской научно-теоретической конференции – Нукус, 2017. – С. 35-37.

15. Турекеев К.Ж. Празднования Рўза Хайт у каракалпаков / 90-летнему юбилею профессора И.М. Джаббарова «История и перспективы развития этнологии в Узбекистане»: Материалы научно-практической конференции. – Т., 2020. – С. 147-151.

16. Турекеев К.Ж. К проблеме изучения культа предков / Актуальные проблемы истории Каракалпакстана и 70-летие заслуженного деятеля науки профессора М.-Ш. Кдырниязова: Сборник материалов республиканской научно-теоретической конференции. – Нукус, 2020. – С. 245-248.

17. Турекеев Қ.Ж. Қорақалпоқларда фарзандга исм танлашда исломий анъаналарнинг тутган ўрни / Марказий Осиё халқлари маданияти, диний анъаналари ва урф-одатлари: Республика илмий-амалий конференция материаллари тўплами. – Т., 2021. – Б. 182-186.

Автореферат Ўзбекистон Республикаси Фанлар Академияси Қорақалпоғистон  
бўлимининг Ахборотномаси журнали таҳририятида таҳрирдан ўтказилди.  
(07.02.2022)

**«Miraziz Nukus» ЖШЖ баспаханасида басылды**  
Өзбекстан Республикасы баспа сөз хэм хабар агентлигиниң  
2018-жыл 16-майдағы № 11–3059 лицензиясы.  
Көлеми 3,5 баспа табақ. Қағаз көлеми 60x84 1/16  
Буйыртпа №12-22. Жәми 50 нуска