ЎЗБЕКИСТОН МИЛЛИЙ УНИВЕРСИТЕТИ ҲУЗУРИДАГИ ИЛМИЙ ДАРАЖАЛАР БЕРУВЧИ DSc.03/30.12.2019.F.01.05. РАҚАМЛИ ИЛМИЙ КЕНГАШ

ТОШКЕНТ ДАВЛАТ ШАРҚШУНОСЛИК УНИВЕРСИТЕТИ

ПЎЛАТОВ ШЕРДОР НЕМАТЖОНОВИЧ

МАҲАТМА ГАНДИ ДУНЁҚАРАШИНИНГ ФАЛСАФИЙ-КОНЦЕПТУАЛ ТАҲЛИЛИ

09.00.03 – Фалсафа тарихи

ФАЛСАФА ФАНЛАРИ БЎЙИЧА ФАЛСАФА ДОКТОРИ (PhD) ДИССЕРТАЦИЯСИ АВТОРЕФЕРАТИ

Тошкент - 2022

УДК: 101.99(540)

Фалсафа фанлари бўйича фалсафа доктори (PhD) диссертацияси автореферати мундарижаси

Оглавление автореферата диссертации доктора философии (PhD) по философским наукам

Contents of Dissertation Abstract of the Doctor of Philosophy (PhD) on Philosophical Sciences

Пўлатов Шердор Нематжонович
Маҳатма Ганди дунёқарашининг фалсафий-концептуал таҳлили..... 5

Пўлатов Шердор Нематжонович
Философско-концептуальный анализ мировоззрения Махатмы Ганди..... 28

Pulatov Sherdor Nematjonovich
Philosophical and conceptual analysis of the worldview of Mahatma Gandhi..... 50

Эълон қилинган ишлар рўйхати
Список опубликованных работ
List of published works 56

ЎЗБЕКИСТОН МИЛЛИЙ УНИВЕРСИТЕТИ
ҲУЗУРИДАГИ ИЛМИЙ ДАРАЖАЛАР БЕРУВЧИ
DSc.03/30.12.2019.F.01.05. РАҚАМЛИ ИЛМИЙ КЕНГАШ

ТОШКЕНТ ДАВЛАТ ШАРҚШУНОСЛИК УНИВЕРСИТЕТИ

ПЎЛАТОВ ШЕРДОР НЕМАТЖОНОВИЧ

МАҲАТМА ГАНДИ ДУНЁҚАРАШИНИНГ ФАЛСАФИЙ-КОНЦЕПТУАЛ ТАҲЛИЛИ

09.00.03 – Фалсафа тарихи

ФАЛСАФА ФАНЛАРИ БЎЙИЧА ФАЛСАФА ДОКТОРИ (PhD) ДИССЕРТАЦИЯСИ АВТОРЕФЕРАТИ

Тошкент - 2022

Фалсафа доктори (PhD) диссертацияси мавзуси Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамаси ҳузуридаги Олий аттестация комиссиясида B2020.2.PhD/Fal454 рақам билан рўйхатга олинган.

Диссертация Тошкент давлат шарқшунослик университетида бажарилган.

Диссертация автореферати уч тилда (ўзбек, рус, инглиз (резюме) Илмий кенгаш веб-саҳифаси ik-falsafa@nuu.uz ва «Ziyonet» ахборот таълим порталида (www.ziyonet.uz) жойлаштирилган.

Илмий раҳбар:	**Пўлатова Дилдор Акмаловна** фалсафа фанлари номзоди, профессор
Расмий оппонентлар:	**Холмўминов Жаъфар Муҳаммадиевич** фалсафа фанлари доктори
	Наврўзова Гулчеҳра Неъматовна фалсафа фанлари доктори, профессор
Етакчи ташкилот:	**Тошкент давлат жаҳон тиллари университети**

Диссертация ҳимояси Ўзбекистон Миллий университети ҳузуридаги DSc.03/30.12.2019.F.01.05. рақамли Илмий кенгашнинг 2022 йил «22» декабрь соат 16:00 даги мажлисида бўлиб ўтади (Манзил: 100174, Тошкент шаҳри, Университет кўчаси, 4-уй. Ўзбекистон Миллий университети Ижтимоий фанлар факультети биноси, 5-қават, 511-хона. Тел: (99871) 246-02-24; факс: (99871) 246-02-24; e-mail: nauka@nuu.uz).

Диссертация билан Ўзбекистон Миллий университетининг Ахборот-ресурс марказида танишиш мумкин (167 рақам билан рўйхатга олинган). (Манзил: 100174, Тошкент шаҳри, Университет кўчаси, 4-уй. Тел: (99871) 236-46-55; факс: (99871) 246-02-24).

Диссертация автореферати 2022 йил «10» декабрь куни тарқатилди.

(2022 йил «10» декабрдаги 21 рақамли реестр баённомаси).

И. Саифназаров
илмий даражалар берувчи Илмий кенгаш раиси, фалсафа фанлари доктори, профессор

Г.М.Рузматова
илмий даражалар берувчи Илмий кенгаш илмий котиби, фалсафа фанлари доктори, профессор

Ж.Раматов
илмий даражалар берувчи Илмий кенгаш ҳузуридаги Илмий семинар раиси, фалсафа фанлари доктори, профессор

КИРИШ (фалсафа доктори (PhD) диссертацияси аннотацияси)

Диссертация мавзусининг долзарблиги ва зарурати. Жаҳонда содир бўлаётган глобаллашув жараёнлари инсоният тараққиётининг асоси тинчлик эканлигини яна бир бор исботламоқда. Чунки қайси жамиятда тинчлик қарор топса, ўша ерда тараққиёт ва ҳар томонлама ривожланиш бўлади. Тинчлик, куч ишлатмаслик, инсонпарварлик, бағрикенглик ва бошқа эзгу тушунчаларни шакллантириш инсоннинг асосий бурчидир. Ўз рақибига ҳам зиён етказмаслик олийжаноб шахсга хос энг олий туйғу ҳисобланади. Бу ғоялар Маҳатма Ганди фалсафий дунёқараши асосини ташкил этган. Хусусан, Маҳатма Ганди таълимотидаги ижтимоий жараёнларда инсоннинг ўз-ўзини англаш, ахлоқий фазилатлар, умуминсоний қадриятларни салбий иллатларга қарши қўйиш фалсафий дунёқарашининг концептуал асосларини тадқиқ этиш ва ғояларини кенг жамоатчиликка етказиш долзарблиги шу билан ҳам изоҳланади.

Дунё илм-фанида Шарқ мутафаккирларининг фалсафий-ахлоқий меросини илмий жиҳатдан ўрганиш борасида фундаментал тадқиқотлар олиб борилмоқда. Хусусан, Шарқ маърифатпарвар алломаларининг фалсафий таълимотлари ва ижтимоий-сиёсий дунёқарашларининг моҳиятини англаш, ҳақиқат, адолат, озодлик, эзгулик, муҳаббат, фидойилик сингари назария ва тушунчаларнинг жамият ривожланишидаги ўрни тўғрисида олиб борилаётган тадқиқотлар шулар жумласидан. Бу борада Маҳатма Ганди маънавий меросида фаровон жамият барпо этиш, инсоннинг эзгулик ва ёвузликка муносабати, ижтимоий муносабатларда мурoса ва ҳамжиҳатлик маданияти, ҳар қандай жонзотга озор бермаслик каби ғоялар асосида илмий тадқиқотлар олиб бориш муҳим аҳамият касб этмоқда.

Мамлакатимизда буюк мутафаккирларнинг илмий ва маънавий меросидан ёшларни тарбиялаш, инсонлар ва жамият ўртасидаги муаммоларни ҳал этишда фойдаланилмоқда. “Маҳатма Гандининг “аҳимса”, яъни куч ишлатмаслик ҳақидаги таълимоти, айниқса, маърифатпарвар дунё жамоатчилиги орасида машҳур. Тенглик ва ҳақиқатни зўравонлик ва зулмга қарши қўллаш орқали Маҳатма Ганди чексиз қатъият билан инсон эга бўлиши мумкин бўлган буюк куч ва имкониятларни қўллаб, ўз мақсадига эришди”[1]. Шу муносабат билан Маҳатма Гандининг фалсафий-ахлоқий қарашларида илгари сурилган жасорат, қатъийлик, раҳм-шафқат, чидамлилик, альтруизм сингари фундаментал ғояларнинг моҳиятини чуқурроқ тадқиқ этиш зарурати пайдо бўлмоқда.

Ўзбекистон Республикаси Президентининг 2017 йил 19 майдаги ПФ-5046-сон “Миллатлараро муносабатлар ва хорижий мамлакатлар билан дўстлик алоқаларини янада такомиллаштириш чора-тадбирлари тўғрисида”ги, 2020 йил 6 ноябрдаги ПФ-6108-сон “Ўзбекистоннинг янги тараққиёт даврида таълим-тарбия ва илм-фан соҳаларини ривожлантириш чора-тадбирлари тўғрисида”ги, 2022 йил 28 январдаги ПФ-60-сон “2022 – 2026 йилларга мўлжалланган Янги Ўзбекистоннинг тараққиёт стратегияси тўғрисида”ги фармонлари, 2018 йил 4 октябрдаги ПҚ-3958-сон “Ўзбекистон Республикаси билан Ҳиндистон

[1] What Gandhi Means to me An Antholgy.// Mirziyoyev Sh.M. The Owner of great soul// 2019 56-60 P. http://mea.gov.in/GandhiAnthology/GandhiAnthology.html#p=6

Республикаси ўртасидаги стратегик шерикликни янада кенгайтириш ва мустаҳкамлаш чора-тадбирлари тўғрисида”ги, 2020 йил 16 апрелдаги ПҚ-4680-сон “Шарқшунослик соҳасида кадрлар тайёрлаш тизимини тубдан такомиллаштириш ва илмий салоҳиятни ошириш чора-тадбирлари тўғрисида”-ги қарорлари ҳамда соҳага оид бошқа меъёрий-ҳуқуқий ҳужжатларда белгиланган вазифаларни амалга оширишда ушбу диссертация тадқиқоти муайян даражада хизмат қилади.

Тадқиқотнинг республика фан ва технологиялари ривожланишининг устувор йўналишларига мослиги. Тадқиқот республика фан ва технологиялари ривожланишининг I. “Ахборотлашган жамият ва демократик давлатни ижтимоий, ҳуқуқий, иқтисодий, маданий, маънавий-маърифий ривожлантиришда инновацион ғоялар тизимини шакллантириш ва уларни амалга ошириш йўллари” устувор йўналишига мувофиқ амалга оширилган.

Муаммонинг ўрганилганлик даражаси. Маҳатма Ганди фалсафий дунёқарашининг концептуал асосларини ўрганишга бағишланган тадқиқотлар, аввало, унинг асарларига, ўша давр тарихий ҳужжатлари, ёзувчи ва сафдошлари хотираларига, шунингдек, мавзу доирасига тегишли илмий тадқиқотларга таянилган ҳолда олиб борилди.

Тадқиқот мавзусига оид мавжуд адабиётларни бешта гуруҳга ажратиш мумкин.

Биринчи гуруҳ Маҳатма Ганди томонидан ёзилган асарлар[1] ҳамда унинг фаолиятини ўрганишга бағишланган “The Collected Works of Mahatma Gandhi: Volumes I through XC” (Маҳатма Ганди асарларининг 90 жилдлик тўплами) муҳим манба ҳисобланади. Бу асарларда Маҳатма Ганди дунёқараши, унинг фалсафий, ижтимоий-сиёсий, иқтисодий ва ахлоқий қарашлари акс этган.

Иккинчи гуруҳга киритилган адабиётларни қуйидаги тартибда таснифлаш мумкин: хорижлик таниқли олимлардан Р.Ролланд, Л.Фисчер асарларида Маҳатма Ганди дунёқарашининг шаклланиши, Ж.Бондурант сатяграҳадан фойдаланиш механизмлари, Ж.Бровн, Д.Далтонлар томонидан сатяграҳа ва сваражнинг ўзаро боғлиқлиги ўрганилган бўлса, Ж.Доке Маҳатма Гандининг Жанубий Африкада сиёсий фаолияти бошланиши, Э.Эриксон унинг ҳақиқат концепциясини, Ф.Г.Ричард идеалистик қарашлари илдизларини, М.Греен Гандининг Лондондаги фаолияти ва севги категориясининг куч ишлатмаслик тамойили билан боғлиқлигини, Т.Мертон (аҳимса) куч ишлатмаслик ва (сатяграҳа) зўравонликсиз ҳаракат фалсафасининг асосий тамойилларини, Ф.Ватсон, Т.Веберлар можароларни ҳал қилишда Ганди ахлоқшунослигининг ўрнини, К.Жамес сатяграҳа фалсафасининг ахлоқий жиҳатларини тадқиқ қилганлар.

Учинчи гуруҳга Мустақил Давлатлар Ҳамдўстлиги давлатлари таниқли олимлари К.А.Антонова, Г.М.Бонгард-Левин, Г.Г.Котовский, Ф.Н.Юрлов, Э.С. Юрлова асарларида Ҳиндистон тарихи, ижтимоий-сиёсий, иқтисодий, маданий жараёнлари, А.Г. Валодин, С.А.Баранов, А.А.Кусенков, Э.С.Юрловалар

[1] Gandhi.M.K. The Story of my Experiments with Truth. – Ahmedabad: Navajivan Publishing House, 1940. – 556. p.; Gandhi.M.K. Hind Swaraj or Indian home rule. – Ahmedabad: Navajivan Publishing House, 1958. – 96. p.

Ҳиндистондаги диний ақидапарастлик, каста тизими ва диний бағрикенглик масалаларини, Р.А.Ульяновский, О. В.Мартишин, Л.Р.Полонскаялар Маҳатма Гандининг ижтимоий-сиёсий фаолиятини, У.Рославлев гандичилик тамойилларини, Э.Н. Комаров, А.Д. Литманлар Ҳақиқат, “аҳимса” ва “сатяграҳа” тушунчаларининг фалсафий-ахлоқий жиҳатларини, А.В.Горев тинчлик ва умуминсоний қадриятлар билан боғлиқ томонларини, М.Т.Степанянц куч ишлатмаслик тамойилини, С.В.Девяткин сатяграҳа моҳиятини, В.Василенко мутафаккирнинг таълим фалсафасини, фалсафий, ахлоқий, диний қарашларини тадқиқ этганлар.

Тўртинчи гуруҳга диссертация мавзусига тегишли инглиз ва ҳиндий тилларидаги Ҳиндистон олим ва ёзувчилари мулоҳазалари акс этган адабиётлар, тадқиқотчиларнинг илмий ишлари, монография, китоблар, газета ва журналлар киради. Ҳинд тадқиқотчиларидан Ж.П. Нараян, Н.Чандҳоке, П.Приядарши, Б.Пауллар Ҳиндистондаги ижтимоий-сиёсий ва иқтисодий жараёнларни, Ж.Неру, С.Радҳакришнанлар Қадимги Ҳиндистон тарихи ва фалсафий таълимотлари ривожида Ганди ғояларининг ўрнини, Е.М. Намбудирипад Ганди фаолияти ва гандичилик тадрижини, Р. К. Прабҳу, У.Р.Раолар сарводайя ва Ҳақиқат фалсафасини, Д.Г. Тендулкар ижтимоий-фалсафий жиҳатларини, Д.М.Датта, А.Д. Мишралар фалсафий-ахлоқий қарашларининг умумий жиҳатларини, Г.Д.Бирла, М.Чаттеижеелар диний қарашларини, С.Д.С. Деванесан тинчлик тамойилининг моҳиятини, Р.Гандҳи, Б.Н.Гангулилар Ҳақиқат ва сатяграҳанинг ўзаро боғлиқлигини, Р.Иер унинг ахлоқий таълимотини, Б.Парекҳ мустамлакачилик, анъана ва ислоҳотларни, Г.Веерражу ҳақиқат, зўравонлик қилмаслик ва инсон масаласини, У.Меҳта инсонпарварлик ғоясини, М.Прасад, В.П.Варма, Г.Дҳаван, К. Д.Ганграде, Ҳ. Мукержи, Пиярелаллар Маҳатма Гандининг сиёсат фалсафаси ва идеал жамият ҳақидаги назарияларини ўз асарларида таҳлил этганлар.

Шунингдек, тадқиқотчилардан У.Таҳтинен аҳимса таълимотининг умумий жиҳатларини, К.А.Ганди ахлоқ ва дин фалсафасининг ўзаро боғлиқлигини, Д.Б.Раннаутҳ Ганди таълим фалсафасининг маънавий кўринишларини, В.Сантҳан жамият фалсафасини, Н.Бҳаттачарйя шахс ва жамият уйғунлигини, К.Д.Деви инсон табиати ва инсонпарварлик масаласини, Г.Л.Прасад қадимги анъана ва ислоҳотлар жараёнини, Б.С.Наик Маҳатма Ганди қарашларида қиёсий диншунослик ва ахлоқ фалсафасини, М.А.Модарресин динлар ўртасидаги уйғунлик масаласини, Б.Сришаилам инсонпарварлик ғоясини, С.Жебараж “Худо” ва “Ҳақиқат” тушунчаларини, Б.К.Раи аҳимса (куч ишлатмаслик), Ж.К.Пател ижтимоий-сиёсий фалсафасини ўз диссертацияларида тадқиқ этганлар. Маҳатма Ганди томонидан ташкил этилган “Young India”, “Harijan”, “Navajivan” сингари газета ва журналларда нашр этилган мақолалар таҳлил этилган.

Бешинчи гуруҳга ўзбекистонлик файласуфлар, шунингдек, ҳиндшунос олимларнинг илмий тадқиқот ишларини киритиш мумкин. Мазкур тадқиқотлар асосини Марказий осиёлик биринчи ҳиндшунос олим, буюк мутафаккир Абу Райҳон Берунийнинг “Ҳиндистон” асари ташкил этади. Унда минтақа тарихи, фалсафаси, сиёсати ва маданиятига доир муҳим маълумотлар келтириб ўтилган.

Ўзбек ҳиндшунос олимларидан Ғ.Т. Ғиёсов Маҳатма Ганди ижтимоий қарашларини, А.А.Йўлдошев, Ф.Г.Тешабоев, М.Аҳмедова, С.Йўлдошев, О.Шоматов, Н.Низомиддинов, У.У.Муҳибова, Х.Б.Бегизовалар ҳинд фалсафаси тарихига оид умумий масалаларни тадқиқ этганлар[1]. Лекин, Маҳатма Ганди фалсафий дунёқарашининг концептуал асосларини илмий нуқтаи назардан чуқурроқ тушунишга имкон берадиган яхлит, кенг қамровли ижтимоий-фалсафий тадқиқотлар олиб борилмаган.

Тадқиқотининг диссертация бажарилган олий таълим муассасаси илмий тадқиқот ишлари режалари билан боғлиқлиги. Диссертация Тошкент давлат шарқшунослик университетининг илмий тадқиқот ишлари режасига мувофиқ “Шарқ фалсафаси ва маданияти қадриятлари” мавзуси доирасида бажарилган.

Тадқиқотнинг мақсади Маҳатма Ганди фалсафий дунёқарашининг таҳлили, фалсафа тарихидаги аҳамияти ва замонавий фалсафа ривожланишидаги ўрнини очиб беришдан иборат.

Тадқиқотнинг вазифалари:

XIX аср охири – XX аср бошларида Ҳиндистондаги ижтимоий-маданий, сиёсий, иқтисодий вазиятни ўрганиш асосида Маҳатма Ганди фалсафий дунёқараши шаклланишига таъсир кўрсатган объектив омиллар ва унинг маънавий-ғоявий асосларини очиб бериш;

Маҳатма Ганди фалсафасининг асосий ғоялари, тамойилларининг ўзига хос хусусиятлари ва гуманистик моҳиятини илмий асослаш;

Маҳатма Ганди ахлоқ фалсафасининг методологик ва ижтимоий аҳамиятини тадқиқ этиш, шунингдек, унинг ғоялари ижтимоий амалиётда татбиқ этилиши тамойиллари, усуллари ва шаклларини аниқлаш;

Қадимги ҳинд диний-фалсафий таълимотлари – ҳиндувийлик, буддавийлик ва жайнизмнинг асосий тушунчаси – аҳимса, яъни зиён, изтироб етказмаслик тамойили асосида Маҳатма Ганди томонидан ишлаб чиқилган Ҳиндистонда мустақиллик учун зўравонликсиз кураш – сатяграҳа концепциясининг ижтимоий-фалсафий моҳияти ва аҳамиятини илмий асослаш.

Тадқиқотнинг объекти сифатида Маҳатма Гандининг фалсафий дунёқараши ва маънавий мероси танлаб олинган.

Тадқиқотнинг предметини Маҳатма Гандининг “Ҳақиқат ва куч ишлатмаслик” концепцияси таҳлили ташкил этади.

Тадқиқотнинг усуллари. Тадқиқотда умумий ўзаро алоқадорлик, тарихийлик, мантиқийлик, тизимлилик тамойиллари; анализ, диалектик ва қиёсий таҳлил, илмий объективлик, герменевтик, фанлараро ёндашув каби усуллардан фойдаланилган.

Тадқиқотнинг илмий янгилиги қуйидагилардан иборат:

Маҳатма Гандининг жамиятни вужудга келиш сабаблари, ички тузилиши, урф-одатлари, анъаналар, оилавий муносабатлар, диний қадриятлар, инсон ва жамият ўртасидаги алоқадорликлар борасидаги ижтимоий-сиёсий қарашлари

[1] Муаллифлар асарлари диссертациянинг фойдаланилган адабиётлар рўйхатида келтирилган.

мажмуи каби аспектлари маданиятлараро мулоқот, ўзаро ҳамкорлик контекстида замонавий жамият характерига мослиги асослаб берилган;

Маҳатма Ганди томонидан тинчлик, адолат, эзгулик, муҳаббат, инсонпарварлик, бағрикенглик, ҳамжиҳатлик ва маърифатга ундовчи комиллик мезонлари тизими (интеграция, унификация, глобал дунёни рақамлаштириш динамикасинининг ўсиши) глобаллашув жараёнида ёшларни бузғунчи ва зўравонликка ундовчи мафкуравий тарғиботлар таъсирига қарши курашда субстанционал асосга эга эканлиги фалсафий жиҳатдан исботланган;

Маҳатма Гандининг “The Story of my Experiments with Truth” асаридаги мантиқий-гносеологик ва конструктив-ахлоқий қарашларининг ёшлар тарбиясидаги амалий аҳамиятга эгалиги “Куч ишлатмаслик” (аҳимса), “Ҳақиқат – қатъийликда” (сатяграҳа) тушунчалари воситасида очиб берилган;

Маҳатма Ганди “Hind Swaraj or Indian Home Rule” асарида илгари сурилган “Сат (ҳақиқат), чит (билим), ананда (бахт)” концепцияси маънавий “комил инсон” ва “фаровон жамият” ғоясининг генезиси эканлиги мантиқий асосланган.

Тадқиқотнинг амалий натижалари қуйидагилардан иборат:

бугунги кунда Маҳатма Гандининг куч ишлатмаслик тамойилини миллий, минтақавий ва дунёдаги зиддиятларни ҳал қилишда амалий жиҳатдан самарали қўллаш йўллари асосланган;

ҳинд фалсафасида диний хилма-хилликни қабул қилиш, ахлоқий қадриятларни шакллантиришда ижтимоий муҳитнинг таъсири, инсонлар ўртасидаги муносабатларда ўзаро тушуниш маданиятини шакллантиришга оид Маҳатма Ганди ғояларидан жамият ҳаётида фойдаланиш бўйича таклифлар ишлаб чиқилган;

Маҳатма Ганди маънавий меросининг таҳлили асосида жамият ижтимоий ҳаётида инсонпарварлик мезон ва тамойилларини қўллаш усуллари юзасидан тавсиялар ишлаб чиқилган.

Тадқиқот натижаларининг ишончлилиги. Тадқиқот жараёнида қўлланилган назарий қарашлар, ёндашув услублари, илмий маълумотларнинг расмий манбалардан, ишончли далиллардан олинганлиги республика ва халқаро миқёсдаги илмий-амалий конференция материаллари тўпламлари, ОАК рўйхатидаги махсус журналлар ҳамда хорижий илмий журналларда чоп этилган мақолалар, хулоса, таклиф ва тавсияларнинг амалиётга жорий этилгани, олинган натижаларнинг ваколатли ташкилотлар томонидан тасдиқлангани билан изоҳланади.

Тадқиқот натижаларининг илмий ва амалий аҳамияти. Тадқиқотнинг илмий аҳамияти шундаки, тақдим этилган илмий-назарий хулосалар, таклиф ва тавсиялардан илмий фаолиятда фойдаланиш мумкин, бу йўналишда кейинги тадқиқотлар учун назарий манба бўлиб хизмат қилади, шунингдек, тадқиқот натижаларидан олий таълим муассасаларида бакалавр ва магистратура босқичларида “Фалсафа”, “Ахлоқшунослик”, “Шарқ фалсафаси ва маданияти тарихи”, “Янги ва энг янги давр Шарқ фалсафаси”, “Маданият фалсафаси ва аксиология”, “Ғоялар фалсафаси”, “Шарқ ва Ғарб фалсафасидаги антропологик муаммолар”, “Сиёсатшунослик” каби фанларни ўқитиш жараёнида ҳамда ҳинд

фалсафасига оид ўқув қўлланма, монография ёки илмий лойиҳаларни тайёрлашда фойдаланиш мумкин.

Тадқиқот натижаларининг амалий аҳамияти ижтимоий ва маданий муассасалар, Миллатлараро муносабатлар ва хорижий мамлакатлар билан дўстлик алоқалари қўмитаси, Республика Маънавият ва маърифат маркази, Лаъл Баҳадур Шастри номидаги Ҳиндистон маданият маркази фаолиятида, шунингдек, олий таълим муассасаларида маънавий-маърифий тадбирлар ўтказишда фойдаланиш мумкинлиги билан изоҳланади.

Тадқиқот натижаларининг жорий қилиниши. Маҳатма Ганди дунёқарашининг фалсафий-концептуал таҳлилининг амалий аҳамияти бўйича ишлаб чиқилган таклифлар асосида:

Маҳатма Гандининг жамият вужудга келиш сабаблари, ички тузилиши, урф-одатлари, анъаналар, оилавий муносабатлар, диний қадриятлар, инсон ва жамият ўртасидаги алоқадорликлар борасидаги ижтимоий-сиёсий қарашлари мажмуи каби аспектлари маданиятлараро мулоқот, ўзаро ҳамкорлик контекстида замонавий жамият характерига мослиги каби илмий янгиликлар, назарий хулосалар, методологик тавсиялар ҳамда амалий таклифларидан “Республикамиз ҳудудларидаги буддизм обидалари турмаршрутларининг 3D моделларини яратиш” тадқиқоти доирасида амалиётга жорий этилган (Тошкент давлат шарқшунослик университетининг 2022 йил 14 июлдаги 04-04-01/1415-сон маълумотномаси). Натижада, Ҳиндистон фалсафий тафаккурининг ажралмас қисми бўлган урф-одатлар, анъаналар, оилавий муносабатлар, диний қадриятлар шаклланиши, кейинги давр тараққиётидаги ривожи, бунда Маҳатма Ганди қарашлари шаклланишига доир билимлар, илмий тадқиқотларни такомиллаштиришга хизмат қилган;

Маҳатма Ганди томонидан тинчлик, адолат, эзгулик, муҳаббат, инсонпарварлик, бағрикенглик, ҳамжиҳатлик ва маърифатга ундовчи комиллик мезонлари тизими (интеграция, унификация, глобал дунёни рақамлаштириш динамикасинининг ўсиши) глобаллашув жараёнида ёшларни бузғунчи ва зўравонликка ундовчи мафкуравий тарғиботлар таъсирига қарши курашда субстанционал асосга эга эканлигига доир хулоса ва тавсиялардан Ўзбекистондаги Шанхай Ҳамкорлик Ташкилотининг Халқ дипломатияси маркази томонидан ташкил этилган “Маҳатма Ганди фалсафий таълимотида халқ дипломатияси” мавзусида семинар ўтказишда фойдаланилган (Ўзбекистондаги Шанхай Ҳамкорлик Ташкилотининг Халқ дипломатияси марказининг 2022 йил 6 июндаги 357/22-сон маълумотномаси). Натижада, илмий тадқиқот натижалари ва хулосалари глобаллашув жараёнида инсонлар ўртасида ўзаро келишмовчиликка барҳам бериш ва муроса маданиятини шакллантириш, шунингдек, истиқболда икки давлат ўртасидаги сиёсий, иқтисодий ҳамда маданий-гуманитар соҳалар ривожига хизмат қилган;

Маҳатма Гандининг “The Story of my Experiments with Truth” асаридаги мантиқий-гносеологик ва конструктив-ахлоқий қарашларининг ёшлар тарбиясида амалий аҳамиятга эгалиги “Куч ишлатмаслик” (аҳимса), “Ҳақиқат – қатъийликда” (сатяграҳа) тушунчалари илмий-амалий жиҳатдан қўлланилиши

масалалари асослаб берилганлигига оид илмий хулоса ва тавсиялардан Ўзбекистон Миллий телерадиокомпанияси “Ўзбекистон тарихи” телеканалининг “Тақдимот” кўрсатувини тайёрлашда фойдаланилган (Ўзбекистон Миллий телерадиокомпаниясининг 2022 йил 7 июлдаги 06-28-1094-сон маълумотномаси ва Пуна Натурпатия миллий институтининг 2021 йил 24 августдаги маълумотномаси). Натижада, телетомошабинларнинг Маҳатма Ганди илмий мероси, Куч ишлатмаслик концепцияси, унинг зўравонликсиз цивилизация қуриш йўлидаги саъй-ҳаракатларига доир илмий-тарихий билимларни оширишга хизмат қилган;

Маҳатма Ганди “Hind Swaraj or Indian Home Rule” асарида илгари сурилган “Сат (ҳақиқат), чит (билим), ананда (бахт)” концепцияси маънавий “комил инсон” ва “фаровон жамият” ғоясининг генезиси каби материаллар ва таҳлил натижаларидан Республика Маънавият ва маърифат марказининг 2021-2022 йилларда ўтказилган тарғибот фаолиятида татбиқ этилган (Республика Маънавият ва маърифат марказининг 2022 йил 14 июлдаги 02-02-1176-сон маълумотномаси ва Ҳиндистон Республикасининг Тошкентдаги элчихонасининг 2021 йил 21 июндаги маълумотномаси). Натижада, бугунги кунда дунё миқёсида тинчлик, муҳаббат, инсонпарварлик, бағрикенглик ғояларини тарғиб этиш, фаровон жамият қуриш, комил инсонни тарбиялашда Маҳатма Гандининг фалсафий таълимоти ва ижтимоий-сиёсий дунёқараши муҳим манба бўлиб хизмат қилган.

Тадқиқот натижаларининг апробацияси. Мазкур тадқиқот натижалари 4 та халқаро, 9 та республика миқёсидаги илмий-амалий анжуманларда маъруза кўринишида баён этилган ҳамда апробациядан ўтказилган.

Тадқиқот натижаларининг эълон қилинганлиги. Диссертация мавзуси бўйича жами 27 та илмий иш чоп этилган. Жумладан, 1 та монография, Ўзбекистон Республикаси Олий аттестация комиссиясининг докторлик диссертациялари асосий илмий натижаларини чоп этиш тавсия этилган илмий нашрларда 12 та мақола (9 таси республика, 3 таси хорижий журналларда) нашр этилган.

Диссертациянинг тузилиши ва ҳажми. Диссертация “Кириш”, учта боб, “Хулоса”, “Фойдаланилган адабиётлар рўйхати”дан иборат. Диссертациянинг ҳажми 151 бетни ташкил этади.

ДИССЕРТАЦИЯНИНГ АСОСИЙ МАЗМУНИ

Диссертациянинг **“Кириш”** қисмида тадқиқот мавзусининг долзарблиги ва зарурати, унинг республика фан ва технологиялар ривожланишининг устувор йўналишларига мослиги, муаммонинг ўрганилганлик даражаси, тадқиқотнинг мақсади, вазифалари, тадқиқот объекти, предмети, методлари асосланган, ишнинг илмий янгилиги, олинган натижаларнинг ишончлилиги, илмий-амалий аҳамияти, тадқиқот натижаларининг амалиётга жорий этилганлиги, нашр этилган ишлар, диссертация тузилиши ва ҳажми тўғрисида маълумотлар келтирилган.

Диссертациянинг биринчи боби **“Маҳатма Ганди дунёқараши шаклланишининг ижтимоий-сиёсий, иқтисодий ва ижтимоий-маданий асослари”** деб номланиб, унда XIX аср охири – XX аср бошларида Ҳиндистондаги ижтимоий-сиёсий ва иқтисодий вазият, Маҳатма Ганди ҳаёти ва маънавий мероси, унинг фалсафий дунёқараши шаклланишининг ижтимоий-маданий ва ғоявий асослари каби масалалар илмий-назарий таҳлил этилган.

Диссертант таъкидлашича, XIX аср охири – XX аср бошларида Ҳиндистонда мустамлакачилик ва ижтимоий тенгсизликка қарши ҳаракатлар пайдо бўла бошлади. Маҳаллий ижтимоий-сиёсий ташкилотлар ва Миллий конгрессда мустамлакачилик тузумига қаршилик кўрсатишнинг йўл ва усуллари бўйича мафкуравий, сиёсий кураш авж олади. Ҳиндистоннинг келгусидаги ижтимоий ривожланиши тўғрисида турли фикрлар вужудга кела бошлади. Ҳиндистон XX асрнинг биринчи чорагида қашшоқ мамлакат бўлиб, улкан ижтимоий-иқтисодий муаммолар гирдобида эди. Аҳолининг катта қисми қашшоқликда яшар, узоқ давом этган очлик ва оммавий эпидемиялар (1891, 1911, 1921 йиллар) аҳолининг аксарият қисмига ўта жиддий таъсир кўрсатган, ўртача умр кўриш 23 ёшни ташкил этар эди[1].

Тадқиқотчининг фикрича, мамлакатдаги иқтисодий вазият анъаналар, жамиятнинг каста ва динларга бўлиниши билан белгиланар эди. Қишлоқда ярим натурал хўжалик ҳукмронлик қилган, ярим феодал муносабатлар шаклланган эди. Ўша даврдаги ҳинд қишлоқ хўжалиги ҳиндларнинг ўзлари томонидан мутлақо турғун иқтисодиёт сифатида тавсифланган эди[2]. Бу даврда Ҳиндистонда 6 фоиз аҳоли саводли (18 миллион киши) бўлган. Уларнинг 500 мингга яқини инглиз тилида таълим олган[3].

Маҳатма Ганди бу вақтда Ҳиндистонда фаолиятини бошлаган бўлиб, мамлакатда катта нуфузга эга эди. Ҳиндистон Миллий конгресси ва бошқа сиёсий доираларда ҳам фаолият олиб бораётган эди. 1920 йил сентябрь ойида Калькуттада бўлиб ўтган Конгресснинг махсус сессиясида Маҳатма Ганди томонидан таклиф қилинган ҳокимият билан ҳамкорлик қилмаслик дастури қабул қилинди. Бу маҳаллий ишлаб чиқаришнинг оммавий ривожланишини таъминлади. Ҳинд пахта фабрикалари аҳоли эҳтиёжларини қондира олмагани учун қўлда йигирув ва тўқувчиликни жонлантириш таклиф қилинди. Конгресс ҳиндларга ҳукумат унвонлари ва мукофотларидан воз кечишга, ҳиндлар маблағларини давлат қимматли қоғозларидан чиқаришга, давлат идораларини бойкот қилишга, ўқувчи ва талабаларни давлат мактаблари ва коллежларига юбормасликка, ҳинд миллий таълим муассасалари очишга, ҳарбий хизматни ўташни рад этишга чақирди.

Маҳатма Ганди етакчилигидаги миллий озодлик ҳаракатининг энг муҳим аҳамияти шундан иборатки, у тажовузкор ва жанговар кураш ўрнига зўравонликсиз ҳаракатни қўллаб, ҳинд халқининг чидам ва матонатини ўзига сингдириб, куч ва қувват манбаига айланди. Маҳатма Ганди Жанубий Африка

[1] Садсюк Г.В. Индия. География хозяйства. – М.: Мысль, 1975. – С. 32.
[2] Растянников В.Г., Дерюгина И.В. Модели сельскохозяйственного роста в XX веке. Индия, Япония, США, Россия, Узбекистан, Казахстан. – М.: ИВ РАН, 2004. – С. 78.
[3] Юрлов Ф.Н., Юрлова Е.С. История Индии. XX век. – М.: Институт востоковедения РАН, 2010. – С. 16.

ва Ҳиндистонда кўплаб оммавий ҳаракатларга раҳбарлик қилди, лекин уларнинг энг асосийларидан Ровлатт Қонуни (Сатягҳара учун кураш, 1919 йил), Фуқаровий итоатсизлик (Туз Қонуни, 1930-31 йиллар), "Ҳиндистонни тарк этинг" ҳаракати (1942 йил) бўлиб, Ҳиндистон мустамлакачилигининг азоб-уқубатлари ва ғалаёнларини бошдан кечирди.

Маҳатма Ганди ташаббуси билан свараж (**स्वराज** – ўз-ўзини бошқариш ҳуқуқи)ни ўрнатиш учун куч ишлатмаслик билан бирга ҳамкорлик қилмаслик сиёсатини ҳам таклиф қилди. Ҳинд-мусулмонлар бирлигини мустаҳкамлаш муаммосига алоҳида эътибор берилди. Ҳамкорлик қилмаслик ҳаракатининг асосий тамойилларидан бири свадеши (**स्वादेश** – миллий ишлаб чиқариш дастури) эди. 1947 йил 15 августда Деҳли шаҳридаги Қизил қалъада Ҳиндистон Республикаси биринчи Бош вазири Жаваҳарлаъл Неру давлат рамзи – байроқни кўтарди. Ҳиндистон мустақиллиги эълон қилинди. Ҳинд халқининг асрий орзуси амалга ошди. Шундай қилиб, ярим асрдан ошиқ давом этган миллий озодлик ҳаракати ўз мақсадига эришди. Мамлакат кўплаб муаммолар билан бўлса-да, тўла озод бўлди.

Моҳандас Карамчанд Ганди Ҳиндистоннинг буюк сиёсий арбоби ва "миллат отаси" – "Маҳтама Ганди" номи билан бутун инсоният тарихида ўз номини қолдирган шахсдир. Моҳандас Карамчанд Ганди ҳаёти ва фаолиятини тўртта муҳим даврга ажратиш мумкин. Биринчиси, бу давр 18 йил давом этди – унинг туғилишидан то Англияга кетгунига қадар. Иккинчиси, Англияда ўқиган даври. Учинчиси, Жанубий Африкадаги иш ва ижтимоий фаолияти, бу узилишлар билан 20 йилдан ортиқ вақт давом этди. Тўртинчиси, энг муҳим давр – 1915 йилдан 1948 йил 30 январь, яъни вафотигача бўлган давр бўлиб, фалсафий қарашлари шаклланиши, ижтимоий-сиёсий фаолияти, яъни Ҳиндистон мустақиллиги учун курашган даври ҳисобланади. Тагор Гандини "Фақирона кийимдаги Маҳатма (**महात्मा** – "буюк қалб эгаси")[1]" деб атади, "Маҳатма" номи Ҳиндистон халқи ва бутун дунё учун рамзга айланди"[2]. Маҳатма Ганди дунёқараши шаклланишига кўплаб омиллар, биринчи навбатда, оиладаги муҳит таъсир кўрсатди: ғайратли ваишнавитлар бўлган ота-онасининг (айниқса, онаси) диндорлиги, энаганинг меҳри муҳим аҳамият касб этади. Маҳатма Гандига Қадимги ҳинд адабиётининг бир қанча намуналари ёшлигидан маълум бўлиб, асарлардаги воқеалар унинг ҳаётига таъсир қилади. Айниқса, Рам образи уни ўзига жалб қилади. "Рамаяна"дан ташқари Ганди ҳаётида ҳинд фалсафасининг яна бир намунаси бўлган "Бҳавагад-гита" китоби ҳам таъсир кўрсатган эди. Маҳатма Гандининг ўзи гувоҳлик беришича, Жайн роҳиблари, мусулмонлар ва форслар тез-тез ташриф буюрадиган уйларида улар диний мавзуларда кўп суҳбатлашишарди.[3] Буларнинг барчаси ёш Гандининг

[1] Изоҳ. "Махатма" (**महात्मा** - "буюк қалб эгаси") – ҳиндларда мурожаат қилиш шакли (фахрий ном, унвон), оддий хурсандчилик ҳаётидан воз кечиб, ўзини Худога ёки бирон-бир буюк ғояга бахш этиш. Бу сўзни Ганди Жанубий Африкадан қайтгандан сўнг, Гандига нисбатан биринчи бўлиб Робиндранат Тагор қўллаган. Шу кунгача бу ном Гандининг Ҳиндистон олдидаги хизматлари рамзи сифатида қўлланиб келинмоқда.

[2] Датта Д. Философия Махатма Ганди/ Пер.с анг. А.В.Радугина. – М.: Издательство иностранной литературы. 1959. – С. 27.

[3] Ганди М.К. Менинг ҳаётим. – Тошкент: Ўзбекистон, 2009. – Б. 64-65.

“идрокли ва таъсирчан табиати”га чуқур таъсир кўрсатган эди. Маҳатма Гандининг буюк шахс бўлиб шаклланишида Кастурбайнинг хизматлари ҳам муҳим аҳамиятга эга бўлган.

Миллий мафкура ва сиёсат шаклланишига XIX ва XX асрда яшаган мафкуравий намояндалар, миллат фидоийлари ва бир қанча сиёсатчилар катта ҳисса қўшган. Уларнинг ғоялари мустамлака Ҳиндистоннинг ижтимоий, иқтисодий ва сиёсий ҳаётдаги воқеалар таъсири остида ўзгариб, ривожланиб борди. Назарий-ғоявий жиҳатдан қараганда, ҳинд миллий озодлик ҳаракатига хос таълимотнинг кўзга ташланадиган томонларидан бири унинг диний-ақидавий мазмунидир. Бунинг сабаби шундаки, динийлик мустамлакага қарши қўзғалган ҳинд халқининг ижтимоий руҳиятидаги етакчи элементлардан биридир. Шунинг учун ушбу ҳаракат раҳбарлари сиёсий ва назарий жиҳатдан диний омилга катта урғу бердилар, ўз атрофида кўплаб инсонларни тўпладилар.

Ҳинд миллий озодлик ҳаракати жараёнида диний-фалсафий таълимотларни долзарб сиёсий муаммоларга мослаштириш мақсадида уларни замонавийлаштириш ва ушбу ҳаракат талабларига мувофиқлаштириш, айниқса, ўта долзарб вазифа бўлиб қолган эди. Жумладан, анъанавий диний-мистик ғоялар, уларнинг мавҳум шаклларини ватанпарварлик, ҳатто, мустамлакага қарши руҳда талқин этиш фаоллашди. Гандининг дунёқараши ва ғоявий-сиёсий фикрлари шаклланиши, асосан, мустамлакачилик тузуми таназзулга юз тутган даврда содир бўлиб, Ҳиндистонда ушбу инқирознинг келиб чиқиш жараёнлари билан боғлиқ эди.

Шунингдек, Ганди дунёқараши шаклланишида ўша давр Ғарб ва Шарқ мутафаккирларидан Рам Моҳан Рой, Бал Гангадҳар Тилак, Даянанда Сарасвати, Рамакришна Парамаҳамса, Свами Вивекананда, Рабиндранат Тагор, Ауробиндо Гҳош, Дадабхай Наороджи, Саййид Аҳмадхон, Пҳуле, Райчандбҳаи, Л.Толстой, Жон Рускинлар катта таъсир кўрсатган бўлиб, улар илгари сурган ғоялар Гандининг кейинги фаолиятида муҳим аҳамият касб этган. Яна Ҳиндистондаги турли диний-фалсафий таълимотлар унинг “Ёвузликка қарши эзгулик” тамойили шаклланишига таъсир этган эди. Шундай қилиб, либерал маърифатпарварларнинг фаолияти ҳиндларда миллий ўзлигини англашга ёрдам бериб, миллий-озодлик ҳаракатининг ғоявий-сиёсий заминини яратди. Ушбу миллий ҳаракатда мустамлакачиликдан бутунлай қутилиш учун XIX-XX аср мутафаккирлари, улардан энг асосийси ҳисобланган Ганди жуда кўп куч сарфлаши керак бўлди.

Тадқиқотчи фикрича, XIX аср огири – XX аср бошларида Ҳиндистонда ижтимоий-сиёсий ва иқтисодий-маданий вазият кескин бўлиб, 300 миллионлик аҳоли кўплаб диний ва ирқий гуруҳларга бўлинган эди. Бу даврда бутун дунёда ривожланаётган миллий уйғониш ва маърифатпарварлик ҳаракатлари Ҳиндистонни ҳам четлаб ўтмади. Маҳатма Ганди “Ҳинд Свараж” (Ҳиндистоннинг ўзини ўзи бошқариш) ишига юқоридан эмас, балки пастдан, пойдевордан ёндашишни таклиф қилди. Сваражга биринчи қадам шахснинг ўзида бўлади деб ҳисоблаб, ўз тили, урф-одатлари, миллий либоси ва ўз цивилизациясини севмасдан туриб, ўзини ўзи бошқаришда муваффақиятга

эришиб бўлмаслигини англаб етди. Маҳатма Ганди ва унинг сафдошлари маънавий жасорати орқали инглизлар охир-оқибат мамлакатни тарк этишга мажбур бўлди ва Ҳиндистон мустақилликни қўлга киритди.

Диссертациянинг иккинчи боби **“Маҳатма Гандининг фалсафий-гуманистик таълимоти”** деб номланиб, Маҳтама Ганди фалсафий концепциясида ҳақиқат масаласи, унинг фалсафий дунёқарашининг антропологик моҳияти ва Сатяграҳа концепциясининг гуманистик характерига оид қарашлари очиб берилган.

Маҳатма Ганди номи бугунги замонавий дунёда тинчлик, ҳақиқат ва инсонпарварлик сўзлари билан ёнма-ёнма қўлланиб келинмоқда. У мустамлакачиликдан халос бўлиш асносида ўзининг фалсафий-гуманистик таълимотини шакллантирди ва кенг жамоатчиликка тарғиб қилди.

Диссертант фикрига кўра, “ҳақиқат” тушунчаси фалсафадаги асосий мавзулардан биридир. Кўплаб мутафаккирлар ҳақиқат ҳақида ўз фикрларини баён этиб, назарияларини илгари сурганлар, таъриф берганлар. “Фалсафа энциклопедик луғати”да “Ҳақиқат – воқеликнинг киши онгида тўғри акс этиши, билимларимизнинг объектив реалликка мос келиши”[1], деб таъриф берилади. Маҳатма Ганди фалсафий, ахлоқий, диний, ижтимоий-сиёсий ғоялари асосида ҳақиқат концепциясини ишлаб чиқишга ҳаракат қилади. Унинг фалсафий қарашлари миллий анъаналар билан биргаликда, диний идеалистик ғоялар асосида ривожланган ва қадимги ҳинд фалсафасининг турли мактаблари ғоялари уйғунлиги сифатида шаклланган эди. Ҳирен Мукҳержи Ганди дунёқарашининг келиб чиқиши ҳақида гапирганда, улар “Ҳинд фалсафий анъанасига қайтиш ва уни ақл ила идрок этиш унда эклектизмга мойилликни уйғотди”[2], деган эди. Гандининг фалсафий ғояларидаги дастлабки тамойили Худони объектив равишда инсон иродаси ва онгидан ташқарида мавжуд, бирламчи воқелик, деб тан олишдир. Унинг тасаввурида Худо шаклсиз абсолют, дунёнинг асоси, бутун дунёнинг сабаби ва сарчашмаси. “Худо – ҳақиқат ва севги; ахлоқ ва одоб; Худо – довюраклик. Худо нур ва ҳаёт манбаи, айни пайтда, у буларнинг барчасидан ҳам ташқарида”[3], деган фикрларни ҳам баён этади. Агар илоҳий кучнинг моҳияти ҳақидаги ғоя Ганди фалсафий дунёқарашининг дастлабки нуқтаси бўлса, унда Худо билан боғланган “ҳақиқат” тушунчаси унинг фалсафий, сўнгра ижтимоий-сиёсий тушунчаларининг асосий нуқтасидир. “Унинг сиёсий-фалсафий таълимоти, – деб ёзади таниқли немис олими В. Роубей,. – “ҳақиқатга эришиш” ғоясида ўзининг энг юқори даражасига кўтарилади”[4].

Маҳатма Ганди ҳақиқат концепциясини, асосан, маълум билим элементларини ўз ичига олган диний ва ахлоқий категория сифатида қатъий белгиланган, дастур чегараларига эга бўлмаган ахлоқий тамойил сифатида ишлатган. Шунингдек, ҳақиқатни, кенгроқ маънода, сатя (सत्य) (ҳақиқат) сўзи

---

[1] Фалсафа: энциклопедик луғат // ЎзР ФА И. Мўминов номидаги Фалсафа ва ҳуқуқ ин-ти. – Тошкент: Ўзбекистон миллий энциклопедияси. Давлат илмий нашриёти, 2000. – Б. 339.

[2] H. Mukerji. Gandhiji-A Study. – Calcutta: National book Agency, 1958. – P. 195.

[3] Gandhi M.K. All men are Brothers. – Ahmedabad.: Navajivan Publishing House, 1960. – P. 58.

[4] Ruben W. Geschichte der Indischen Philosophie. – Berlin., 1954. – P. 337.

сифатида тушунтиради. Сатя ёки ҳақиқат – кўплаб бошқа тамойилларни ўз ичига олган суверен тамойил. Бу фикрда ҳақиқат, сўзда ҳақиқат, амалда ҳақиқат бўлиши кераклигини англатади. Сатя (**सत्य**) сўзи сат (**सत्**) сўзидан олинган бўлиб, "борлиқ" деган маънони ҳам англатади. Илм ҳақиқатдан оқиб чиқади ва билим саодатга етаклайди. Шундай қилиб, билим, саодат ва ҳақиқат учлиги мавжуд. Худо Сат-чит-ананда, (сат-**सत्**-борлиқ) (ҳақиқат), (чи-**चित्**-онг) (билим), (ананда-**आनंद**-бахт), яъни борлиқ (ҳақиқат), онг (билим) бахтнинг тимсоллари шаклида намоён бўлади. Шунинг учун Ганди Ҳақиқатни Худога тенглаштирган[1]. Ганди дунёқараши шаклланиши давомида "Худо ҳақиқатдир" фикридан "Ҳақиқат худодир", деган хулосага келади. Кейинчалик бу унинг энг муҳим назарий кашфиётларидан бири ҳисобланди. Ганди: "Мутлақ ҳақиқатни фақат Худо билади", "Бу дунёда ҳеч ким мутлақ ҳақиқатга эга эмас, бу фақат Худонинг хусусиятидир"[2], деб ҳисоблаб, агностик ғоясини илгари суради.

Хуллас, ҳақиқат категорияси Гандининг бошланғич назарий дунёқарашининг диний-илоҳий табиати туфайли мавҳум маънога эга кўп сонли ҳақиқат шаклини олади. Худо яратилишнинг тожи сифатида энг юқори ҳақиқат, мутлақ мукаммаллик сифатида намоён бўлади.

Маҳатма Ганди ўз дунёқараши ва фалсафий ғоялари марказига инсон масаласини қўяди. Унинг фалсафий қарашлари негизида инсон муҳим омил сифатида кўрилади. Ҳиндистоннинг қадимги фалсафий анъаналари заминида инсоннинг маънавий табиатига ишонч туради. Инсон ҳаётнинг пировард мақсадини карма (**कर्म**) ва кишанлардан халос бўлиш, шахс ва жамиятнинг ахлоқий ривожланиши ва инсониятнинг асосий бирлигини англаш, деб тушунтирилган. Ведаларга кўра, бутун дунё ижодий кучнинг илоҳий намоён бўлишидир. Гитада инсон психологияси учта гуна (**गुण**-усул)га эга деб ҳисобланади, булар: саттва (яхшилик), ражалар (ҳис-туйғулар) ва тамалар (зулмат, жоҳиллик ёки иллюзия). Инсон табиати битта гунанинг устунлиги билан белгиланади. Христианлик инсон дунё яратилишининг сўнгги кунида яратилганлигини айтади. Худди шу тарзда, яҳудий динида одамнинг Худо билан муносабати кўплаб оятларда келтирилган. Ислом динида инсон ўзида тафаккур ва ҳиссиётни бирлаштирган буюк куч, деб ҳисобланади. Буддизмга кўра, инсон жоҳиллик ва карма маҳсулидир. Жайнизм сингари буддизм ҳам азоб-уқубатларнинг сабабини жоҳиллик деб ҳисоблайди. Шунинг учун, инсон нирванага, яъни азоб чекмайдиган ҳолатга эришиш учун тинимсиз ишлаши керак. Ганди инсон ҳақидаги қарашлари шаклланишида диний қарашлар таъсирини англади, инсон ҳам, ҳайвонлар ҳам руҳий кучлар аралашмасидир, шунинг учун унда ҳайвонот хусусиятларининг мавжудлигини инкор этиб бўлмайди. У шундай дейди: "Бизнинг ҳар биримиз яхшилик ва ёмонлик

[1] Stanley Jebaraj**.** Gandhi's Religious Philosophy: A Perspective and Contemporary Relevance - A study**:** Diss. …PhD. Philosophy science. Chennai, 2014. – P. 43.

[2] Tendulkar D.G. Mahatma: Life of Mohandas Karamchand Gandhi. – New Delhi.: The Publications Division, Vol. VII, 2016. – P. 149.

аралашмасимиз”[1]. Маҳатма Ганди мумтоз ҳинд тизимининг асоси бўлган инсонни бутун борлиқ, деб билган. У инсон фақат биологик мавжудот ёки шунчаки физик-кимёвий бирикма эканлигига ишонмаган. Унинг учун инсон маънавий моҳиятга эга. Ганди учун “мавжуд бўлиш” эмас, балки келиб чиқиш муҳимроқ. Унга кўра, инсон табиати энг муҳим хусусияти бўлган илоҳий табиатни англайди. Унинг таъкидлашича, ҳар бир инсонда мавжуд бўлган илоҳий унсурлардан тўғри фойдаланилса, инсоният самодаги жаннатни ерга тушура олади[2]. Инсон ҳайвон сифатида шафқатсиз, аммо руҳий шахс сифатида зўравон эмас. Айнан у ўз илоҳий моҳиятини англаши, уни барча тирик жонзотларга раҳм-шафқат қилишга, фикрда, сўз ва ишда зўравонлик ишлатмасликка ундайди. Гандининг сўзларига кўра, инсон, шунингдек, тана, ақл ва руҳнинг комбинациясидир. У эволюциянинг тизимли назариясини шакллантирмаган. Унинг фикрича, эволюциянинг якуний мақсади ҳам мокша (озод бўлиш-**मोक्ष**) билан боғлиқ. Ўз-ўзини англаш – ҳаётнинг мақсади. У “мен”нинг бирлиги ва “мен”нинг мутлақ “мен” билан бирлашишини ўз ичига олади. Шундай қилиб, Ганди инсоннинг маънавий табиатига, инсон ўзлигини англаш имкониятига эга эканлигига, инсон табиатан ҳаракатчан, атроф муҳит таъсирида бўлишига қарамай, иродаси ва мустақил фаолияти орқали атроф муҳит ва вазиятни ўзгартириш қобилиятига эгалигига, у нафақат нима яхши ва нима ёмонлигини ажратишга, шунингдек, ёмонликдан қочиш ва яхшиликни қабул қилиш қобилияти мавжудлиги ва онгли равишда ўзини яхши томонга ўзгартириши мумкинлигига ишонган.

Маҳатма Ганди сатяграҳа атамасини кенг жорий этган бўлса-да, сатяграҳа тамойили дастлаб у томонидан ишлаб чиқилмаганлигини, муқаддас диний китобларда бўлганлигини айтади. Сатяграҳа концепцияси ўзига хос хусусиятга эга, гарчи у ҳиндларнинг “куч ишлатмаслик” тушунчаси бўлган аҳимса билан боғлиқ бўлса-да. Бу инсоният учун мутлақо янги тушунчага айланди, жамиятдаги кўплаб муаммоларни ҳал қилишга хизмат қилди. Ганди аввал гужоротий тилида инглизча “суст қаршилик кўрсатиш” иборасидан фойдаланади. Лекин кейинчалик, “**सत्आग्रह**” – “сатаграҳ” (**सत्** “сат”–ҳақиқий, **आग्रह** “аграҳ”–қатъийлик) сўзини қўллай бошлади. Сўз тушунарли бўлиши учун “сатяграҳа”га–सत्याग्रह ўзгартиради. Яъни सत्य–ҳақиқат, आग्रह-қатъийликни англатади. Ҳақиқат қатъийликда, шунингдек, ҳақиқатни излаш ва унга эришишда қатъийлик шарт, деган маънода қўлланила бошланди. “Сатяграҳа”–“ҳақиқатни ушлаб туриш”, деган маънони англатади, деб тушунтиради Ганди.

Сатяграҳа моҳиятан ҳақиқатни кашф этиш ва унга чексиз интилишни англатади, шу билан бирга, рақибни дўстга айлантиради. “Сатяграҳа лексиконида “душман” сўзи йўқ.” “Сатяграҳанинг мақсади ёвуз одамни

[1] Nirupama Bhattacharyya. Gandhi’s Concept of Individual and Society. Diss. …PhD. Philosophy science. Assam, 2006. – P. 108.

[2]Lala Gopal Prasad. Religion, Morality and Politics According to Mahatma Gandhi. – New Delhi: Classical Publishing Company, 1991. – P. 3.

мажбурлаш эмас, балки ўзгартиришдир”[1]. Сатяграҳанинг биринчи йўли меҳр-муҳаббатдир, иккинчи йўли ўзимизга қарши бўлган одамлар фикрини ўзгартириш ёки унинг ақлига етиб бориш учун унинг қалбига кириб боришга ҳаракат қилиш, қалбидан меҳр-муҳаббат билан жой олишдир.

Ахлоқий қонун-қоида ва воситаларнинг тозалиги сатяграҳанинг жисмоний ёки ёвуз кучга боғлиқ эмаслигини кўрсатади. Сатяграҳа ахлоқий кучга, ҳақиқат ва адолат кучига, ўзини поклаш ва ўз-ўзини азоблашга, севги ва чин дилдан хизмат қилиш, жасорат ва интизомга асосланган.

Сатяграҳа сиёсат учун ахлоқий асос яратишга, адолатсизлик ва зулмга қарши курашишга, ижтимоий, сиёсий ва иқтисодий зиддиятларни ҳал қилишга, самарали демократия ўрнатишга, адолат ва тенгликка асосланган янги ижтимоий тузум пойдеворини қўйишга, дунёда тинчликка йўл очишга ҳаракат қилади[2]. Сатяграҳа ғояси – гуноҳкорни гуноҳлардан фориғ қилиш, адолат туйғусини уйғотиш, шу билан бирга, зулм қилувчининг бевосита ёки билвосита ҳамкорлигисиз жиноятчи ўзи хоҳлаган ёмонликни қилолмаслигини кўрсатиш.

Умуман олганда, сатяграҳа фалсафаси олтита асосий тамойилни ўз ичига олган ахлоқий ва меъёрий тизимдир: фаолият тамойили, конструктивлик тамойили, аҳимса (куч ишлатмаслик) тамойили, изтиробланиш тамойили, тушуниш тамойили ва муросага келиш тамойили. Сатяграҳанинг турли усуллари мавжуд бўлиб, улар ҳамкорлик қилмаслик, фуқаровий итоатсизлик, ҳижрат, ҳартал (иш ва савдо қилишни тўхтатиш), иш ташлаш, тинч намойиш ва рўза шаклида бўлиши мумкин. Ганди ижтимоий-сиёсий ва фалсафий тафаккурининг ажралмас қисмини ташкил этувчи сатяграҳанинг долзарблиги шундаки, сатяграҳа назарий ва амалий жиҳатдан қўллаш мумкин бўлган универсал усулдир.

Тадқиқотда келтирилишича, Маҳатма Ганди учун ҳақиқат барча инсоний мақсадларнинг энг юқори чўққиси ва концепциясининг ахлоқий манбасидир. Ҳақиқат бошқа барча тамойилларни ўз ичига олган асосий тамойил бўлиб, у одамлардан мустақил равишда мавжуд. Ҳақиқатни англаш, уни идрок этиш эса инсоннинг олий бурчидир. Маҳатма Гандининг гуманизми, асосан, инсоннинг мукаммаллиги ва юксалишига асосланган эди. Сатяграҳа ғояси севги ва мулоҳаза юритиш орқали инсон ўзининг нафсига мурожаат қилиб, золимни ўзгартириш ва унда адолат туйғусини уйғотишдир. Шундай қилиб, ҳақиқатни англаган инсоннинг ўз-ўзини тушуниши Ганди Сатяграҳа концепциясининг муҳим пойдеворини ташкил этади. У орзу қиладиган жамиятни қуришда бу тушунчалар муҳим ҳисобланади.

Диссертациянинг учинчи боби **“Маҳатма Ганди ахлоқ фалсафасининг методологик ва ижтимоий аҳамияти”** деб номланиб, Маҳатма Ганди ахлоқ фалсафасининг ғоявий асослари ва аҳимса – куч ишлатмаслик тамойилининг фалсафий моҳияти тадқиқ этилган.

---

[1] Михель Д. В., Михель И. В. Упорство в истине: философия и политика Махатмы Ганди // Изв. Сарат. ун-та. Нов. сер. Сер. Философия. Психология. Педагогика. 2019. Т. 19, вып. 3. – С. 274. https://phpp.sgu.ru/sites/phpp.sgu.ru/files/2019/08/filosofiya_2019_3_272-276.pdf

[2] Ajay Shanker Rai. Gandhian Satyagraha an Analytical and Critical Approach. - New Delhi: Concept Publishing Company, 2000. – PP. 48-49.

Диссертант таъкидлашича, Маҳатма Ганди дунёқараши дин, фалсафа ва ахлоқнинг ўзаро боғлиқлиги билан ажралиб туради. Унинг ахлоқий концепцияси, фалсафий ғоялари ва диний анъаналарга асосланган тушунчаси ўзининг ижтимоий-сиёсий ғояларини омма онгига етказиш воситаси бўлиб хизмат қилди. Ганди ахлоқни миллий озодлик ҳаракати тамойилларини мафкуравий ва ахлоқий асослаш билан бир қаторда, гуманистик ғоялари инсонлар маънавий табиатининг бирлиги, инсоннинг қадр-қимматини кўтариш, мустамлакачилик ва ижтимоий тенгсизликка барҳам бериш, инсонга жисмоний ва маънавий зарар келтирмаслик сифатида қўллаган. Ганди дунёқарашида ахлоқнинг энг муҳим мақсади, бир томондан, маълум бир жамоат мақсадларига, биринчи навбатда, Свараж (Ватан озодлиги)га эришиш учун курашда оммани бирлаштириш воситаси бўлиб хизмат қилиш, иккинчи томондан, бу курашда шахсий манфаатлар эмас, балки халқ манфаатини ҳимоя қилишдир. Гандининг ахлоққа нисбатан ёндашуви назарийдан кўра кўпроқ амалийроқ. Ахлоқий қадриятларни амалий ҳаётга татбиқ этиш учун у ахлоққа нисбатан прагматик қарашга эга эди. У шундай деган: “Фақатгина билим етарли эмас, тегишли амалий ҳаракатлар ҳам бажарилиши керак. Ахлоқий тамойиллар меъморнинг режасига ўхшайди. Режада бино қандай қурилиши кераклиги кўрсатилади, аммо бино тегишли равишда қурилмаса, у фойдасиз бўлади. Худди шу каби ахлоқий ғоя унга амал қилинмагунча фойдасиз”[1].

Маҳатма Ганди “альтруизм”, “севги”, “меҳр-муҳаббат”, “фидоийлик” тушунчалари унинг учун ахлоқнинг энг юқори шакли эканлигини айтган. Унинг фикрича, “Инсоннинг вазифаси ҳақиқатни хотирасида сақлаш ва ахлоқнинг энг юқори шакли бўлган альтруизмга амал қилишдир”[2]. Буларнинг барчаси Ганди инсоннинг ахлоқий ривожланишига ҳам алоҳида аҳамият берганлигини англатади. Унинг фалсафий-ахлоқий концепциясининг энг муҳим категорияси сифатида севги олинган, бу категория “аҳимса”нинг ниҳоятда аҳамиятли хусусияти ва унинг амалда ҳал қиладиган илҳомлантирувчи усулига айланади. “Севги” ва “раҳмдиллик”, Ганди фикрича, барча инсоний муносабатларнинг пойдевори бўлиши керак, “нафрат” ҳаётдан буткул олиб ташланиши лозим. Фалсафий-ахлоқий концепциянинг иккинчи ажралмас элементи “азоб чекиш” қонуниятидир. Гандига кўра, “аҳимса” ва “сатяграҳа”га фаол амал қилиш жараёнида истар-истамас изтироблар пайдо бўлиши муқаррар, “аҳимса” мухлиси буларга онгли равишда тайёр бўлиши керак. Борди-ю одам ўз душманига зарар етказмайдиган ва унга куч ишлатмасдан “севиш” ва “муроса”дан келиб чиқадиган бўлса, шунда у душман томонидан кутиладиган азобларга барҳам бериб, “севиш” куч-қудрати билан бутунлай енгилмагунча ўз ўрнида маҳкам туриши керак. Тараққиётнинг умумий мақсадларидан бири, Ганди таъбирича, маънавий-маърифий “камолот”дир. Ушбу хусусиятга илоҳий тус бериб, унга инсоннинг интилиши ҳам мумкин эканлигини, ҳатто, амалда бу эришувнинг ҳам эҳтимоллигини инкор этмайди.

[1] Gandhi M.K. Ethical Religion. Trans. A. Ramaiyer, Madras: S. Ganesan, 1922. – P. 5.
[2] Gandhi M.K. Ethical Religion. Trans. A. Ramaiyer, Madras: S. Ganesan, 1922. – P. 23.

Маҳатма Ганди ўзининг ахлоқий концепциясини ишлаб чиқишда “етти ижтимоий гуноҳ” назариясини таклиф қилган. У етти тамойил тартибга солинган жамиятдагина ахлоқий юксалиш бўлиши мумкинлигини таъкидлайди. Мазкур назария ахлоқий меъёрга зид бўлган ва жамиятни заифлаштирадиган хатти-ҳаракатлар бирлиги бўлиб, (1) тамойилларсиз сиёсат; (2) меҳнатсиз бойлик; (3) ахлоқсиз савдо; (4) характерсиз билим; (5) виждонсиз завқ; (6) инсониятсиз илм; (7) қурбонликсиз ибодат қилиш бўлиб, бу тамойиллар барча халқлар учун катта аҳамият касб этиши таъкидланади. Умуман, Гандининг маънавий қарашлари, бир томондан, ўткир ижтимоий сезгирлик, реаллик, иккинчи томондан, ғоявий консерватизм элементлари билан суғорилган эди. У ахлоқийлик инсон учун энг юқори омил бўлиб, инсон камолоти ва жамият тараққиётини белгилайди, деб ҳисоблаган. Ахлоқ фалсафасини тушуниш орқалигина “аҳимса” тушунчасини англаш мумкин.

Диссертант таъкидлашича, ҳинд ижтимоий тафаккуридаги аҳимса (куч ишлатмаслик) ахлоқий тамойилига таяниб, Маҳатма Ганди яратган янги фалсафий таълимот ҳақида турли қарашлар мавжуд. Ҳиндистоннинг таниқли файласуфи, “Маҳатма Ганди фалсафаси” номли китоб муаллифи Дҳирендра Моҳан Датта шундай фикрлар билдирган: “Ганди академик фалсафани яратиш учун махсус тайёргарликка ҳам, мойилликка ҳам эга эмас эди, лекин ўшанда Ганди сон-саноқсиз анъанавий таълимотлар ичидан ўзига ёққанларини ва қўллашга лойиқ бўлганларини танлаб олиб, бирлаштирди. Бу унинг таркибига кирган элементлар эски бўлса-да, ўзига хос янги фалсафий қарашлар шаклланишига олиб келди”[1]. Аҳимса (**अहिंसा**) этимологик жиҳатдан учта элементдан иборат: а (**अ**) (инкор этиш), ҳимс (**हिम्स**) (ўлдириш ёки жароҳатлаш феъли), а (**I**) (номинал қўшимча). Демак, биринчи маъно қотиллик қилмасликдир.

Анъанавий аҳимсанинг учта жиҳати мавжуд бўлиб, булар: жисмоний, оғзаки ва ақлий. Аслида, ҳинд тизимларидаги барча ахлоқий тамойилларни ушбу уч гуруҳга бўлиш мумкин. Шундай қилиб, аҳимса тирик мавжудотларга зарар етказмасликнинг умумий тамойилидир.

Гандининг ўзи аҳимса ҳақида қуйидаги тавсифни беради: “Аҳимса (**अहिंसा**) шунчаки ўлдирмасликни англатмайди. Ҳимса ғазаб ёки худбин мақсадда ёхуд унга шикаст етказиш ниятида ҳар қандай ҳаётга зарар келтириш ёки ўлдиришни англатади. Бундай қилмаслик – аҳимса”[2].

Аҳимса ахлоқий тамойил сифатида жисмоний ҳаракат билан чегараланмайди. Аксинча, ҳаракат моҳиятини онгли ният ёки онгсиз мотив ҳал қилади. “Ҳар қандай тирик мавжудотга зарар бермаслик, шубҳасиз, аҳимсанинг бир қисмидир. Аммо бу унинг энг кам ифодасидир. Аҳимса тамойили ҳар

[1] Dhirendra Mohan Datta. The Philosophy of Mahatma Gandhi. – Madison: University of Wisconsin Press, 1953. – PP. 21-22.
[2] Young India, 4-11-26, P. 385.

қандай ёмон фикр, ортиқча шошқалоқлик, ёлғон гапириш, нафратланиш, ўзгага ёмонлик тилаш орқали зарар бермаслик ҳамдир”[1].

Шунинг учун аҳимса, кенг маънода, барча тирик мавжудотлар олдидаги тўлиқ қобилиятимизга мувофиқ жавобгарликдир. Бу таъриф, қайсидир маънода, жуда замонавий, “гандичилик”ка тўла мос келади, чунки у барча ижтимоий вазифаларни ўз ичига олади. Ҳинд ахлоқининг ўзига хос хусусияти шундаки, зўравонлик қилмаслик барча тирик мавжудотларга тааллуқли. Бҳагавад Гитада қўлланиладиган яна бир атама – “сарвабҳута” (**सर्वभूत**:) барча мавжудотлар. Аҳимсанинг дўстлик ҳисси сифатида тавсифи эзгулик ва муҳаббатга жуда яқин ҳисобланади. Маҳатма Ганди аҳимсани “универсал дўстлик” билан белгилайди[2]. Бундан ташқари, у ёзган: “Мен аҳимсанинг тўла талқинини қабул қиламан, яъни бу шунчаки зарарсизликнинг салбий ҳолати эмас, балки бу севгининг ижобий ҳолати, ҳатто, ёмонлик қилувчига ҳам яхшилик қилишдир”. Яна севгини “аҳимсанинг фаол ҳолати” деб атайди. Шунингдек, “аҳимса” тушунчаси “универсал, ижобий севги”, деган маънони ҳам англатади. Ганди зўравонлик қилмасликни аҳимсанинг синоними сифатида қабул қилади, куч ишлатмасликка энг яқин сўз “раҳм-шафқат” эканлигини таъкидлайди. Гандининг шахсий котиби Маҳадев Десаи ҳам аҳимса “юмшоқлик” деган маънони англатади, деб ёзади.

Аҳимса турли ёзувчилар томонидан инглиз тилига ўлдирмаслик, шикаст етказмаслик, нафратланмаслик[3], зарарсизлик, тажовуз қилмаслик, мулойимлик ёки яхши ният, Ганди сингари, зўравонсизлик ва севги сифатида таржима қилинган. Яна шуни қўшимча қилишимиз мумкинки, буддавийларнинг “браҳмавиҳара” тўрт томонлама медитацияси мавжуд бўлиб, у маитри “**मैत्री**” (хайр-эҳсон), камна “**कामना**:” (раҳм-шафқат), мудита “**मुदिता**” (бошқаларнинг бахтидан хурсанд бўлиш) ва упекса “**अपेक्सा**” (бошқаларнинг камчиликларига бефарқлик)дан иборат фазилатларни ўз ичига олади. Кўпинча бу фазилатлар аҳимсанинг замонавий концепциясига киритилган ёки аҳимса билан бирлашиб кетгандек туюлади.

Аҳимсанинг замонавий концепцияси ҳар қандай жонзотни бошқаларнинг манфаати учун эксплуатация қилишдан сақланишни англатади. Яъни, тирик мавжудотдан восита сифатида фойдаланиш ёки унинг эркин ривожланишига тўсқинлик қилишдан тийилишдир. Шунинг учун аҳимса жонли мавжудотлар, одамлар ва ҳайвонларнинг эркин ривожланишига аралашмасликни англатади. Қисқача айтганда, буни “яша ва яшашга имкон бер” сўзлари билан ифодалаш мумкин.

Аҳимсанинг адекват таърифи иккаласини ҳам ўз ичига олади; ҳаракат (праврtти – **वृत्ति**:) ва ҳаракатсиз (нивртти – **निवृत्ति**), ижобий ва салбий томонларини ажратади. Аҳимса жонзотларга, инсонлар ва ҳайвонларга ўз мақсадларини амалга ошириш учун фикр, сўз ва хатти-ҳаракатлар билан ижозат

[1] Mohammad Ali Modarresin. Gandhiji On The Harmony Of Religions- A Critical Study: Diss. …PhD. Philosophy science. Mysore. 2013. – P. 76.
[2] Gandhi M. K. Communal Unity. – Ahmedabad: Navajivan, 1949. – P. 18.
[3] Radhakrishnan S. The Principal Upanisads. – London: George Allen & Unwin, 1953. – P. 241.

ҳамда ёрдам беришни англатади. У жонли мавжудотларнинг жисмоний, ақлий, диний, ижтимоий, иқтисодий ва ҳоказо мақсадларини амалга оширишга ёрдам беришни ўз ичига олади. Артҳа, кама, дҳарма ва мокса (бойлик, завқланиш, ижтимоий бурч ва озодлик) инсон ҳаётининг тўртта муҳим қисми ҳисобланади[1]. Улардан бирортасининг жароҳати ҳимса деб аталади.

“Аҳимса”ни қўллаш сиёсий ғояларни ғоявий-маънавий исботлаш ва асослаш учун ифода этилиб, жиддий сиёсий куч, деб эълон қилинади. Маҳатма Ганди шундай ёзган эди: “Гуноҳдан ҳазар қил, гуноҳкордан эмас”. “Аҳимса”да “қўрқув” сўзига мутлақо ўрин йўқ, деб қайд қилади у[2]. Довюраклик ва жасорат инсонда бўлмаса, барча бошқа эзгуликлардан фойда йўқ, деб ҳисоблаган. Аммо жасорат категорияси ўз рақиблари ва ёвузликка қарши чиқиш эмас, балки ўзини қурбон қилиб, азоб-уқубатларни кўнгилли равишда ўз бўйнига олишдир. Ганди фикрича, чинакам жасур одам жисмоний куч ишлатишга муҳтож эмас, чунки у ўзини “ҳақиқат кучи ёки идрок кучи” билан ҳимоя қила туриб, ҳар қандай ҳавф-хатарга тик қараб туриши мумкин. Маънавий тараққиётда “ҳақиқатгўйлик” ва “адолат” категориялари ҳам тан олинади. Биринчисига мувофиқ ижтимоий турмушдаги ахлоқий интизом ва меъёрларга амал қилиш талаб қилинади.

Диссертант хулосаларига кўра, Маҳатма Ганди дунёқараши ҳинд маънавий меросининг замонавий кўриниши, Ғарб таъсири ва танқидига асосланган ҳинду, жайн ва буддавийликнинг янги комбинацияси, “амалий фалсафаси”дир. Ганди амалий фалсафаси – ҳинд ахлоқшунослигининг замонавий талқини ва ривожланиши, янгиликларни қўллаш. Маҳатма Гандининг ахлоқий тамойиллари орасида аҳимса ёки зўравонлик қилмаслик энг муҳимидир.

ХУЛОСА

Олиб борилган тадқиқот натижасида қуйидаги назарий хулосаларга келинди:

1. XIX аср охири-XX аср бошларида юзага келган шароитда Ҳиндистон миллий-озодлик ҳаракати, етакчи мутафаккирларнинг ғоя ва қарашлари Ганди фикрлари шаклланишида тарихий-маънавий асос бўлиб хизмат қилди. Мустамлакачилик тузуми ва инглиз ҳукмронлигига барҳам бериш ва демократик тизимни шакллантириш, бойларнинг чексиз ҳокимиятига асосланган “замонавий цивилизация”нинг танқиди, кичик ишлаб чиқарувчилар жамияти ҳақидаги орзулар, патриархал муносабатлар, айниқса, диний тафаккурни идеаллаштириш, диний-ахлоқий тарғибот ва ижтимоий келишувга интилиш – буларнинг барчаси Гандининг ижтимоий концепциясида мужассамлашган;

2. Маҳатма Ганди ҳинд халқига мамлакатни қайтадан қуришнинг янги йўлини кўрсатиб, бу борада мустамлакачилар билан ҳамкорлик қилмасликни, давлат муассасаларида бойкотлар уюштириш, хорижий товарларни сотиб олмаслик ва солиқларни тўлашдан бош тортиш ҳамда шафқатсиз қонунларга

[1] Tahtinen Unto. Non-Violence as an ethical principle with a special Reference to the views of Mahatma Gandhi. Diss. …PhD Philosophy science. Banaras, 1957. – P. 29.

[2] Tendulkar D.G. Mahatma: Life of Mohandas Karamchand Gandhi. – New Delhi: The Publications Division, Vol. V, 2016. – P. 38.

бўйсунмасликни таклиф этди. Бу инглизлар ҳукмронлигига қарши қаратилиб, ҳинд халқининг онгида озодлик руҳини уйғотди. Гандичилик мафкураси ва ҳаракати Ҳиндистоннинг миллий озодликка эришишида муҳим омил бўлди;

3. Маҳатма Гандининг фалсафий таълимотида ҳақиқатга эришиш, яъни сарводая (идеал, фаровон) жамияти яратиш ғояси илгари сурилган. Бундай жамиятнинг барча аъзолари келиб чиқиши, табақаси, эътиқоди, ирқи, жинси ва ёшидан қатъи назар, тенг. Бундай жамиятда ҳеч қандай зўравонлик бўлмаслиги керак;

4. Гандининг бутун ижтимоий-фалсафий дунёқараши иккита муҳим ғоя – ҳақиқат ва куч ишлатмасликка асосланган. Сатяграҳа бу фалсафанинг натижаси эди. Сатяграҳанинг моҳиятини зулм ва ёвузликка нисбатан ҳақиқат ва куч ишлатмасликнинг устунлиги ташкил этади. Бу эса ҳақиқатни излаш, ўзликни англаш; индивидуал ахлоқнинг такомиллаштирилиши; шахс камолотга эришиши йўлида ҳар қандай адолатсизликка барҳам бериш билан боғлиқ;

5. Ганди таълимотига кўра, инсон ҳаёти мазмунини ахлоқ ташкил этади, дин ва ахлоқни бир-биридан ажратиб бўлмайди. Ахлоқ инсоннинг жамият билан муносабатини, дин эса инсоннинг Худо билан муносабатини белгилаб беради. Ахлоқ, Гандига кўра, Худога бўлган ҳақиқатни англаш воситасидир. Унинг ахлоққа нисбатан ёндашуви назариядан кўра кўпроқ амалиётга доир масаладир;

6. Маҳатма Ганди фалсафий ва диний-ахлоқий қарашларининг асл моҳияти Ҳақиқатни англаш, инсониятга хизмат қилиш, жамият ва инсонлар манфаатини ўз эҳтиёжидан устун қўйиш бўлиб, шу орқали халқлар ўртасида тинчлик ва бағрикенгликни таъминлаш мумкин;

7. “Куч ишлатмаслик” тушунчаси одамзоднинг яшаш қонунияти бўлса, зўравонлик эса ҳайвон зотининг мавжудлик қонуниятидир. Куч ишлатмаслик шундай қонуният бўлгани туфайли бутун борлиқни қамраб олиши керак, шундагина инсоният цивилизацияси камолот босқичига чиқиши таъкидланган;

8. Бугунги дунёда инсоният олдида турган тинчликни сақлаш, халқларнинг миллий ўзлигини сақлаб қолиш ва шахс эркинлиги; кам таъминланган давлатларнинг иқтисодий ривожланиши, очлик ва саводсизликка барҳам бериш каби долзарб глобал муаммоларни ҳал қилишда Маҳатма Гандининг ғоялари муҳим аҳамият касб этади;

9. Ҳиндистон билан Ўзбекистон ўртасидаги алоқаларни ривожлантиришда, Ўзбекистоннинг Марказий Осиёдаги позициясини мустаҳкамлаш ва тинчликни таъминлашда ўзаро ҳамкорликни кучайтириш учун ҳинд халқи маданияти ва менталитети шаклланишида муҳим роль ўйнаган ҳинд фалсафий тафаккурининг таркибий қисмларидан бўлган Маҳатма Ганди ижтимоий-фалсафий дунёқарашини тадқиқ этиш, билиш, тарғиб этиш муайян илмий ва ижтимоий аҳамият касб этади.

НАУЧНЫЙ СОВЕТ DSc. 03/30.12.2019.F.01.05 ПО ПРИСУЖДЕНИЮ УЧЁНЫХ СТЕПЕНЕЙ ПРИ НАЦИОНАЛЬНОМ УНИВЕРСИТЕТЕ УЗБЕКИСТАНА

ТАШКЕНТСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ПУЛАТОВ ШЕРДОР НЕМАТЖОНОВИЧ

ФИЛОСОФСКО-КОНЦЕПТУАЛЬНЫЙ АНАЛИЗ МИРОВОЗЗРЕНИЯ МАХАТМЫ ГАНДИ

09.00.03 – История философии

АВТОРЕФЕРАТ
ДИССЕРТАЦИИ НА СОИСКАНИЕ УЧЕНОЙ СТЕПЕНИ ДОКТОРА ФИЛОСОФИИ (PhD) ПО ФИЛОСОФСКИМ НАУКАМ

Ташкент – 2022

Тема диссертации на соискание ученой степени доктора философии (PhD) зарегистрирована Высшей аттестационной комиссии при Кабинете Министров Республики Узбекистан под номером B2020.2.PhD/Fal454.

Диссертация выполнена в Ташкентском государственном университете востоковедения.

Автореферат диссертации на трех языках (узбекский, русский, английский (резюме) размещен на веб-странице Научного совета (ik-falsafa@nuu.uz) и на Информационном образовательном портале «Ziyonet» (www.ziyonet.uz).

Научный руководитель: **Пулатова Дилдор Акмаловна**
кандидат философских наук, профессор

Официальные оппоненты: **Холмўминов Жаъфар Муҳаммадиевич**
доктор философских наук

Наврузова Гулчехра Неъматовна
доктор философских наук, профессор

Ведущая организация: **Узбекский государственный университет мировых языков**

Защита диссертации состоится «22» декабря 2022 года в 16:00 часов на заседании Научного совета DSc 30.12.2019.F.01.05 по присуждению ученой степени при Национальном университете Узбекистана (Адрес: 100174, г. Ташкент, Университетская улица, дом 4. Тел.: (99871) 227-12-24, факс: (99871) 246-53-21, (99871) 246-02-24; e-mail: nauka@nu.uz. Здание факультета Социальных наук Национального университета Узбекистана, 5 этаж, 511-аудитория).

С диссертацией можно ознакомиться в Информационно-ресурсном центре Национального университета Узбекистана (зарегистрирована под №___). (Адрес: 100174, город Ташкент, ул. Университетская, дом 4, Административное здание Национального университета Узбекистана, 2-й этаж, комната 4 Тел: 236-46-55, факс: (99871) 246-02-24)

Автореферат диссертации разослан: «10» декабря 2022 г.
(реестр протокол рассылки № 21 от «10» декабря 2022 г.)

И. Саифназаров,
Председатель Научного совета по присуждению ученых степеней, доктор философских наук, профессор

Г.М. Рузматова,
Ученый секретарь Научного совета, по присуждению ученых доктор философских наук, профессор

Дж. Раматов,
Председатель Научного семинара при Научном совете по присуждению ученых степеней, доктор философских наук, профессор

ВВЕДЕНИЕ (аннотация диссертации доктора философии (PhD))

Актуальность и необходимость темы диссертации. Происходящие в мире глобальные процессы вновь подтверждают, что основой развития человечества являются мир, спокойствие. Поскольку в обществе, в котором установлен мир, происходят прогресс и всестороннее развитие. Формирование мира, ненасилия, гуманизма, толерантности и других благородных понятий является основным долгом человека. Не причинять вреда даже своему противнику – это высокое чувство, свойственное благородному человеку. Эти идеи составляли основу философского мировоззрения Махатмы Ганди. В частности, представленные в учении Махатмы Ганди осознание человеком самого себя в социальных процессах, нравственные качества, противопоставление общечеловеческих ценностей негативным порокам также определяют актуальность исследования концептуальных основ его философского мировоззрения и донесения его идей до широкой общественности.

В мировой науке осуществляются фундаментальные исследования в области научного изучения философско-нравственного наследия мыслителей Востока. В частности, к ним относятся исследования, посвященные пониманию сущности философских учений и социально-политического мировоззрения восточных ученых - сторонников просвещения, роли таких теорий и понятий, как истина, справедливость, свобода, добро, любовь, самоотверженность, в развитии общества. В этом отношении важное значение приобретает проведение научных исследований на основе таких идей из духовного наследия Махатмы Ганди, как создание благополучного общества, отношение человека к добру и злу, культура примирения и согласия в социальных отношениях, не причинения страданий никакому живому существу.

В нашей стране научное и духовное наследие великих мыслителей используется в воспитании молодежи, решении возникающих в обществе проблем в межличностных отношениях. “Учение Махатмы Ганди об “ахимса”, то есть ненасилии особенно широко известно в среде просветительской общественности мира. Посредством использования понятий равенства и истины в борьбе против насилия и зла Махатма Ганди с безграничной решительностью поддерживал великую силу и возможности, которыми может обладать человек, и достиг своей цели”[1]. В связи с этим возникает необходимость более глубокого изучения таких фундаментальных идей, как смелость, настойчивость, сострадание, терпеливость, альтруизм, выдвинутых в философско-нравственных взглядах Махатмы Ганди.

Настоящее диссертационное исследование в определенной степени служит выполнению задач, выдвинутых в Указах и Постановлениях Президента Республики Узбекистан УП-5046 от 19 мая 2017 года “О мерах по дальнейшему совершенствованию межнациональных отношений и дружественных связей с зарубежными странами”, УП-6108 от 6 ноября 2020 года “О мерах по развитию сфер образования и воспитания, и науки в новый период развития

[1] What Gandhi Means to me. An Antholgy // Mirziyoyev Sh.M. The Owner of great soul// 2019 56-60 p. http://mea.gov.in/GandhiAnthology/GandhiAnthology.html#p=6

Узбекистана", УП-60 от 28 января 2022 "О Стратегии развития Нового Узбекистана на 2022 – 2026 годы", ПП-3958 от 4 октября 2018 "О мерах по дальнейшему расширению и укреплению стратегического партнерства между Республикой Узбекистан и Республикой Индия", ПП-4680 от 16 апреля 2020 года "О мерах по кардинальному совершенствованию системы подготовки кадров и повышению научного потенциала в области востоковедения" и других нормативно-правовых актах, относящихся к данной сфере.

Соответствие исследования приоритетным направлениям развития науки и технологий республики. Диссертационное исследование выполнено в соответствии с приоритетным направлением развития науки и технологии республики I. «Формирование системы инновационных идей в социальном, правововом, экономическом, культурном, духовно-просветительском развитии информационного общества и демократического государства и пути ее реализации».

Степень изученности проблемы. Посвященные изучению концептуальных основ философского мировоззрения Махатмы Ганди исследования проводились, опираясь, прежде всего, на его труды, исторические документы того времени, воспоминания писателей и его соратников, а также научные исследования, относящиеся к теме исследования.

Литературу, относящуюся к теме исследования, можно разделить на пять групп.

Первая группа – это труды Махатмы Ганди[1] и посвященнее изучению деятельности Ганди "The Collected Works of Mahatma Gandhi: Volumes I through XC" (90-томное собрание сочинений Махатмы Ганди), являющееся важным источником. В этих трудах отражены мировоззрение Махатмы Ганди, его философские, социально-политические, экономические и нравственные взгляды.

Литературу, включенную во вторую группу, можно классифицировать следующим образом: в работах известных таких зарубежных ученых, как Р.Ролланд, Л.Фисчер, изучено формирование мировоззрения Махатмы Ганди, Ж.Бондурантом исследованы механизмы использования, Ж.Бровном, Д.Далтоном - взаимосвязь сатьяграхи и свараджа, Ж.Доке исследовал начало деятельности Махатмы Ганди в Южной Африке, Э.Эриксон – его концепцию истины, Ф.Г.Ричард – корни его идеалистических взглядов, М.Греен – деятельность Ганди в Лондоне и связь категории любви с принципом ненасилия, Т.Мертон – основные принципы философии ненасилия (ахимсы) и тактики ненасильственной борьбы (сатьяграха), Ф.Ватсон, Т.Вебер – роль этики Ганди в решении конфликтов, К.Жамес – нравственные аспекты философии сатьяграха.

К третьей групе относятся работы ученых Содружества Независимых государств: такие известные учеными, как К.А.Антонова, Г.М.Бонгард-Левин, Г.Г.Котовский, Ф.Н.Юрлов, Э.С. Юрлова, исследовали историю Индии,

[1] Gandhi.M.K. The Story of my Experiments with Truth. – Ahmedabad: Navajivan Publishing House, 1940. –556. P.; Gandhi.M.K. Hind Swaraj or Indian home rule. – Ahmedabad: Navajivan Publishing House, 1958. – 96. P.

происходившие в ней социально-политические, экономические, культурные процессы, А.Г. Володин, С.А.Баранов, А.А.Кусенков, Э.С.Юрлова исследовали вопросы религиозного догматизма, кастовой системы религиозной терпимости в Индии; Р.А.Ульяновский, О. В.Мартишин, Л.Р.Полонская – социально-политическую деятельность Махатмы Ганди, У.Рославлев – принципы гандизма, Э.Н. Комаров, А.Д. Литман – философско-нравственные аспекты понятий “истина”, “ахимса” и “сатьяграха”, А.В.Горев – связанные с миром и общечеловеческими ценностями аспекты, М.Т.Степанянц – принцип ненасилия, С.В.Девяткин – сущность сатьяграхи, В.Василенко – философию образования, философские, нравственные, религиозные взгляды мыслителя.

Четвертая группа. В эту группу входит относящаяся к теме диссертации литература, в которой отражены мнения индийских ученых и писателей на хинди и английском языках, научные работы исследователей, монографии, книги, газеты и журналы. Индийскими исследователями, такими как Ж.П. Нараян, Н.Чандхоке, П.Приядарши, Б.Паул проанализирована роль идей Ганди в происходивших в Индии социально-политических и экономических процессах, Дж.Неру, С.Радхакришнан исследовал историю Древней Индии и роль идей Ганди в развитии философских учений; Е.М. Намбудирипад – деятельность Ганди и эволюцию гандизма, Р. К. Прабху, У.Р.Рао - сарводайя и философию Истины, Д.Г. Тендулкар – социально-философские аспекты, Д.М.Датта, А.Д. Мишра – общие аспекты нравственно-философских взглядов Ганди, Г.Д.Бирла, М.Чаттерджи – религиозные взгляды, С.Д.С. Деванесан – сущность принципа мира, Р.Гандхи, Б.Н.Гангули – взаимосвязь истины и сатьяграхи, Р.Иер – нравственное учение Ганди, Б.Парекх – колониализм, традиции и реформы, Г.Веерраджу – вопросы истины, ненасилия и человека, У.Мехта - гуманизм, М.Прасад, В.П.Варма, Г.Дхаван, К. Д.Ганграде, Х. Мукерджи, Пиярелал – философию политики и теорию идеального общества Махатмы Ганди.

Наряду с этим следующие исследователи в своих диссертациях исследовали: У.Тахтинен – общие аспекты учения ахимсы, К.А.Ганди – взаимосвязь нравственной и религиозной философии, Д.Б.Раннаутх – духовные аспекты философии образования Ганди, В.Сантхан – философию общества, Н.Бхаттачарйя – гармоническое соотношение личности и общества, К.Д.Деви – вопросы природы человека и гуманизма, Г.Л.Прасад – древние традиции и реформы, Б.С.Наик – сравнительное религиоведение и нравственную философию во взглядах Махатмы Ганди, М.А.Модарресин – вопрос гармонии между религиями, Б.Сришаилам - гуманизм, С.Джебарадж – понятия “Бог” и “Истина”, Б.К.Раи - ахимса (ненасилие), Ж.К.Пател – социально-политическую философию Ганди, а также ими проанализированы статьи, опубликованные в таких основанных Махатмой Ганди газетах и журналах, как “Young India”, “Harijan”, “Navajivan”.

К пятой группе можно отнести научно-исследовательские работы отечественных философов и индологов. Основу этих исследований составляет произведение первого ученого-индолога из Центральной Азии, великого

мыслителя Абу Райхана Бируни “Индия”. В ней приведены важные сведения, относящиеся к истории, философии, политике и культуре региона. Одним из узбекских индологов Г.Т. Гиёсовым исследованы социальные взгляды Махатмы Ганди, такими учеными, как А.А.Йулдошев, Ф.Г.Тешабоев, М.Ахмедова, С.Йулдошев, О.Шоматов, Н.Низомиддинов, У.У.Мухибова, Х.Б.Бегизова исследованы общие вопросы, относящиеся к истории индийской философии[1]. Однако до настоящего времени не было осуществлено целостного социально-философского исследования, позволяющего с научной точки зрения более глубоко понять концептуальные основы философского мировоззрения Махатмы Ганди.

Связь исследования с планами научно-исследовательских работ высшего образовательного учреждения, где была выполнена диссертация. Диссертация выполнена в рамках темы «Ценности философии и культуры Востока», согласно плану научно-исследовательских работ Ташкентского государственного университета востоковедения.

Цель исследования состоит в анализе философского мировоззрения Махатмы Ганди, раскрытии его значения в истории философии и роли в развитии современной философии.

Задачи исследования заключаются в следующем:

раскрыть объективные факторы, повлиявшие на формирование философского мировоззрения Махатмы Ганди, и его духовно-идейные основы посредством изучения социально-культурного, политического, экономического положения в Индии в конце XIX – начале XX веков;

научно обосновать специфические особенности и гуманистическую сущность основных идей и принципов философии Махатмы Ганди;

исследовать методологическое и социальное значение нравственной философии Махатмы Ганди, а также определить принципы, методы и формы внедрения его идей в социальную практику;

научно обосновать социально-философскую сущность и значение разработанной Махатмой Ганди концепции сатьяграха - ненасильственной борьбы за независимость, основанной на ключевом понятии таких древнеиндийских религиозно-философских учений, как индуизм, буддизм, джайнизм, ахимса, то есть принципа ненанесения вреда.

Объектом исследования является философское мировоззрение и духовное наследие Махатмы Ганди.

Предмет исследования составляет анализ концепции Махатмы Ганди “Истина и ненасилие”.

Методы исследования. В диссертации использованы такие принципы, как всеобщая взаимосвязь, единство исторического и логического, системность; и такие методы, как анализ, диалектический и сравнительный анализ, научная объективность, герменевтический, междисциплинарный подход.

Научная новизна исследованиясостоит в следующем:

[1] Работы авторов приведены в разделе диссертации Список использованной литературы.

обосновано соответствие характеру современного общества аспектов комплекса социально-политических взглядов Махатмы Ганди, включающего причины возникновения общества, его внутреннюю структуру, обычаи, обряды, традиции, семейные отношения, религиозные ценности, взаимосвязь между личностью и обществом, в контексте межкультурного общения, взаимного сотрудничества;

доказано в философском аспекте, что выдвинутая Махатмой Ганди система критериев совершенства, призывающих к миру, справедливости, добру, любви, гуманизму, толерантности, согласию и просвещению служат субстанциональной основой в борьбе против влияния идеологической пропаганды, призывающей молодежь к разрушению и насилию в процессе глобализации (возрастание интеграции, унификации, динамики цифровизации глобального мира);

расркыто посредством понятий “ненасилие” (ахимса), “упорство в истине” (сатьяграха) практическое значение в воспитании молодежи логико-гносеологических и конструктивно-нравственных взглядов Махатмы Ганди в его произведении “The Story of my Experiments with Truth”;

логически обосновано, что выдвинутая в произведении Махатмы Ганди “Hind Swaraj or Indian Home Rule” концепция “Сат (истина), чит (знание), ананда (счастье)” является генезисом идеи духовно “совершенного человека” и “благополучного общества”.

Практические результаты исследования состоят в следующем:

обоснованы пути эффективного практического использования принципа ненасилия Махатмы Ганди в решении национальных, региональных и глобальных противоречий в настоящее время;

разработаны предложения по использованию в жизни общества относящихся к влиянию социальной среды идей Махатмы Ганди на формирование нравственных ценностей, принятие религиозного многообразия в индийской философии, а также формированию культуры взаимопонимания между людьми;

разработаны рекомендации по методам применения критериев и принципов гуманизма в социальной жизни общества на основе анализа духовного наследия Махатмы Ганди.

Достоверность результатов исследования определяется тем, что использованные в процессе исследования теоретические взгляды, подходы, методы, научные сведения получены из официальных источников, достоверных доводов, а также статьями, опубликованными в сборниках материалов республиканских и международных научно-практических конференций, специальных журналах, рекомендованных ВАК, и зарубежных научных журналах, внедрением в практику выводов, предложений и рекомендаций, подтверждением полученных результатов уполномоченными организациями.

Научная и практическая значимость результатов исследования. Научная значимость результатов исследования заключается в возможности использования представленных в исследовании научно-теоретических выводов,

предложений и рекомендаций в научной деятельности, они служат теоретическими источниками для дальнейших исследований в этом направлении. Наряду с этим результаты исследования могут быть использованы в преподавании на уровне бакалавриата и магистратуры высших образовательных учреждений таких дисциплин, как “Философия”, “Этика”, “История философии и культуры Востока”, “Восточная философия Нового и Новейшего времени”, “Философия культуры и аксиология”, “Философия идей”, “Антропологические проблемы в философии Востока и Запада”, “Политология”, а также в подготовке учебных пособий, монографий или научных проектов по индийской философии.

Практическая значимость результатов исследования определяется возможностью их использования в деятельности общественных и культурных учреждений, Комитета по межнациональным отношениям и дружественным связям с зарубежными странами, Республиканского центра духовности и просвещения, Центра индийской культуры имени Лала Бахадура Шастри, а также организации духовно-просветительских мероприятий в высших образовательных учреждениях.

Внедрение результатов исследования. На основе предложений, разработанных в процессе исследования практического значения философско-концептуального анализа мировоззрения Махатмы Ганди:

научная новизна, теоретические выводы, методологические рекомендации и практические предложения по обоснованию соответствия характеру современного общества аспектов комплекса социально-политических взглядов Махатмы Ганди, включающего причины возникновения общества, его внутреннюю структуру, обычаи, обряды, традиции, семейные отношения, религиозные ценности, взаимосвязь между личностью и обществом, в контексте межкультурного общения, взаимного сотрудничества, внедрены в практику в рамках исследования на тему: “Создание 3D моделей туристических маршрутов по памятникам буддизма на территории республики” (справка № 04-04-01/1415 Ташкентского государственного университета востоковедения от 14 июля 2022 года). В результате это послужило совершенствованию знаний, научных исследований, относящихся к формированию обычаев, обрядов, традиций, семейных отношений, религиозных ценностей, как неотъемлемой части философской мысли Индии, их развитию в последующие исторические эпохи, формированию взглядов Махатмы Ганди;

предложения и рекомендации по доказательству в философском аспекте того, что выдвинутая Махатмой Ганди система критериев совершенства, призывающих к миру, справедливости, добру, любви, гуманизму, толерантности, согласию и просвещению служат субстанциональной основой в борьбе против влияния идеологической пропаганды, призывающей молодежь к разрушению и насилию в процессе глобализации (возрастание интеграции, унификации, динамики цифровизации глобального мира), использованы в проведении семинара на тему “Народная дипломатия в философском учении Махатмы Ганди”, организованного Центром народной дипломатии Шанхайской Организации Сотрудничества в Узбекистане (справка № 357/22

Центра народной дипломатии Шанхайской Организации Сотрудничества в Узбекистане от 6 июня 2022 года). В результате выводы и результаты научного исследования послужили формированию культуры устранения взаимных разногласий между людьми и примирения в процессе глобализации, а также перспективному развитию политических, экономических и культурно-гуманитарных отношений между двумя государствами;

научные выводы и рекомендации по расркытию посредством понятий “ненасилие” (ахимса), “упорство в истине” (сатьяграха) практическое значение в воспитании молодежи логико-гносеологических и конструктивно-нравственных взглядов Махатмы Ганди в его произведении “The Story of my Experiments with Truth” использованы в подготовке передачи “Такдимот” (“Презентация”) телеканала “История Узбекистана” Национальной телерадиокомпании Узбекистана (справка № 06-28-1094 Национальной телерадиокомпании Узбекистана от 7 июля 2022 года и справка Национального института Пуна Натурпатия от 24 августа 2021 года). В результате это послужило обогащению научно-исторических знаний телезрителей, относящихся к научному наследию Махатмы, его Концепции ненасилия, его усилиям на пути построения цивилизации без насилия;

материалы и результаты логического обоснованию того, что выдвинутая в произведении Махатмы Ганди “Hind Swaraj or Indian Home Rule” концепция “Сат (истина), чит (знание), ананда (счастье)” является генезисом идеи духовно “совершенного человека” и “благополучного общества” внедрены в пропагандистскую деятельность Республиканского центра духовности и просвещения в 2021-2022 годах (справка № 02-02-1176 Республиканского центра духовности и просвещения от 14 июля 2022 года и справка посольства Республики Индия в Ташкенте от 21 июня 2021 года). В результате философское учение и социально-политическое мировоззрение Махатмы Ганди послужили важным источником для пропаганды идей мира, любви, гуманизма, терпимости, построении благополучного общества, воспитании всесторонне развитого человека в настоящее время.

Апробация результатов исследования. Результаты настоящего исследования представлены в виде докладов и обсуждены на 4 международных и 9 республиканских научно-практических конференциях.

Опубликованность результатов исследования. По теме диссертации опубликовано 27 научных работ. В том числе 1 монография, в научных изданиях, рекомендованных Высшей аттестационной комиссией Республики Узбекистан для публикации основных результатов докторских диссертаций, 12 статей (9 статей в республиканских и 3 статьи в зарубежных журналах).

Структура и объем диссертации. Диссертация состоит из “Введения”, трех глав, “Заключения”, “Списка использованной литературы”. Объем диссертации состаяляет 151 страниц.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

Во “**Введении**” диссертации обоснованы актуальность и необходимость темы исследования, его соответствие приоритетным направлениям развития науки и технологий республики, степень изученности проблемы, цель, задачи, объект, предмет и методы исследования, приведены сведения о научной новизне исследования, достоверности полученных результатов, их научной и практической значимости, внедрении результатов исследования в практику, публикациях, структуре и объему диссертации.

Первая глава диссертации называется **“Социально-политические, экономические и социально-культурные основы формирования мировоззрения Махатмы Ганди”**, в ней подвергнуты научно-теоретическому анализу такие вопросы, как социально-политическая и экономическая обстановка в Индии в конце XIX – начале XX веков, жизнь и духовное наследие Махатмы Ганди, социально-культурные и идейные основы формирования его философского мировоззрения.

Диссертант утверждает, что в конце XIX – начале XX веков в Индии возникают движения против колониализма и социального неравенства. В местных социально-политических организациях и Национальном конгрессе разгорается идеологическая, политическая борьба, связанная со способами и методами оказания сопротивления колониальному строю. Возникают различные идеи о будущем социальном развитии Индии. В первой четверти XX века Индия была нищей страной, находившейся в водовороте больших социально-экономических проблем. Большая часть населения проживала в нищете, продолжительный голод и массовые эпидемии (1891, 1911, 1921 годов) оказали очень серьезное влияние на значительную часть населения, средняя продолжительность жизни составляла 23 года[1].

По мнению диссертанта, экономическое положение в стране определялось традициями, делением общества на касты и поликонфессиональностью. В селах господствовало полунатуральное хозяйство, сформированы полуфеодальные отношения. Индийское сельское хоязйство того периода характеризовалось самими индийцами как совершенно застойная экономика[2]. В этот период грамотным было только 6 процентов населения Индии (18 миллионов человек). Из них около 500 тысяч человек получили образование на английском языке[3].

Махатма Ганди, в этот период только начавший свою деятельность в Индии, обладал большим авторитетом в стране. Осуществляли деятельность также индийский Национальный конгресс и другие политические круги. В сентябре 1920 года на специальной сессии Конгресса, проходившей в Калькутте, была принята предложенная Махатмой Ганди программа отказа от сотрудничества с властью. Это обеспечило массовое развитие местного производства. Поскольку хлопчатобумажные фабрики не могли удовлетворить потребности населения было предложено оживить кустарное прядение и

[1] Садсюк Г.В. Индия. География хозяйства. – М.: Мысль, 1975. – С. 32.
[2] Растянников В.Г., Дерюгина И.В. Модели сельскохозяйственного роста в XX веке. Индия, Япония, США, Россия, Узбекистан, Казахстан. – М.: ИВ РАН, 2004. – С. 78.
[3] Юрлов Ф.Н., Юрлова Е.С. История Индии. XX век. – М.: Институт востоковедения РАН, 2010. – С. 16.

ткачество. Конгресс призвал индийцев отказаться от правительственных званий и наград, прохождения военной службы, отправлять учащихся и студентов в государственные школы, колледжи и открыть индийские национальные образовательные учреждения, изъять индийские средства из государственных ценных бумаг, бойкотировать государственные учреждения.

Самым важным значением национального освободительного движения, руководимого Махатмой Ганди, заключалось в том, что вместо агрессивной и воинственной борьбы он использовал движение без насилия, впитавшее в себя терпение и стойкость индийского народа, которые превратил в источник силы и мощи. Махатма Ганди руководил многими массовыми движениями в Южной Африке и Индии, но основными из них являются Билль Роулетта (борьба за Сатьягхару, 1919 год), Гражданское неповиновение (Соляной поход, 1930-31 годов), движение "Оставьте Индию" (1942 год).

По инициативе Махатмы Ганди наряду с установлением свараджа (**स्वराज** – право самоуправления) без использования насилия, была предложена также политика отказа от сотрудничества. Особое внимание было уделено проблеме укрепления единства индийских мусульман. Одним из основных принципов движения отказа от сотрудничества был принцип свадеши (**सवादेश** – программа национального производства). 15 августа 1947 года в Красной крепости в городе Дели первый Премьер министр Республики Индия - Джавхарлал Неру поднял флаг – государственны символ. Была объявлена независимость Индии. Воплотилась в жизнь вековая мечта индийского народа. Таким образом, продолжавшееся более полувека национальное освободительное движение достигло своей цели. Страна, несмотря на многочисленные проблемы, стала полностью независимой.

Мохандас Карамчанд Ганди – великий политический деятель Индии и "отец нации" является личностью, известной в настоящее время всему миру как "Махатма Ганди", оставившей след в истории человечества. Жизнь и деятельность Мохандаса Карамчанда Ганди можно разделить на четыре важных периода. Первый период продолжался 18 лет – с момента его рождения до отъезда в Англию. Второй - период учебы в Англии. Третий - работа и общественная деятельность в Южной Африке, он с перерывами продолжался более 20 лет. Четвертый, самый важный период – продолжался с 1915 года до 30 января 1948 года, то есть до самой его смерти, является периодом формирования его философских взглядов, осуществления социально-политической деятельности, то есть периодом борьбы за независимость Индии. Тагор назвал Ганди "Махатмой (**महात्मा** 1 – "Великая душа") в нищенском одеянии", имя "Махатма" преватилось в символ для индийского народа и всего

[1] Пояснение. "Махатма" (**महात्मा** - "великая душа") – форма обращения у индийцев (почетное имя, звание), отречение от радостей мирской жизни и посвящение себя богу или какой-либо великой идее. Это слово по отношению к Ганди использовал Рабиндранат Тагор, когда Ганди вернулся из Южной Африки. До настоящего времени это имя применяется по отношению к Ганди как символ его заслуг перед Индией.

мира”[1]. На формирование мировоззрения Махатмы Ганди оказали влияние многие факторы, в первую очередь, семейная среда: большое значение имели религиозность родителей, которые были энергичными ваишнавитами (особенно, мать, ее доброта и любовь). Махатма Ганди с детства был знаком с образцами древнеиндийской литературы, события, происходившие в прошлых веках, оказали влияние на его жизнь. Особенно привлекал его внимание образ Рамы. Кроме “Рамаяны”, на жизнь Ганди также оказал влияние еще один образец индийской философии - “Бхавад-гита”. По свидетельству самого Махатмы Ганди, в доме, в котором частыми гостями были джайнские монахи, мусульмане и персы, они много беседовали на религиозные темы[2]. Все это оказало большое влияние на «проницательную и впечатлительную душу» молодого Ганди. В формировании Махатмы Ганди в качестве великой личности большое значение имели также заслуги Кастурбая.

В формирование национальной идеологии и политики внесли большой вклад самоотверженные представители нации, ряд политиков, живших в XIX и XX веках. Их идеи изменялись и развивались под влиянием событий социальной, экономической и политической жизни колониальной Индии. С теоретико-идейной точки зрения одной из значительных сторон индийского национально-освободительного движения является его религиозно-догматическое содержание. Причина этого заключается в том, что религиозность являлась ведущим элементом общественного духа индийского народа, восставшего против колониализма. Поэтому руководители этого движения придавали большое значение религиозному фактору как в политическом, так и в теоретическом аспекте, и, таким образом, собирали вокруг себя множество людей.

В ходе индийского национально-освободительного движения в целях приспособления религиозно-философских учений к актуальным политическим проблемам крайне актуальной задачей становится модернизация этих учений и приведение их в соответствие с требованиями этого движения. В частности, активизировалась интерпретация традиционных религиозно-мистических идей, их абстрактных форм в патриотическом и, даже, антиколониальном духе. Формирование мировоззрения и идейно-политических взглядов происходило, в основном, в период упадка колониального строя и было связано с процессами возникновения кризиса в Индии.

Вместе с тем на формирование мировоззрения Ганди оказали большое влияние мыслители Запада и Востока того времени, такие как Рам Мохан Рой, Бал Гангадхар Тилак, Даянанда Сарасвати, Рамакришна Парамахамса, Свами Вивекананда, Рабиндранат Тагор, Дадабхай Наороджи, Саййид Ахмадхан, Пхуле, Райчандбхаи, Л.Толстой, Джон Рёскин, выдвинутые ими идеи имели большое значение в дальнейшей деятельности Ганди. На формирование его принципа «одоление зла посредством добра» оказали влияние различные индийские религиозно-философские учения. Таким образом, деятельность

[1] Датта Д. Философия Махатма Ганди/ Пер.с анг. А.В.Радугина. – М.: Издательство иностранной литературы. 1959. – С. 27.

[2] Ганди М.К. Менинг ҳаётим. – Тошкент: Ўзбекистон, 2009. – Б. 64-65.

либеральных просветителей помогло росту национального самосознания у индийцев, создала идейно-политическую основу национально-освободительного движения. Для полного избавления от колониализма с помощью этого национального движения мыслители XIX - XX веков и среди них в особенности Ганди должны были приложить очень много усилий.

По мнению диссертанта, в конце XIX – начале XX веков социально-политическая и культурно-экономическая обстановка в Индии обострилась, а 300-миллионное население состояло из многочисленных религиозных и этнических групп. Национальное возрождение и просветительское движение, активизировавшееся в этот период во всем мире, не обошли стороной и Индию. Махатма Ганди предложил подходить к делу “индийского Свараджа” – (самоуправления Индии) не сверху, а снизу, с основания. Он считал, что первый шаг к Самараджу делает сама личность, не испытывая любви к своему языку, обычаям и традициям, национальной одежде и своей цивилизации, невозможно достичь успеха в самоуправлении. Благодаря духовному подвигу Махатмы Ганди и его соратников, англичане в конце концов вынуждены были покинуть страну, а Индия обрела независимость.

Вторая глава диссертации называется **“Философско-гуманистическое учение Махатмы Ганди”**, в ней раскрыты взгляд Махатмы Ганди на истину в философской концепции, антропологическая сущность его философского мировоззрения, гуманистический характер его Концепции сатьяграха.

В современном мире имя Махатмы Ганди используется наряду с понятиями мира, истины и гуманизма. Он формировал и пропагандировал среди широкой общественности свое философско-гуманистическое учение на основе освобождения от колониализма.

По мнению диссертанта, понятие “истина” является одним из центральных в философии. Многие мыслители высказывали свое мнение об истине, выдвигали теории, давали ей определение. В философком энциклопедическом словаре (“Фалсафа энциклопедик луғати”) дано следующее определение “Истина – это правильное отражение действительности в сознании человека, соответствие наших знаний объективной реальности”[1]. Махатма Ганди разработал концепцию истины на основе философских, нравственных, религиозных, социально-политических идей. Его философские взгляды развивались на основе национальных традиций и идеалистических идей, сформировались в качестве органического соответствия идей различных школ древней индийской философии. Говоря о происхождении мировоззрения Ганди, Хирен Мукхерджи утверждает: “Возвращение к индийской философской традиции и восприятие ее разумом привело его к эклектизму”[2]. Первоначальный принцип в философских воззрениях Ганди это признание объективного существования Бога вне воли и разума человека в качестве первичной действительности. В его представлении Бог – это не имеющий

[1] Фалсафа: энциклопедик луғат // ЎзР ФА И. Мўминов номидаги Фалсафа ва ҳуқуқ ин-ти. – Т.: Ўзбекистон миллий энциклопедияси. Давлат илмий нашриёти, 2000. – Б. 339.
[2] H. Mukerji. Gandhiji-A Study. – Calcutta: National book Agency, 1958. – P. 195.

формы абсолют, основа мира, первопричина и источник существования мира. Он также высказывался следующим образом: “Для меня Бог – это истина и любовь, нравственность и воспитанность; Бог – это бесстрашие. Бог – источник света и жизни, в то же время, он за пределми всего этого”[1]. Идея о сущности божественной силы является точкой отсчета философского мировоззрения Ганди, а связанное с Богом понятие “истина” является в нем точкой отсчета как философских, так и социально-политических понятий. “Его социально-философское учение, – пишет известный немеций ученый В. Роубен, - поднимается до самой высшей своей точки в идее “достижения истины””[2].

Махатма Ганди твердо определил концепцию истины, в основном, в качестве религиозной и нравственной категории, включающей определенные элементы знаний, использовал ее в качестве нравственного принципа, не ограниченного границами программы. Наряду с этим он интерпретирует истину в более широком смысле - в качестве сатья (सत्य) (Истина). Сатья или истина – это суверенный принцип, включающий многие другие принципы. Это означает, что истина должна быть в мыслях, в словах, в действиях. Основу слова сатья (**सत्य**) составляет слово сат (**सत्**), означающее “бытие”. Знание вытекает из истины и ведет к счастью. Таким образом, существует триединство знания, счастья и истины. Бог – это сат-чит-ананда, (сат-**सत्**бытие (истина)-, (чит-**चित्**-сознание (знание), (ананда-**आनंद**, (счастье-то есть бытие (истина), сознание (знание) проявляются в форме символов счастья. Поэтому Ганди приравнивает Истину Богу[3]. В ходе формирования совего мировоззрения Ганди заменяет понятие “Бог – это истина” на положение “Истина – это бог”. В дальнейшем это положение считалось одним из его важных теоретических открытий. Ганди считает: “Абсолютную истну знает только Бог”; “В этом мире никто не владеет абсолютной истиной, это присуще только Богу”[4], таким образом он выдвигает агностическую идею.

Таким образом, категория истины, благодаря религиозно-божественной сущности первоначального теоретического мировоззрения Ганди, принимает форму многочисленных истин, имеющих абстрактный смысл. Бог проявляется в качестве высшей истины, абсолютного совершенства.

В центре своего мировоззрения и философских идей Махатма Ганди ставит вопрос о человеке. В его философских воззрениях человек рассматривается в качестве важного фактора. Основу древних философских традиций Индии составляла вера в духовную природу человека. Конечная цель жизни человека интерпретировалась состоящей из освобождения от кармы (**कर्मा**) и оков, осознания нравственного развития личности и общества, единства человечества. Согласно Ведам, весь мир есть божественное проявление

[1]Gandhi M.K. All men are Brothers. – Ahmedabad.: Navajivan Publishing House, 1960. – P. 58.
[2] Ruben W. Geschichte der Indischen Philosophie. – Berlin., 1954. – P. 337.
[3] Stanley Jebaraj**.** Gandhi’s Religious Philosophy: A Perspective and Contemporary Relevance - A study**:** Diss. …PhD. Philosophy science. Chennai, 2014. – P. 43.
[4] Tendulkar D.G. Mahatma: Life of Mohandas Karamchand Gandhi. – New Delhi.: The Publications Division, Vol. VII, 2016. – P. 149.

творческой силы. В Гите психика человека считалась состоящей из трех гун (**गुण**-метод), это: саттва (добро), раджа (чувства) и тама (тьма, невежество или иллюзия). Природа человека определяется преобладанием одной из гун. Христианство утверждает о создании человека последним в процессе сотворения мира. Точно таким же образом и в иудейской религии отношения человека с богом приводятся во всех священных писаниях. В исламской религии человек считается великой силой, объединившей в себе мышление и чувства. Согласно буддизму, человек есть продукт невежества и кармы. Буддизм, как и джайнизм, считает причиной страданий невежество. Поэтому человек должен постоянно работать над собой, чтобы достичь нирваны, то есть состояния, в котором отсутствуют страдания. В своих взглядах на человека Ганди признавал значительное влияние на него религии, а также считал, что и человек, и животные являются смесью психических сил, поэтому нельзя отрицать существование свойств животного в человеке. Он говорил: "Каждый из нас есть смесь добра и зла"[1]. Махатма Ганди воспринимал человека, составлявшего основу классической индийской философской системы, как полноценное бытие. Он не верил в то, что человек это лишь биологическое существо или просто физико-химическое соединение. Для него человек обладает духовной сущностью. Для Ганди более важно происхождение, а не "существование". Согласно Ганди, человек обладает такой важной особенностью, как божественная сущность. По его утверждению, если правильно использовать божественные элементы, которые присутствуют в каждом человеке, то человек сможет перенести небесный рай на землю[2]. Человек безжалостен как животное, но как существо, обладющее душой, не является насильником. Он призывает к осознанию своей божественной сущности, быть милосердным ко всем живым существам, не использовать насилие ни в мыслях, ни в словах, ни в делах. Согласно Ганди, человек – это комбинация тела, разума и духа. Он не сформулировал систематическую теорию эволюции. По его мнению, конечная цель эволюции связана с мокшей (освобождением-**मोक्ष**). Самоосознание – вот цель жизни человека. Оно включает единство «я» и объединение человеческого «я» с абсолютным «я». Таким образом, Ганди верил в духовную природу человека, что человек обладает возможностью осознать себя и, несмотря на то, что человек по своей природе энергичен и находится под влиянием окружающей среды, он обладает способностью изменить окружающую среду и ситуацию, благодаря своей воле и самостоятельной деятельности; он верил, что человек не только способен отличать добро от зла, избегать зла и воспринимать добро, но также сознательно изменить себя в хорошую сторону.

Несмотря на то, что Махатма Ганди широко внедрил использование термина сатьяграха, он признавал, что принцип сатьяграха не был разработан

[1] Nirupama Bhattacharyya. Gandhi's Concept of Individual and Society. Diss. …PhD. Philosophy science. Assam, 2006. – P. 108.

[2]Lala Gopal Prasad. Religion, Morality and Politics According to Mahatma Gandhi. – New Delhi: Classical Publishing Company, 1991. – P. 3.

им, а уже существовал в священных религиозных книгах. Концепция сатьяграхи обладает своеобразной особенностью, несмотря на то, что она связана с понятием индийцев об ахимсе – "ненасилии". Для человечества она превратилась в совершенно новое понятие и послужило решению многих проблем общества. Сначала Ганди использовал английское выражение «оказание слабого сопротивления» на языке гуджарати. Но в дальнейшем начинает использовать слово, "**सत्आग्रह**" – "сатаграх" (**सत्** "сат"–истинный, **आग्रह** "аграх" –- решительность). Для того чтобы слово было понятным он изменил его на "сатьяграха"–**सत्याग्रह,** что означает सत्य–истина, आग्रह-упорство. Оно используется в смысле истина в упорстве, необходимость решительности в поиске и достижении истины. "Сатьяграха", – поясняет Ганди, - "означает держать истину".

Сатьяграха в сущности означает открытие истины и безграничное стремление к ней, вместе с тем она превращает противника в друга. "В лексиконе сатьяграхи нет слова "враг"". "Цель сатьяграхи – не принуждать плохого человека, но изменить его"[1]. Первый путь сатьяграхи это любовь и доброта, второй путь заключается в стремлении проникнуть в душу противостоящего нам человека, чтобы изменить его мнение или достучаться до его разума, с любовью занять место в его душе.

Чистота нравственных законов, правил и средств показывают независимость сатьяграхи от физических сил или сил зла. Сатьяграха основывается на нравственной силе, силе истины и справедливости, самоочищении и испытывании страданий, любви и искреннем служении, смелости и дисциплине.

Сатьяграха стремится создать нравственную основу для политики, борьбы с несправедливостью и злом, решения социальных, политических и экономичеких противоречий, установления эффективной демократии, закладыванию основ нового социального строя, основанного на справедливости и равенстве, открытия пути для мира во всем мире[2]. Идея сатьяграхи – это избавление грешника от грехов, пробуждение чувства справедливости, вместе с тем демонстрация того, как преступник не может совершить злодеяние без непосредственного или косвенного сотрудничества с насильником.

В целом, философия сатьяграхи – это нравственно-нормативная система, включающая шесть основных принципов: деятельность, конструктивность, ахимса (ненасилие), сострадание, понимание и примирение. Существуют различные методы сатьяграхи, которые могут выражаться в отказе от сотрудничества, гражданского неповиновения, переселения, хартал (прекращение работы и торговли), забастовки, мирной демонстрации и поста. Актуальность сатьяграхи, составляющей неотъемлемую часть социально-

[1] Михель Д. В., Михель И. В. Упорство в истине: философия и политика Махатмы Ганди // Изв. Сарат. ун-та. Нов. сер. Сер. Философия. Психология. Педагогика. 2019. Т. 19, вып. 3. - 274 с. https://phpp.sgu.ru/sites/phpp.sgu.ru/files/2019/08/filosofiya_2019_3_272-276.pdf

[2] Ajay Shanker Rai. Gandhian Satyagraha an Analytical and Critical Approach. - New Delhi: Concept Publishing Company, 2000. – PP. 48-49.

политического и философского мышления Ганди, заключается в том, что сатьяграха является универсальным методом, который можно использовать как теоретически, так и практически.

В исследовании отмечается, что для Махатмы Ганди истина - самый высокий пик всех человеческих целей и нравственный источник его концепции. Истина является основным принципом, включающим в себя все другие принципы, она существует независимо от человека. Понимание истины, ее восприятие – это высший долг человека. Гуманизм Махатмы Ганди основывался на совершенстве и развитии человека. Идея сатьяграхи является обращением человека к своим страстям с помощью любви и рассуждения, изменением угнетателя и пробуждением в нем чувства справедливости. Таким образом, основу Концепции сатьяграхи Ганди составляет понимание человеком, осознавшим истину, самого себя. Эти понятия имеют важное значение в построении общества, о котором он мечтал.

Третья глава диссертации называется **“Методологическое и социальное значение нравственной философии Махатмы Ганди”**, в ней исследованы идейные основы нравственной философии Махатмы Ганди и философская сущность ахимсы – принципа ненасилия.

Диссертант утверждает, что мировоззрение Махатмы Ганди отличается взаимосвязанностью в нем религии, философии и нравственности. Его представления, основанные на нравственной концепции, философских идеях и религиозных традициях, служили средством донесения до сознания широких масс его социально-политических идей. Наряду с идеологическим и нравственным обоснованием принципов национального освободительного движения, Ганди использовал нравственность, гуманистические идеи в качестве утверждения единства духовной сущности людей, повышения ценности человека, устранения колониализма и социального неравенства, защиту человека от нанесения ему физического и духовного ущерба. В мировоззрении Ганди главная цель нравственности состоит в служении средством объединения людей в решении определенных коллективных задач. В первую очередь, достижения Свараджа (освобождения Родины), с другой стороны, защита в этой борьбе не личных, а народных интересов. Подход Ганди к нравственности не столько теоретический, сколько практический. Он имел прагматический взгляд на нравственность в целях внедрения нравственных ценностей в практическую жизнь. Он говорил: “Одного знания недостаточно, необходимо выполнять и соответствующие практические действия. Нравственные принципы похожи на план архитектора. В плане указано как строить здание, но, если здание строится не соответствующим образом, то оно будет бесполезным. Точно также нравственная идея бесполезна, пока ей не следуют”[1].

Махатма Ганди считал, что понятия “альтруизм”, “любовь”, “милосердие”, “самоотверженность” являются высшими формами нравственности. По его мнению, “Задача человека заключается в сохранении в памяти истины и

[1] Gandhi M.K. Ethical Religion. Trans. A. Ramaiyer, Madras: S. Ganesan, 1922. – P. 5.

следовании альтруизму – самой высшей форме нравственности”[1]. Все это означает, что Ганди особое значение придавал нравственному развитию человека. Самой важной категорией в его философско-нравственной концепции является любовь, эта категория превратилась в наиболее значимое свойство “ахимсы” и вдохновляющий метод ее решения на практике. “Любовь” и “милосердие”, по мнению Ганди, должны стать фундаментом всех человеческих отношений, “ненависть” должна быть полностью изгнана из жизни. Вторым неотъемлемым элементом философско-нравственной концепции является закономерность, которая выражвется в “испытании страданием”. По мнению Ганди, в процессе активного следования “ахимсе” и “сатьяграхе” неизбежно возникают страдания, привеженец “ахимсы” должен быть сознательно готов к ним. Если человек исходит из «любви» и «примирения» по отношению к врагу, не используя по отношению к нему насилия, силы, тогда ему следует устранить страдания, ожидаемые от врага, стойко стоять на своем со всей силой “любви” пока он не будет побежден. Одной из общих целей развития, по мнению Ганди, является духовное просвещенное “совершенство”. Он не отрицает возможности стремления человека к нему, придавая божественный смысл этому свойству, и даже возможности достижения его на практике.

При разработке своей нравственной концепции Махатма Ганди предложил теорию “семи социальных грехов”. Он утверждает, что только в обществе, где урегулированы эти семь принципов возможно нравственное развитие. Эта теория является единством действий, противоречащих нравственным нормам и ослабляющим общество, к ним относятся: (1) беспринципная политика; (2) богатство, обретенное без труда; (3) безнравственная торговля; (4) бездейственное знание; (5) нечестное удовольствие; (6) знание без человечества; (7) богослужение без жертвоприношений, подчеркивается, что эти принципы имеют большое значение для всех народов. В целом, духовные взгляды Ганди, с одной стороны, были пропитаны острым социальным чутьем, реализмом, с другой стороны, элементами идейного консерватизма. Он считал, что нравственность для человека является главным фактором, который определяет совершенствование человека и прогресс общества. Только имея понимание нравственной философии, возможно понимание понятия “аҳимсы”.

Диссертант утверждает, что существуют различные мнения о философском учении Махатмы Генди, основанном на нравственном принципе ахимсы (ненасилия), истоки которого заложены в социальной мысли индийского народа. Известный индийский философ, автор книги “Философия Махатмы Ганди” Дхирендра Мохан Датта высказывает следующее мнение: “Ганди не имел ни специальной подготовки, ни склонности для создания академической философии, но даже в этом случае Ганди сумел правильно выбрать из бесчисленного числа традиционных учений близкие для себя учения, которые можно было применить, и объединил их. Это привело к формированию своеобразных новых философских взглядов, несмотря на то, что

[1] Gandhi M.K. Ethical Religion. Trans. A. Ramaiyer, Madras: S. Ganesan, 1922. – P. 23.

включенные в их состав элементы были устаревшими”[1]. Ахимса (**अहिंसा**) в этимологическом аспекте состоит из трех элементов: а)**अ** ((частица отрицания), химс (**हिम्स**) (глагол убивать, ранить), а) **ा** (номинальная приставка). Соответственно, отсюда вытекает первое значение – не убивать.

Традиционная ахимса имеет три аспекта, это: физический, устный и разумный. В действительности все нравственные принципы в индийских философских системах можно разделить на эти три группы. Таким образом, ахимса является общим принципом не нанесения вреда живым существам.

Сам Ганди следующим образом характеризует ахимсу: “Ахимса (**अहिंसा**) не означает просто не убивать. Химса означает нанесение любой жизни вреда или ее уничтожение из-за гнева, или в эгоистических целях, или с намерением нанесения ей вреда. Не делать этого является ахимсой”[2].

Ахимса в качестве нравственного принципа не ограничивается физическим действием. Наоборот, сущность действия решает сознательное намерение или неосознанный мотив. “Не нанесение ущерба любому живому существу, без сомнения, является частью ахимсы. Но это ее самое минимальное выражение. Принцип ахимсы означает также ненанесения вреда посредством всякой плохой мысли, чрезмерной поспешности, лжи, ненависти, желания зла кому-либо”[3].

Поэтому ахимса в широком смысле означает нашу полноценную ответственность перед всеми живыми существами. Это определение в каком-то смысле является очень современным, полностью соответствует “гандизму”, потому что включает все социальные задачи. Специфическая особенность индийской нравственности заключается в ненасилии по отношению ко всем живым существам. Еще один термин, используемый в Бхагавад Гите, это “сарвабхута” (**सर्वभूत**:) – все живые существа. Характеристика ахимсы в качестве дружеского чувства стоит очень близко к понятиям добра и любви. Махатма Ганди определяет ахимсу как “универсальную дружбу”[4]. Кроме того, он писал: “Я принимаю полноценное толкование ахимсы, то есть это не негативное явление безвредности, но положительное состояние любви, добродетель даже по отношению к человеку, совершающему злодеяние”. А также он называет любовь “активным состоянием ахимсы”. Наряду с этим понятие “ахимсы” означает “универсальную, положительную любовь”. Ганди признает ненасилие как синоним ахимсы, утверждает, что самое близкое к ненасилию слово это “милосердие”. Личный секретарь Ганди Махадев Десаи писал, что ахимса также означает “мягкость”.

[1] Dhirendra Mohan Datta. The Philosophy of Mahatma Gandhi. – Madison: University of Wisconsin Press, 1953. – PP. 21-22.
[2] Young India, 4-11-26, p. 385.
[3] Mohammad Ali Modarresin. Gandhiji On the Harmony of Religions- A Critical Study: Diss. …PhD. Philosophy science. Mysore. 2013. – P. 76.
[4] Gandhi M. K. Communal Unity. – Ahmedabad: Navajivan, 1949. – P. 18.

Различными писателями ахимса переведена на английский язык как не убивать, не наносить вреда, не ненавидеть[1], безвредность, отказ от агрессии, мягкость, кротость или благое намерение, а также в понимании Ганди, как ненасилие и любовь. Следует также отметить, что в буддизме существует "брахмавихара" – четырехсторонняя медитация, которая включает такие качества, как маитри "**मैत्री**" (благодеяние-милость), камна "**कामना**:" (милосердие), мудита "**मुदिता**" (радоваться счастью других людей) и упекса "**अपेक्सा**" (равнодушие к недостаткам других людей). Во многих случаях кажется, что эти качества включены в современную концепцию ахимсы или соединены с ахимсой.

Современная концепция ахимсы означает отказ от эксплуатации любого живого существа в интересах других людей. То есть воздерживаться от использования живого существа в качестве средства или препятствования его свободному развитию. Поэтому ахимса означает невмешательство в свободное развитие живых существ, людей или животных. Кратко это можно выразить словами «живи и давай жить другим».

Адекватное определение ахимсы включает оба понятия; выделяет такие стороны, как движение (праврtти- **प्रवृति**:) и неподвижность (нивртти- **निवृति**), положительное и отрицательное. Ахимса означает позволение и помощь своими мыслями, словами и действиями живым существам, людям и животным достигать своих целей. Включает в себя оказание помощи живым существам в достижении своих физических, интеллектуальных, религиозных, социальных, экономических и других целей. Артха, кама, дхарма и мокса, (богатство, удовольствие, социальный долг и свобода) считаются четырьмя важными составными частями жизни человека[2]. Нанесение вреда хотя бы одному из них называется химса.

Использование "ахимсы" выражается в идейно-духовном доказательстве и обосновании применения политических идей, объявляется серьезной политической силой. Махатма Ганди писал: "Избегай совершения грехов, а не грешного человека". В "ахимсе" нет места слову "страх", отмечает он[3]. Он считал, что, если в человеке отсутствует бесстрашие и смелость, то нет никакой пользы от других его добродетелей. Однако категория «смелость» означает не противостояние своим противникам и злу, но добровольное принятие страдания, жертвуя собой. По мнению Ганди, по-настоящему смелый человек не нуждается в использовании силы, потому что, защищая себя "силой истины или восприятия", может прямо смотреть на любую опасность. В духовном развитии признаются также категории "правдивость" и "справедливость". Согласно первой, необходимо следование нравственной дисциплине и нормам в социальной жизни.

---

[1] Radhakrishnan S. The Principal Upanisads. – London: George Allen & Unwin, 1953. – 241 p.

[2] Tahtinen Unto. Non-Violence as an ethical principle with a special Reference to the views of Mahatma Gandhi. Diss. …PhD Philosophy science. Banaras, 1957. – P. 29.

[3]Tendulkar D.G. Mahatma: Life of Mohandas Karamchand Gandhi. – New Delhi: The Publications Division, Vol. V, 2016. – P. 38.

Согласно выводам диссертанта, учение Махатмы Ганди является современной формой проявленния индийского духовного наследия, новая комбинация индуизма, джайнизма и буддизма, основанная на влиянии и критике Запада, “практической философии”. Новизна практической философии Ганди заключается в современной интерпретацией развития индийской этики, применении новшеств. Среди нравственных принципов Махатмы Ганди самым главным является ахимса или ненасилие.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В результате проведенного исследования сделаны следующие теоретические выводы:

1. Национально-освободительное движение Индии, идеи и взгляды ведущих мыслителей в условиях, сложившихся в конце XIX – начале XX веков, послужили исторической духовной основой для формирования мыслей Ганди. В социальной концепции Ганди получили воплощение устранение колониального строя, английского господства и формирование демократической системы, критика “современной цивилизации”, основанной на безграничной власти богатых, мечта об обществе малых производителей, идеализация патриархальных отношений, особенно, религиозного мышления, религиозно-нравственная пропаганда и стремление к социальному согласию;

2. Махатма Ганди показал индийскому народу новый путь перестройки страны, он предложил не сотрудничать с колониалистами, бойкотировать государственные учреждения, отказатья от приобретения иностранных товаров, уплаты налогов и неповиновение жестоким законам. Это было направлено против господства англичан, пробудило в сознании индийского народа дух свободы. Идеология и движение гандизма явились важным фактором в достижении Индией национальной независимости;

3. В философском учении Махатмы Ганди выдвинута идея достижения истины, то есть создание общества сарводая (идеального, благополучного). Члены такого общества равны вне зависимости от происхождения, сословной принадлежности, убеждений, расы, пола и возраста. В таком обществе не должно быть никакого насилия;

4. Социально-философское мировоззрение основывается на двух важных идеях – истине и ненасилии. Сатьяграха – это результат развития философии. Сущность сатьяграхи составляет приоритет истины и ненасилия по отношению к угнетению и злодеяниям. Это связано с устранением любой несправедливости на пути поиска истины, самосознания; совершенствования индивидуальной нравственности; достижения личностью совершенства;

5. Согласно учению Ганди, содержание жизни человека составляет нравственность, религию и нравственность нельзя отделить друг от друга. Нравственность определяет отношения человека с обществом, а религия отношения человека с Богом. Нравственность, по мнению Ганди, является средством понимания истины о Боге. Его подход к нравственности является вопросом, больше относящимся к практике, а не к теории;

6. Подлинную сущность философских и религиозно-нравственных взглядов Махатмы Ганди составляют понимание Истины, служение человечеству, признание интересов общества и других людей выше собственных интересов, посредством этого можно обеспечить мир и толерантность среди народов;

7. Понятие «ненасилия» является закономерностью жизни человечества, насилие же – закономерностью существования животных. Утверждается, что, являясь такой закономерностью, ненасилие должно охватить всю действительность, только тогда человеческая цивилизация сможет встать на путь совершенствования;

8. Идеи Махатмы Ганди имеют важное значение в решении стоящих сегодня перед человечеством таких актуальных глобальных проблем, как сохранение мира, национального самосознания народов и свобода личности; экономическое развитие малообеспеченных стран, ликвидация голода и неграмотности;

9. Исследование, познание, пропаганда социально-философского мировоззрения Махатмы Ганди, представляющего собой составную часть индийской философской мысли и сыгравшего важную роль в формировании культуры и менталитета индийского народа, имеют определенное научное и социальное значение в развитии связей между Индией и Узбекистаном, для усиления взаимного сотрудничества в целях обеспечения позиции Узбекистана в Центральной Азии и во всем мире.

SCIENTIFIC COUNCIL DSc.03/30.12.2019.F.01.05 IN ACCORDANCE OF ACADEMIC DEGREES AT THE NATIONAL UNIVERSITY OF UZBEKISTAN

TASHKENT STATE UNIVERSITY OF ORIENTAL STUDIES

PULATOV SHERDOR NEMATJONOVICH

PHILOSOPHICAL AND CONCEPTUAL ANALYSIS OF THE WORLDVIEW OF MAHATMA GANDHI

09.00.03 – History of philosophy

ABSTRACT OF THE DISSERTATION OF THE DOCTOR OF PHILOSOPHY (PhD) ON PHILOSOPHICAL SCIENCES

Tashkent – 2022

The theme of doctoral dissertation (PhD) was registered at the Supreme Attestation Commission at the Cabinet of Ministers of the Republic of Uzbekistan under number B2020.2.PhD/Fal454.

The doctoral dissertation has been prepared at the Tashkent State University of Oriental Studies. The abstract of the dissertation in three languages (Uzbek, Russian, English (Resume)) on the website of the Scientific Council (www. fs-if.uz) and on the website of «ZiyoNet» information and educational portal (www.ziyonet.uz).

Scientific consultant:	**Pulatova Dildor Akmalovna** Candidate of philosophical sciences, professor
Official opponents:	**Xolmuminov Jafar Mukhammadiyevich** Doctor of philosophical sciences, professor
	Navruzova Gulchehra Nematovana Doctor of philosophical sciences, professor
Leading organization:	**Uzbekistan State World Languages University**

The defence of the dissertation will be held at 2022 on «22» december at the meeting of the one-time Scientific Council at the Scientific Council No. _____at the National University of Uzbekistan. (Address: 100174, 4 University street, Tashkent, telephone: (99871) 227- 12-24; fax: (99871) 246-53-21, (99871) 246-02-24; e-mail: nauka@nuu.uz. The building of the Faculty of Social Sciences of the National University of Uzbekistan, 5 st floor, cabinet 511.

The dissertation may be taken from the Information Resource Centre of the National University of Uzbekistan under No.____ (Address: 100174, Tashkent, Administrative Building of the National University of Uzbekistan, first floor, room 4. Tel.: (+998 71) 236-46-55; fax: (99871) 246-02-24.

Abstract of the dissertation is distributed on «10» december 2022
Protocol at the register No 21 dated «10» december 2022

I. Sayfinazarov,
Chairman of the Scientific Council for awarding scientific degrees, The doctor of Philosophy, the professor

G.M. Ruzmatova,
Scientific Secretary of the Scientific Council for awarding scientific degrees, The doctor of Philosophy, the professor

J.Ramatov,
Chairman of the Scientific Seminar at the Scientific Council for awarding scientific degrees, The Doctor of Philosophy, the professor

INTRODUCTION (abstract of PhD dissertation)

The aim of the study is to analyze the philosophical worldview of Mahatma Gandhi, to reveal its significance in the history of philosophy and its role in the development of modern philosophy.

The object of the research is the philosophical outlook and spiritual heritage of Mahatma Gandhi.

The subject of the study is the analysis of the concept of Mahatma Gandhi "Truth and non-violence".

The scientific novelty of the research is manifest in:

Substantiated the correspondence to the nature of modern society of aspects of the complex of socio-political views of Mahatma Gandhi, including the causes of the emergence of society, its internal structure, customs, rituals, traditions, family relations, religious values, the relationship between the individual and society, in the context of intercultural communication, mutual cooperation;

It has been proved in a philosophical aspect that the system of perfection criteria put forward by Mahatma Gandhi, calling for peace, justice, goodness, love, humanism, tolerance, harmony and enlightenment (increasing integration, unification, dynamics of digitalization of the global world) serve as a substantive basis in the fight against the influence of ideological propaganda calling on youth to destruction and violence in the process of globalization;

Revealed through the concepts of “non-violence” (ahimsa), “perseverance in truth” (satyagraha) the practical significance in the education of young people of the logical-epistemological and constructive-moral views of Mahatma Gandhi in his work “The Story of my Experiments with Truth”;

It is logically substantiated that the concept of “Sat (truth), chit (knowledge), ananda (happiness)” put forward in the work of Mahatma Gandhi “Hind Swaraj or Indian Home Rule” is the genesis of the idea of a spiritually “perfect person” and “prosperous society”.

Implementation of the research results. Based on the proposals developed in the process of researching the practical significance of the philosophical and conceptual analysis of the worldview of Mahatma Gandhi:

Scientific novelty, theoretical conclusions, methodological recommendations and practical proposals for substantiating the compliance with the nature of modern society of aspects of the complex of socio-political views of Mahatma Gandhi, including the causes of the emergence of society, its internal structure, customs, rituals, traditions, family relations, religious values, the relationship between personality and society, in the context of intercultural communication, mutual cooperation, put into practice as part of a study on the topic: “Creating 3D models of tourist routes around the monuments of Buddhism on the territory of the republic” (reference No. 04-04-01 / 1415 of the Tashkent State University of Oriental Studies dated July 14 2022). As a result, this served to improve knowledge, scientific research related to the formation of customs, rituals, traditions, family relations, religious values, as an integral part of the philosophical thought of India, their

development in subsequent historical eras, the formation of the views of Mahatma Gandhi;

Proposals and recommendations for proving in a philosophical aspect that the system of perfection criteria put forward by Mahatma Gandhi, calling for peace, justice, goodness, love, humanism, tolerance, harmony and enlightenment (increasing integration, unification, dynamics of digitalization of the global world) serve as a substantial basis in the struggle against the influence of ideological propaganda calling on youth to destruction and violence in the process of globalization, were used in a seminar on the topic "Public Diplomacy in the Philosophical Teachings of Mahatma Gandhi", organized by the Center for Public Diplomacy of the Shanghai Cooperation Organization in Uzbekistan Center for Public Diplomacy of the Shanghai Cooperation Organization in Uzbekistan dated June 6, 2022). As a result, the results and conclusions of the scientific study served to form a culture of eliminating mutual disagreements between people and reconciliation in the process of globalization, as well as the promising development of political, economic, cultural and humanitarian relations between the two states;

Scientific conclusions and recommendations for revealing through the concepts of "non-violence" (ahimsa), "perseverance in truth" (satyagraha) the practical significance in educating young people of the logical-epistemological and constructive-moral views of Mahatma Gandhi in his work "The Story of my Experiments with Truth" used in the preparation of the program "Takdimot" ("Presentation") of the "History of Uzbekistan" TV channel of the National Television and Radio Company of Uzbekistan (certificate No. 06-28-1094 of the National Television and Radio Company of Uzbekistan of July 7, 2022 and a certificate of the National Institute of Pune Naturpathy of August 24, 2021). As a result, this served to enrich the viewers with scientific and historical knowledge related to the scientific heritage of the Mahatma, his Concept of non-violence, his efforts towards building a civilization without violence;

Materials and results of the analysis on the rationale that the concept of "Sat (truth), chit (knowledge), ananda (happiness)" put forward in the work of Mahatma Gandhi "Hind Swaraj or Indian Home Rule" is the genesis of the idea of a spiritually "perfect person" and " a prosperous society" were introduced into the propaganda activities of the Republican Center for Spirituality and Education in 2021-2022 (certificate No. 02-02-1176 of the Republican Center for Spirituality and Education dated July 14, 2022 and a certificate from the Embassy of the Republic of India in Tashkent dated June 21, 2021). As a result, the philosophical teachings and socio-political outlook of Mahatma Gandhi served as an important source for promoting the ideas of peace, love, humanism, tolerance on a global scale, building a prosperous society, and educating a comprehensively developed person at the present time.

Approbation of the research results. The results of this study are presented in the form of reports and discussed at 4 international and 9 republican scientific and practical conferences.

Publication of research results. 27 scientific papers have been published on the topic of the dissertation. Including 1 monograph, in scientific publications recommended by the Higher Attestation Commission of the Republic of Uzbekistan

for the publication of the main results of doctoral dissertations, 12 articles (9 articles in republican and 3 articles in foreign journals).

The structure and volume of the dissertation.

The dissertation consists of “Introduction”, three chapters, “Conclusion”, “List of used literature”. The volume of the dissertation is 151 pages.

ЭЪЛОН ҚИЛИНГАН ИШЛАР РЎЙХАТИ
СПИСОК ОПУБЛИКОВАННЫХ РАБОТ
LIST OF PUBLISHED WORK
I часть (1 бўлим; part 1)

1. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Ганди ижтимоий-фалсафий қарашларига қадимги ҳинд фалсафасининг таъсири// Монография - Тошкент. 2019. – Б.120.
2. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Ганди фалсафасида “куч ишлатмаслик” ғояси// Ўзбекистон Миллий Университети хабарлари. – Тошкент: ЎзМУ, № 1/2/1 2020 – Б. 109-112. (09.00.00; № 29).
3. Пўлатов Ш.Н. XIX аср охири ва XX аср бошларида Ҳиндистонда ижтимоий ва диний ислоҳотчилик фаолияти // Фалсафа ва ҳаёт: Халқаро журнал // №SI-1, 2021. – Б. 88-95. (09.00.00; № 10), (№23; SJIF, 5.479.)
4. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Ганди диний қарашларининг таҳлили// НамДУ илмий ахборотномаси // № 8, 2021 – Б. 205-212. (09.00.00; № 9).
5. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Ганди фалсафий дунёқараши шаклланишининг ижтимоий-ғоявий асослари // Шарқшунослик. – Тошкент, 2021. – №4. – Б. 221-223. (09.00.00; № 4).
6. Pulatov Sh.N. Sankhya- Ancient Indian philosophical school// Pustak Bharati research journal, Toronto, Canada. // ISSN 2562-6086 No: 1-2, 2020. – P. 37-41.
7. Pulatov Sh.N. The issue of women in Mahatma Gandhi’s worldview // Pustak Bharati Research Journal, Toronto, Canada. // ISSN 2562-6086, No: 4, 2020. – P. 50-56.
8. Pulatov Sh.N. The Concept of “Truth” in the Philosophical Views of Mahatma Gandhi// Akshara Multidisciplinary Research Journal Peer-Reviewed & Refereed International Research Journal, India // E-ISSN: 2582-5429 Vol.02 Issue V, 2021. –P. 12-18**.** (№23; SJIF, 5.54, № 2; JIF 1.312).
9. Пўлатов Ш.Н. XIX аср охири - XX аср бошларида Ҳиндистондаги ижтимоий-сиёсий вазият // Academic Research In Educational Sciences // ISSN: 2181-1385 Volume 1 Issue 4, 2020. – Б. 468-474. (№23; SJIF, 4.804).
10. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Ганди фалсафий қарашларида “мутлоқ ғоя” тушунчаси // Oriental Renaissance: Innovative, Educational, Natural And Social Sciences// 2021 ISSN: 2181-1784 Vol 1, Issue 5, 2021. – Б.1134-1144. (№23; SJIF, 5.423).
11. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Гандининг инсон табиати ҳақидаги қарашлари// Academic Research In Educational Sciences // ISSN: 2181-1385 Volume 3, Issue 3, 2022. – Б. 10-19. Sientific Journal Impact Factor (SJIF) 2022: 5.7/Cite-Factor:0,89/ SIS: 1,12. (№23; SJIF 5.7, №16; Cite-Factor:0,89, №19 SIS: 1,12.)
12. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Ганди ахлоқ фалсафасининг баъзи жиҳатлари // Oriental Renaissance: Innovative, Educational, Natural And Social Sciences // ISSN: 2181-1784 Vol 2, Issue 2, 2022. – Б. 991-998. (№23; SJIF5.947, №28; 1,7)
13. Pulatov Sh.N. The influence of the socio-philosophical views of Mahatma Gandi on Central Asia, in particular Uzbekistan// International Webinar On “Gandhi and the World” New Delhi. // 1-2 October 2022. – P. 73-80.

14. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Ганди фалсафий концепциясида “Сатяграҳа” тушунчаси // Янги Ўзбекистон: барқарор ривожланишнинг ижтимоий-фалсафий, иқтисодий-сиёсий масалалари: Халқаро илмий-амалий конференция материаллари тўплами. – Тошкент, ТДИУ, 2022. – Б 890-897.
15. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Ганди қарашларининг ҳинд халқи маънавий тафаккурига таъсири // Шарқ алломалари ёзма меросининг илмий, фалсафий, маънавий тафаккурдаги ўрни: Республика илмий-амалий конференцияси материаллари. – Тошкент, ТДШУ, 2020. – Б. 297-301.
16. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Гандининг “Менинг ҳаётим” асари ва унинг ёшлар тарбиясидаги ўрни// Ўзбекистоннинг янги ривожланиш босқичида ёшлар дунёқарашини шакллантиришнинг ижтимоий, фалсафий ва тарихий жиҳатлари: Республика илмий-амалий анжуман материаллари тўплами. – Тошкент, ТМИ, 2020. – Б. 280-284.

II бўлим (2 часть; part 2)

17. Пўлатов Ш.Н. Маҳатма Ганди дунёқарашига қадимги ҳинд ахлоқшунослигининг таъсири // Миллий ва умуминсоний маданиятлар уйғунлиги: назария ва амалиёт: Республика илмий-амалий анжуман материаллари. – Тошкент, ЎзМУ, 2015. – Б. 123-127.
18. Пўлатов Ш.Н. Ҳиндистоннинг буюк технологик мамлакатга айланиш йўлидаги саъй-ҳаракатлар // Ўзбекистон ва хорижда замонавий ҳиндшунослик: филология, тарихий-маданий алоқалар масалалари: Халқаро илмий-амалий конференция материаллари тўплами. – Тошкент, ТДШИ, 2017. – Б. 187-192.
19. Пўлатов Ш.Н. Ҳиндистоннинг мустақиллик даври фалсафаси // Таълим ва фан интеграцияси – Барқарор тараққиёт омили: Республика илмий-назарий конференцияси материаллари тўплами. – Тошкент, ЎзМУ, 2017. – Б. 242-245.
20. Пўлатов Ш.Н. Санкхйа мактабининг детерминистик фалсафаси ва унинг ижтимоий аҳамияти // Шарқшунослик. – Тошкент, 2018. – №4. – Б. 119-124. (09.00.00; № 3).
21. Пўлатов Ш.Н. Вайшешика қадимги ҳинд мумтоз мактабининг ахлоқий таълимоти // Шарқ фалсафаси ва маданияти қадриятлари: Шарқ ва Ғарб цивилизацияларо мулоқоти контекстида: IV Республика илмий-амалий конференцияси материаллари. – Тошкент, ТДШИ, 2019. – Б. 236-241.
22. Пўлатов Ш.Н. Жайнизм диний-фалсафий таълимоти// Шарқшунослар анжумани. – Тошкент, ТДШУ, 16-сон. 2020. – Б. 307-312.
23. Пўлатов Ш.Н. Ҳиндистон маънавий-ахлоқий таълимининг эволюцияси// Илм-фан ва таълимнинг ривожланиш истиқболлари: Илмий конференция тўплами. Тошкент, 1-сон. 2020. – Б. 380-383.
24. Пўлатов Ш.Н. Ҳиндистон миллий озодлик ҳаракатида Маҳатма Гандининг тутган ўрни// Шарқ мамлакатларидаги халқаро муносабатларнинг замонавий трансформацияси: Республика илмий-амалий конференция материаллари тўплами. – Тошкент, ТДШУ, 2020.– Б. 409-414.
25. Пўлатов Ш.Н. Ҳиндистоннинг илк мустақиллик даври тарихининг ўрганилиши // Хорижий Шарқ мамлакатларидаги тарихий жараёнлар ва уларни

ўрганишнинг долзарб муаммолари: Республика илмий-амалий конференцияси материаллари тўплами. – Тошкент, ТДШУ, 2020. – Б. 217-221.
26. Пўлатов Ш.Н. Ҳиндистонда мустақиллик жараёнида ғоявий курашлар// Учинчи ренессанс: илм-фан ва таълим тараққиёти истиқболлари. Илмий мақолалар тўплами. Тошкент, www.oriens.uz. 2021. ISSN 2181-1784. – Б. 423-432.
27. Пўлатов Ш.Н. Аҳимса тушунчасининг фалсафий моҳияти// Транспорт соҳасида халқаро даражадаги мутахассисларни тайёрлаш: Халқаро илмий - амалий конференция материаллари тўплами. – Тошкент, ТДТУ, 2022. – Б. 484-488.