

ТАШКЕНТСКИЙ ИСЛАМСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ
ПРИ КАБИНЕТЕ МИНИСТРОВ
РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН

Утверждено на защиту:

Заведующий кафедрой

«Национальная идея, основы
духовности и права»

д.ю.н. проф.: Ж.У.Ташкулов

« _____ » _____ 20__ год

АРСЛАНОВА ГУЛХАЁ ГУЛАМОВНА

ОСОБЕННОСТИ ИНТЕРПРЕТАЦИИ МАЗХАБАМИ АЯТОВ
СВЯЩЕННОГО КОРАНА, КАСАЮЩИХСЯ СЕМЕЙНОГО
ПРАВА

Направление: 5380200 – Юриспруденция

Выпускная квалификационная (дипломная) работа для получения
степени бакалавра

Научный руководитель: О. САРСЕНБАЕВ

Рецензенты: Ж. ТАШКУЛОВ

Ш. АВАЗОВА

Ташкент - 2014

СОДЕРЖАНИЕ

Введение.....	3-7
Глава I. Понятие «семья» в исламе и её основные функции....	8-36
1.1. Семейные отношения по исламскому семейному праву...	8-23
1.2. Коран – основной источник исламского права.....	24-36
Глава II. Особенности интерпретации мазхабами аятов Священного Корана, касающихся семейного права.....	37-57
2.1. Условия брака	38-43
2.2. Заключение брака.....	43-46
2.3. Права и обязанности сторон.....	46-50
2.4. Условия расторжения брака.....	50-54
Заключение.....	58-59
Список литературы	

ВВЕДЕНИЕ.

«Семья - очаг воспитания, который обеспечивает вечность семейной жизни. Семья сохраняет священные обычаи и традиции, оказывающие непосредственное влияние на то, каким будет подрастающее поколение».

И.А. Каримов¹

Актуальность темы исследования. С обретением независимости Узбекистан определил свой путь – построения демократического правового государства и справедливого гражданского общества. В достижении данной цели особую роль играет отношение общества к семье. Как отметил Президент Республики Узбекистан И.А. Каримов: «Мы, прежде всего, должны видеть наш завтрашний день в наших подрастающих детях. Семья является очагом воспитания, который непосредственно влияет на то, какими людьми станет будущее поколение, обеспечивает вечность жизни, продолжительность поколений, хранит святые обычаи»².

Всякие изменения, происходившие в мире, будь то экономические или духовно- политические, первоначально влияют на семейную среду. В последние годы активизация процесса глобализации в экономике, усиления индивидуализма, свойственного западной духовности, в духовном и нравственном воспитании оказывает значительное влияние на все сферы жизни, а особенно на семейную среду. На самом деле семья считается началом и концом всех реформ изменений, регресса и прогресса. Не зря уделяется большое внимание в обеспечение цветущего будущего нашей страны и семейному фактору наряду с другими общественными институтами. Раз это так, что мы должны делать в первую очередь для

¹ Каримов. И.А «Благополучие семьи – благополучие нации» «Маърифат» 1997 год 10 декабря

² Каримов И.А. «Об организационных мероприятиях по разработке и осуществлению государственной программы «Год гармонично развитого поколения»// Народное слово, 2009 год 9 декабря

формирования в семейной среде личности, способной и готовой внести достойный вклад в общее развитие нашей страны.

В первую очередь, судьбоносной задачей для нашего народа является работа по формированию в мышлении, сознании, духовном мире подрастающего поколения чувство Родины. Так, с древних времён семья считалась священной. Ибо верность семье, почтительность родителям, дружелюбность между братьями и сёстрами есть начало воспитания чувства любви к Родине. Где нет истинной преданности семье, там и нет уважения к родителям, нет авторитета родителей перед детьми. В таких случаях не складывается чувство любви ни к родителям, ни к Родине. И по этой причине наш Президент И.А.Каримов особо отмечает, что: « Мы должны коренным образом изменить своё отношения к семье, должны понять и осознать то, что социальная защита и поддержка семьи в первую очередь, важна и актуальна для настоящего и будущего». Укрепления фактора семьи с одной стороны зависит от усиления особого внимания семье со стороны государства и общества, с другой стороны зависит от полного осуществления субъективных, т.е. внутренних возможностей семьи. Под внутренней возможностью семьи подразумевается состав семьи, социальные планы, терпение, доброжелательность.

Выбирая тему своей дипломной работы, прежде всего необходимо руководствоваться ее актуальностью. Актуальность данной темы можно выразить в двух тезисах. В последнее время взаимоотношения мира мусульманского и немусульманского довольно сильно обострились. Можно сказать, что в этих конфликтах основную роль играет политика, но правовой аспект тоже исключать никак нельзя. И чтобы эти конфликты реже переходили в стадию вооруженного столкновения, необходимо знать те правовые основы, обычаи и религиозные тонкости, на которых основывается миропонимание мусульманского человека. Рассуждать о шариате значит коснуться важнейшей стороны ислама - одной из великих мировых религий, возраст которой приближается к четырнадцати векам. Попытка представить

себе это явление, пусть даже в самом общем виде, осложняется тем, что до последнего времени ислам удостоивался серьезного внимания и объективного анализа разве только в академических изданиях. В средствах же массовой информации и обыденном сознании большинства граждан (прежде всего - немусульман) эта религия представлялась как достаточно примитивное, обращенное в прошлое учение, оправдывающее слепой фанатизм, нетерпимость и ограниченность. Считалось, что ислам не имеет будущего, да и к нынешним условиям мало подходит, поскольку сохраняет свои позиции лишь там, где налицо отсталость, средневековые пережитки, архаичные традиции. К пережиточным институтам причислялся сам ислам, а значит и шариат.

В своей работе мы поставили перед собой цель раскрыть то, что представляют собой нормы шариата, в частности аяты, касающиеся семейного права, которыми регулируются семейные отношения. Также хочу показать их неразрывную связь с исламом, описать их источники и выявить основные черты интерпретации правовыми школами. Не могли мы также упустить то, как в мусульманском праве происходит совершение правосудия в области семейного права. Одним словом, мы попытаемся описать те основные моменты, на которых зиждется любая правовая система, а также выделить характерные особенности взглядов правовых школ, касательно норм исламского семейного права, которые присущи шариату и нигде в такой степени больше не проявляются.

Актуальность темы исследования обуславливается тем, что, несмотря на то, что были даны правовые определения понятию «семья» с точки зрения современного законодательства и исламского права всё же необходимо обратить особое внимание на историю формирования семьи и исламского семейного права. Внимание нужно сконцентрировать на источниках исламского семейного права как - Священный Коран. Возникает такой вопрос - если Коран основной главенствующий источник исламского семейного права и, конечно же, в нём содержится объект данного

исследования, т.е. аяты, касающиеся семейного права, следует ли понимать их в прямом значении, т.е. не могут ли иметь они косвенное значение. Этот вопрос исходит из того, что различные правовые школы подходили к этому вопросу по-разному, т.е. отличались в интерпретации определённого аята, касающегося семейных правоотношений. Также особенностью считается и то, что были проведены изучения аятов всего Корана, а также и изучение по отраслям права. Вниманию подлежит также и различное деление аятов Корана по отраслям права, в частности семейного права, так как Жужжоний сообщает, что их количество 70, а по тафсиру Шейха Абдуллазиза Мансура их количество 58. В этой связи с учётом современных достижений науки весьма большое значение приобретает исследование их на высоком уровне на основании взглядов правовых школ.

Степень научной разработанности темы. Касательно аятов всего Корана существуют труды таких видных учёных как Куртубий «Ал – Жомеъ ли аятил Куръан»³, Мухаммада ибн Идриса аш - Шафиъий «Ахкамул - Куръан»⁴, Али ас – Собуний «Равоиъул – баён фи тафсирил ахкам минал Куръан»⁵. Особо следует также отметить, диссертационные работы Л. И. Шайдулиной⁶ и С.Ж. Турсунова⁷, которые в современной отечественной науке научно обосновали соотношение гражданских законов и норм шариата по семейному праву и их социальную сущность, а также о главенствующей роли Корана, шариата и положении женщины в семье и обществе. Изучением схожих проблем занимались такие учёные как Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф⁸, С. Мухиддин⁹, М. Умаров¹⁰, П. Хамидов¹¹, Н.Юсупова и ряд других.¹²

³ Мамбетов К. «Куръон таълимотлари» Нукус: Билим, 1996.

⁴ Мухаммад ибн Идрис аш – Шафиъий. «Ахкамул - Куръан». 2том. Байрут: Дорул -кутуби –илмия. 1400г.х.

⁵ Шайх Мухаммад Али ас – Собуний «Равоиъул – баён фи тафсирил ахкам минал Куръан » Т2, Байрут: Дорул кутуби – илмия.1992г.

⁶ Шайдулина Л.И. Коран и шариат о положении женщины в семье и обществе: Автореф. Дисс... канд. ист. наук. – М.: 1963.

⁷ Турсунов С.Ж. Гражданские законы и нормы шариата по семейному праву и их социальная сущность: Автореф. дисс...канд. филос. наук. -Т.:1997.

⁸ Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф «Исломи оила – фароғат касри». – Место издательства и год не указаны.

⁹ Мухиддин С.«Оила ва шаръий никоҳ одоблари». Т.: Мавераннахр 1999г.

¹⁰ Умаров М. « Куръон муқаддас китобми?» – Т.: Ўзбекистон, 1984.

¹¹ Хамидов П. « Исломи дини ва оила». – Т.: Қизил Ўзб., 1960.

Объектом исследования явились аяты Священного Корана, которыми регулировались семейные отношения по исламскому семейному праву.

Цель данного исследования. Актуальность данной темы и в свою же очередь недостаточный уровень её научной и практической разработанности, а так же выявление основных недостатков и проблем предопределили цель данного исследования. Большим недостатком является недостаточное количество необходимой научной литературы, а также отсутствие её на русском языке. Безусловно, что современный человек должен знать в сегодняшнее время несколько языков и при этом должен содействовать возрождению ценнейших произведений прошлых веков.

Структура и содержание работы. Выпускная квалификационная работа состоит из введения, двух глав, включающих в себя семь параграфов, заключения, списка использованной литературы.

¹² Юсупова Н. «Исломда оила хукуки». – Т.: ТИУ. 2008. Учебно-методическое пособие.

ГЛАВА I. ПОНЯТИЕ « СЕМЬИ» В ИСЛАМЕ И ЕЁ ОСНОВНЫЕ ФУНКЦИИ.

1.1 Семейные отношения по исламскому праву.

С первых же дней обретения независимости нашей Республикой, осуществляется ряд мероприятий по поддержке и укреплению семьи, защите материнства и детства.

Всё это чётко отражено в статье 63 Конституции нашей Республики, которая гласит, что семья основная ячейка общества и имеет право на защиту со стороны государства. Так как государство, в котором семьи живут в спокойствии и согласии, где воспитываются всесторонне развитая молодёжь, то такое общество достигнет желаемых результатов в развитии, как общества, так и государства. Забота о семье, оказание материальной поддержки - это одна из основных и важных задач нашего демократического государства.

Как известно из нашей богатой истории, на Востоке семейным отношениям уделялось особое внимание. Патриархальная семья является ранним историческим видом семейных отношений среди народов Центральной Азии. Семья также издревле являлась основной производительной силой общества. Поэтому особое внимание придавалось семейным отношениям, действиям каждого члена семьи. Патриархальная семья возникла в Центральной Азии в первом тысячелетии до нашей эры, постепенно стали образовываться маленькие семьи, что привело к изменению условий заключаемых браков.

Брак- это заключаемый союз между мужчиной и женщиной, которое признаётся со стороны общества и государства. Общество, опираясь на брак, регулирует отношения между супругами, устанавливает нравственные и правовые обязанности мужа и жены, родителей и детей. Если дать определение самому понятию брак, то это установление родственных связей между заключёнными браками. Это в первую очередь объясняется тем, что в

семьях рождаются дети, второе же результатами заключённых браков являются родственные отношения.¹³

Наша богатая история свидетельствует, что в Центральной Азии с давних времён вопросам почитания, укрепления, а также защите семьи, материнства и детства уделялось большое внимание. Этому свидетельствуют известные народные произведения как «Ўгузнома», «Алпамыш», «Манас» многие другие, в которых нашли своё отражение традиции, связанные с браком.

Нет ни одного человека на Земле, в жизни которого не существовала бы семья. С детства каждый человек окружен внимательными и добрыми родителями, а вырастая, ищет себе любящую и верную вторую половину, появляются дети...

Далее мы рассмотрим, какую роль играет этот феномен в Исламе, что представляет собой семья, какие отношения складываются между супругами и какими правилами они регулируются.

Основными источниками мусульманского семейного права, как и мусульманского права, в целом, являются: Коран, сунна (изречения и деяния Мухаммеда), кияс (аналогия), иджма (согласованное мнение крупных правоведов и богословов), фетвы (юридические заключения высших духовных лиц), адаты (традиции, обычаи арабов и других народов, исповедующих ислам).

Брак в Исламе рассматривается, как естественные узы между мужчиной и женщиной. Действительно, Аллах в Коране говорит:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا
زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ
بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا¹⁴

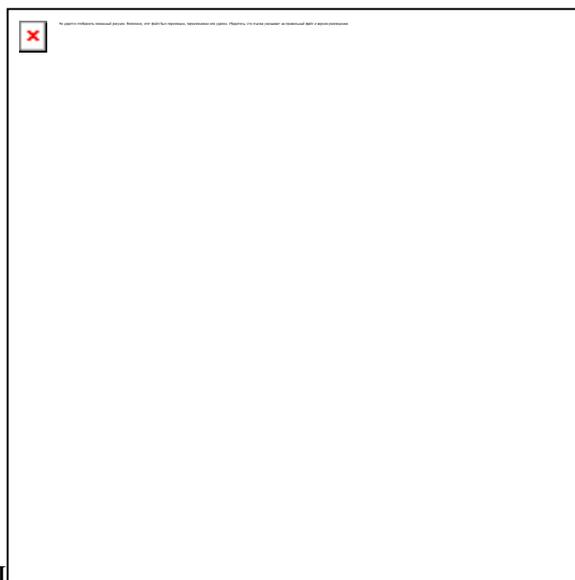
«О, люди! Будьте ответственны перед Богом вашим,
Который произвел вас от одного-единственного человека,

¹³ Юсупова Н. «Исламда оила хукуки» Учебно-методическое пособие. Т.: ТИУ. 2008.

¹⁴ Шейх Абдуллазиз Мансур. «Қуръони Карим» Т. Шарқ. 2007.

И от него Он произвел жену его,
И от них обоих произошло много людей;
Бойтесь Аллаха и того, с кем Он связал вас взаимными правами;
Не прерывайте родственных отношений». ¹⁵

(Коран, 4:1)



Пророк Мухаммед, описывая сходство между мужчиной и женщиной, сказал: «Женщины и мужчины - словно дети-двойняшки».

В другой суре нам напоминают, что мужчины и женщины существуют не случайно, а их естественное влечение друг к другу - не просто совпадение. В Коране сказано, что Аллах создал любовь и взаимную привязанность в сердцах супружеской пары, как великое напоминание о Себе:

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
أَزْوَاجًا لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ

«И среди Его знаков - то,

Что Он создал для вас жен из вашего же окружения,

Чтобы вы находили в них любовь и утешение,

И посеял между вами симпатию и привязанность.

Истинно, в этом Знак для людей мыслящих». ¹⁶

¹⁵ Переводы Крачковского. «Комментарии к Корану». Сура 4, аят 1.

¹⁶ Переводы Крачковского. «Комментарии к Корану». Сура 30, аят 20.

(Коран, 30:20)

С самых истоков Ислама внушалось, что брачные отношения - это источник любви, сострадания и понимания. В частности, у мужчин поощряется внимательное, доброе отношение к женам, что говорится и в Коране, и в высказываниях Пророка Мухаммада.

В Коране сказано:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ
لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ
مُبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى
أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيجعلَ اللهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا

«Живите со своими женами в мире и согласии,
Так как если вы их невзлюбите,
Вы отвернетесь от источника радости и наслаждения,
Предоставленного вам Аллахом».¹⁷

(Коран, 4:19)

Пророк Мухаммад говорил:

«Лучший из вас тот, кто является образцовым для своей семьи (жены),
как я являюсь для своей.»

Согласно Конституции Республики Узбекистан, религия отделена от государства. Но она не отделена от общества. Роль и место религии в делах общества постоянно повышается, так как она должна помочь обществу в нравственном развитии.

В нормах исламского права определены правила поведения людей в семье и обществе, в них освещены религиозные, нравственные, правовые и этические вопросы общества. Согласно статье 2 Семейного кодекса Республики Узбекистан, регулирование семейных отношений осуществляется на основе принципа добровольности брачного союза мужчины и женщины, равенства личных и имущественных прав супругов,

¹⁷ Переводы Крачковского. «Комментарии к Корану». Сура 4, аят 19.

разрешения внутрисемейных вопросов по взаимному согласию, приоритета семейного воспитания детей, заботы об их благосостоянии и развитии, обеспечения защиты прав и интересов несовершеннолетних и нетрудоспособных членов семьи.¹⁸

Все граждане имеют равные права в семейных отношениях. Не допускается какое бы то ни было прямое или косвенное ограничение прав, установление прямых, либо косвенных преимуществ при вступлении в брак, вмешательство в семейные отношения в зависимости от пола, расы, национальности, языка, религии, социального происхождения, убеждений, личного и общественного положения и других обстоятельств. Права граждан в семейных отношениях могут быть ограничены только на основании закона, и только в той мере, в какой это необходимо в целях защиты нравственности, чести, достоинства, здоровья, прав и охраняемых законом интересов других членов семьи и иных граждан.

Равноправие мужчин и женщин в браке основывается также в статье 46 Конституции, где гарантируется равноправие мужчин и женщин.

Надо отметить, что законодательство Республики Узбекистан дает возможность применения местных обычаев и традиций в семейных отношениях. В статье 8 Семейного кодекса говорится: «При отсутствии в законодательстве соответствующих норм в регулировании семейных отношений применяются местные обычаи и традиции, не противоречащие принципам законодательства Республики Узбекистан».¹⁹

В исламском праве брак считается священным актом, семья является обязательным условием совместной жизни. Исламское право не допускает безбрачное проживание мужчины и женщины. Это обстоятельство служило укрепляющим фактором в семейных отношениях.

¹⁸ Семейный Кодекс Республики Узбекистан. Т.: Адолат. 2008й. – 192с.

¹⁹ Семейный кодекс Республики Узбекистан. Т.: Адолат. 2008й. – 192с.

«В связи с тем что брак, во все времена, считался основой семьи в Узбекистане ему придавалось особое значение в первую очередь со стороны религии, и затем контролировался и защищался государством и обществом».

В Коране указывается, чтобы люди могли жить в мире и согласии, быть милосердными в обществе, воспитывать достойных детей, и чтобы достичь душевного спокойствия необходимо, чтобы брачные узы были крепкими.

В исламском праве развод не одобряется, допускается только в крайних случаях. Допускается только в случае невозможности совместного проживания.

В исламском праве предусмотрены следующие условия для заключения брака:

- свободное волеизъявление мужчины и женщины;
- заключения брака при свидетелях;
- душевное здоровье мужчины и женщины;
- они не должны быть близкими родственниками;
- они должны достичь брачного возраста;
- мужчина должен дать женщине махр (приданое).

Брак заключается после устного приглашения мужчины и устного принятия его женщиной (ее согласие). Таким образом, взаимное согласие является основным условием брака по исламской религии, а принуждение к вступлению в брак запрещается. Их устное и гласное волеизъявление при людях называются «ийжоб» (прошение) и «кабул» (принятие). В Семейном кодексе Республики Узбекистан тоже заложен такой же принцип: «Брак заключается добровольно. Для заключения брака необходимо, чтобы будущие супруги обладали способностью свободно выражать свое согласие. Принуждение к заключению брака запрещается».

Надо сказать, что согласие женщины особенно важно. Об этом есть Хадис: «Абу Хурайра (р.а.) свидетельствует: «Пророк Мухаммад (с.а.в.) сказал: «Девственницу не выдают замуж без ее согласия, а женщину не выдают замуж без обсуждения этого вопроса с ней». Сподвижники спросили:

«О, Посланник Аллаха, как можно узнать о согласии девственницы?». «Если она молчит, значит, она согласна!» – ответил Пророк». «В молчании сильно выражено согласие. Так как девушка стесняется открыто выражать свое согласие, но она не стесняется выразить открыто свое несогласие. Улыбка девушки означает большее согласие, чем ее молчание. А ее плачь, наоборот, говорит о ее несогласии. Плачь девушки, означает, что она не хочет выходить замуж...».

Таким образом, согласно нормам шариата, девушка, достигшая совершеннолетия - свободная личность. И ее нельзя принуждать.

Исламское право требует обязательное участие свидетелей при заключении брака: двух мужчин или одного мужчины и двух женщин. Брак, заключенный без участия свидетелей, недействителен, незаконен («ботил»). Пророк (с.а.в.) сказал: «Брак без свидетелей не является действительным браком».

Целью участия свидетелей при заключении брака является оповещение людей о создании новой семьи. Факт создания семьи должен быть официально объявлен и доведен до сведения людей. В Хадисе, рассказанном Имамом Термизи, Пророк Мухаммад (с.а.в.) сказал: «Объявите о заключении брака и трубите в гирбол (музыкальный инструмент)». По преданию, изложенному Имамом Насои, Посланник Аллаха сказал: «Брак разделяет чистое, разрешенное, от нечистого, запретного, и поэтому объявите о нем гласно и трубите громко».

В исламском праве дополнительным условием брака называется «кафоат».

Кафоат – по словарю означает «быть равными», «быть достойными». В исламском праве это означает то, что сочетающиеся браком люди должны быть равными и соответствующими друг другу. Равенство в браке означает равенство в следующих шести позициях: происхождение, религия, свобода, богатство, профессия и вера». На наш взгляд эти условия относительны. К тому же, эти условия, в основном должны быть у мужа. Потому что, эти

условия вытекают из социального расслоения общества и регулируются самим сообществом людей. Надо отметить, до сих пор встречаются эти явления, как деление людей по происхождению, достатку и т.д.

Одним из особенных аспектов исламского права является дарение жене - *махр*. Неизбежность махра служит гарантией от поспешного расторжения брака любой из сторон брачного союза.

Махр – материальная ценность, отдаваемая женщине за то, что она приняла приглашение мужчины на заключение с ним брака. Махр сохранился в современных мусульманских государствах как подарок жене в связи с бракосочетанием.

В семейном и брачном законодательстве исламского права также подробно изложены категории женщин, на которых запрещается жениться. Женщины, на которых запрещено жениться (ал-махарамот мин ан-нисо), делятся на две группы:

- женщины, на которых вообще запрещено жениться;
- женщины, жениться на которых запрещено из-за определенной причины, после устранения, которой на них можно жениться.

В 21-23 аятах суры «Нисо» Корана сказано следующее: «Не женитесь на тех женщинах, на которых были женаты ваши отцы, разве только это произошло раньше. Поистине, это - мерзость и отвращение и скверно как путь! И запрещены вам ваши матери, и ваши дочери, и ваши сестры, и ваши тетки по отцу и матери, и дочери брата, и дочери сестры, и ваши матери, которые вас вскормили, и ваши сестры по кормлению, и матери ваших жен, и ваши воспитанницы, которые под вашим покровительством от ваших жен, к которым вы уже вошли; а если вы еще не вошли к ним, то нет греха на вас; и жены ваших сыновей, которые от ваших чресел; и - объединять двух сестер, если это не было раньше. Поистине, Аллах прощающ, милосерд!»²⁰

²⁰ Сура 4, аят 21-23.

Запрет на женитьбу на женщинах, родственников по грудному вскармливанию, исходит из Корана, Сунны и по Ижмо. Пророк Мухаммад (с.а.в.) говорил об этом так: «(Женщины), запрещенные по происхождению, запрещены и по вскармливанию».

На наш взгляд, запрещение таких браков в нормах исламского права обоснованы с точки зрения этики и биологии. Эту точку зрения подтверждают и данные современной медицинской науки. По данным биологических исследований стало известно, что, если браком сочетаются неблизкие, чужие люди, то потомки будут здоровыми.

Вторая группа женщин – это те, на которых жениться запрещено по определенным мотивам:

- 1) Один человек не может взять в жены одновременно сестер, племянницу и ее тетку. Но, если жена умерла или погибла, то можно жениться на этих женщин. Об этом в 23-аяте суры «Нисо» сказано в Коране. В Хадисах тоже сказано, что «вам запрещено жениться на тетках вашей жены, на дочерях ее братьев или сестер». Правоведы тоже едины во мнении о том, что нельзя объединить в браке женщин, родственников по происхождению и также по вскармливанию».
- 2) Женщине, ставшей вдовой в связи со смертью мужа или ставшей одинокой в связи с разводом, нельзя выходить замуж до истечения периода *идды* (трех менструаций);
- 3) Запрещено жениться на женщинах, не принадлежащих к религиям единобожия. Если они принимают ислам, то на них можно жениться;
- 4) Запрещено жениться на женщинах, находящихся в браке с другим человеком.

В статье 16 Семейного кодекса Республики Узбекистан четко описаны основания, исходя из которых, запрещено сочетаться браком:

«Не допускается заключение брака:

- между лицами, из которых хотя бы одно состоит уже в другом зарегистрированном браке;

- между родственниками по прямой восходящей и нисходящей линии, между полнородными и не полнородными братьями и сестрами, а также между усыновителями и усыновленными (удочеренными);

- между лицами, из которых хотя бы одно признано судом недееспособным вследствие психического расстройства (душевной болезни или слабоумия)».²¹

Брак, составленный в нарушении этих условий, может считаться недействительным и прекращаться на законных основаниях в порядке, установленном законодательством.²²

Благоприятное течение жизни после брака зависит от многих условий. Тот, кто хочет быть счастливым в браке, жить спокойно и размеренно, создать прочную семью, должен серьезно относиться к выбору спутника жизни. Это особо подчеркивается в исламе. Пророк Мухаммад (с.а.в.) сказал: «Жен выбирают исходя из четырёх факторов: из ее богатства, из ее красоты, из ее социального происхождения или из ее религии и религиозности. Ты выбирай верующую». Как видно из этого Хадиса Пророка, происхождение, достаток и красота женщины тоже важны, но важнее ее поведение, вера. Ее религиозностью определяется ее честность, чистоплотность, порядочность, человечность.

Также ислам установил, что будущие молодожены могут увидеться до брака для того, чтобы в будущем создать прочную, осознанную семью. Согласно Хадису, рассказанному Имамом Ахмадом, Ибн Можа и Имамом Термизи: «Мугира ибн Шуъба (р.а.) решил посвататься с одной девушкой. Пророк Мухаммад (с.а.в.) сказал ему: «Пойди и посмотри на девушку, поговори, это может служить появлению любви между вами».

И в другом Хадисе Пророка говорится: «Если кто-либо из Вас, решил посвататься с кому-нибудь, можете сначала повстречаться с ней по желанию». Такая встреча может состояться под наблюдением

²¹ Семейный кодекс Республики Узбекистан. Т.: Адолат. 2008й. – 192с.

²² Семейный Кодекс Республики Узбекистан. Т.: Адолат. 2008й. – 192с.

представителей обеих сторон с соблюдением норм исламской этики. Ислам, как религия мира, предпринимает все возможное к тому, чтобы будущая семья была создана на основе взаимного уважения и взаимной любви.

Обобщая вышесказанные доводы, можно заключить, что ислам рассматривает брак, как союз двух равноправных людей, созданных свободно, добровольно и на основе норм шариата. В результате такого брака возникают права и обязанности молодоженов. Это личные имущественные и неимущественные права мужа и жены.

Надо отметить, что не все отношения между мужем и женой регулируются законодательством. Здесь важны и личные качества. Многие регулируются на основе норм этики и на основе любви, взаимного уважения и поддержки.

Супруги пользуются в семье равными правами и обязанностями. Вопросы воспитания детей и другие вопросы жизни семьи решаются супругами совместно.

В шариате есть некоторые аспекты, которые касаются именно женщины в вопросах воспитания ребёнка. Это - кормление ребёнка - «ал-ризоъа».

Кормление ребенка (разоъ).

Появление человеческого потомства и его воспитание во многом зависит от женщины. Этот процесс сопровождается многими трудностями и важно, чтобы общество признало эти труды и тяготы, переносимые женщиной. Беременность женщины, рождение ребенка, долгое ухаживание и кормление требует больших усилий, и терпения со стороны будущей матери. В этот период сама женщина тоже нуждается в помощи и ухаживании. Она не может защитить себя во время беременности и в период кормления ребенка. Она по природе очень чувственная и слабая. Поэтому в этот период она нуждается в помощи своего мужчины. Защита матери и ребенка – забота мужчины.

Если мы обратим внимание на нормы исламского права, то можем констатировать, что в период беременности и лактации женщина

защищается, о ней заботятся. В законах шариата разработаны многие нормы, относящиеся к кормлению ребенка. Это показывает, что ислам глубоко вникает в проблемы быта и семейной жизни мусульман. Например, по шариату молоко матери считается самой полезной пищей для грудного ребенка. Конечно, шариат не запрещает требовать от мужа оплатить усилия и траты жены за кормление ребенка, и это считается признаком нормального поведения. Если женщина требует денег больше, чем няня ребенка, то муж имеет право отнять ребенка и отдать другой кормилице.

Ответственность за кормление детей в исламе возлагается на мужа. Если мать не хочет кормить ребенка, боясь своего ослабления, или не может делать это из-за слабости, болезни или отсутствия молока, отец обязан найти для ребенка другую кормилицу, так как обеспечение питанием младенца тоже является обязанностью отца.

Во-первых, питание грудным молоком – определенное Аллахом право ребенка. Во-вторых, в определенный период молоко матери считается исламом самым полезным питанием для детей. Аллах в Коране, в 233-аите суры «Бакара» установил: «А родительницы кормят своих детей полных два года; это - для того, кто захочет завершить кормление. А на том, у кого родился, - пропитание их и одежда согласно обычаю. Не возлагается на душу ничего, кроме возможного для нее. Да не причиняется обиды родительнице за ее ребенка и тому, у кого родился, за его ребенка. И на наследнике - то же самое. А если оба они пожелают отлучения с согласия между ними и совета, то нет греха над ними. А если вы пожелаете просить выкормить ваших детей, то нет греха над вами, если вы вручите то, что даете согласно обычаю. И бойтесь Аллаха и знайте, что Аллах видит то, что вы делаете!»²³

Исламские правоведы спорят по вопросу кормления: «Мать обязана, кормить ребенка или не обязана?». Согласно ханафитскому направлению в исламе, если ребенок не хочет кормиться у одной кормилицы или нет другой

²³ Переводы Крачковского. «Комментарии к Корану». Сура 2, аят 233.

кормилицы, либо муж не имеет средств отплаты другой кормилицы, то мать обязана кормить своего ребенка.

Согласно источникам исламского права, женщина не обязана кормить ребенка. Она может отказаться от кормления, если есть другая достойная кормилица. Но если нет другой кормилицы или дитя не хочет питаться у другой няни, а от питания зависит его будущее, то женщина должна кормить ребенка.

Можно заключить, что кормление ребенка – задача женщины с точки зрения ее совести и этичности, а не обязанность, возложенная шариатом.

Имущественные права и обязанности супругов.

Согласно исламскому праву, на основе законного брака (*сахих никох*) возникают следующие имущественные права: махр (приданное, подарок), нафака (пенсия, оплата) и наследство. Получение махра и оплаты (нафака) – право женщины, а права на наследство – право мужа и жены.

Махр.

В исламском праве есть большая разница между *махром* и *калином* (откупным), исходящим из традиционного права. Махр отдается лично женщине и считается ее собственностью, а калин (откупное) отдается родителям девушки.

По поводу махра существуют различные мнения. Например, критически оценивавший семейное право в исламе исследователь М. Машанов пишет: «Несомненно, такой брак включает в себя все признаки купли-продажи: с одной стороны, как продаваемый товар предлагается женщина, с другой стороны – как покупатель выступает жених, он дает назначенную цену (махр)». Также, Л. Шайдуллина приходит к поверхностному заключению о том, что «исламский брак – «это договор купли-продажи, мужчина покупает себе женщину». Отдельные учёные, например, Д.С.Миль рассматривают махр как собственность жены, «ведь махр не только обеспечивает существование женщины, но и укрепляет связи между мужем и женой, так

как мужчина, желающий развестись с женой, обязан полностью возместить махр».

Если посмотреть глубже, то можно видеть, что махр не превращает брачный союз в договор купли-продажи и не унижает женщину. Жена - не объект исламского брачного контракта, а его субъект. Она сама получает махр. Махр – это признак благодарности за согласие женщины вступить в брак с мужчиной. Махр не является условием исламского брака, а является обязательством, вытекающим из него. Исходя из этого, в ханафитском мазхабе брак считается законным даже без определения махра, в этом случае надо отдать женщине средний размер махра, установленный для этого региона (махри мисл). В других школах ислама, например, в шафеевском мазхабе махр является обязательным условием брака.

Как сказано в «Ал-Хидоя», самый меньший размер махра – десять дирхемов, этого должно хватить для обмундирования и вооружения одного солдата. В Хадисе Имама Бухари отмечается, что не важны ни размер, ни вес махра. Например, Сахл ибн Саъд (р.а.) сказал: «Посланник Аллаха Мухаммад (с.а.в.) говорил одному мужчине, пожелавшему жениться: «Хотя бы одно железное колечко».

По определению «Хидоя», если во время бракосочетания не определен размер махра, то женщина имеет право получить его в размере не менее десяти тенге. Махр принадлежит женщине. Без ее согласия нельзя распоряжаться им или его какой-либо частью. В заключении можно сказать, что махр является личным имуществом женщины, она сохраняла право на него даже после развода, и это служило гарантией ее содержания после развода.

Нафака (обеспечение).

Одним из имущественных прав женщины, вытекающим из брачного контракта, является получение обеспечения (нафака). «Нафака» в словаре означает «растратить». Исламское право под этим словом обозначает

обеспечение мужчиной жены, детей и родителей продуктами питания, одеждой и местом для проживания.

В книге «Ал-Хидоя» говорится: «Нафака – основа проживания мужа и жены и гарантия продолжительности и прочности семьи». Обеспечение жены закреплено в Коране, в Сунне и в Ижмо.

В заключении можно сказать, что в Исламе основное священное условие создания семьи это брак. Значит, по мусульманским правилам, создание семьи и воспитание достойных потомков, должно осуществляться через единственную и основную заповедь - это одобренный брак по Шариату.

В исламе семья основывается на законах обеспечивающих естественные, биологические и физиологические человеческие потребности, его душевное воспитание и материальное положение.

Ислам, призывая к брачным отношениям заключённому по Шариату, подчёркивает следующую пользу:

Брак обеспечивает стабильность морально-этических нравов и препятствует их падению в обществе.

Законный брак обеспечивает общественное единство, согласие и нерушимость.

Брак, являясь гарантией здорового общества и всего человечества, предохраняет их от различных опасных заболеваний.

Брак учит людей ответственности.²⁴

В сегодняшнее время семейное право неразрывно связано с другими отраслями права, так как каждый член семьи является членом общества и функционирует в различных сферах. Ребёнок воспитывается в семье. Роль семьи важна потому, что именно воспитание ребёнка как необходимой личности для общества сложная задача. Неразрывная связь обуславливается тем, что предмет теории государства и права даёт общие определения

²⁴ Фахреттин Атар. Переводс турецкого Т. Хабибулин. Проверка: Абу Мухаммад Булгарий. «Ильм усул аль-фикх» 2009-1439гг. – С. 18.

семейному праву, а также его целям и задачам. Конституционное право утверждает правовые основы прав и обязанностей человека, защиты семьи со стороны государства, а также отношений между родителями и детьми. Трудовое право функционирует на основе защиты материнства и детства, предоставления помощи многодетным семьям, несовершеннолетним и освещает ряд других вопросов связанных с семейным правом. Привлечение личности, члена семьи административной ответственности предусматривает правильное воспитание в семье, воспитание в духе законопослушания и функционирования на основе закона. Связь с уголовным правом характеризуется тем, что ею изучаются последствия семейного воспитания. Определяются условия появления в обществе личности преступника, факторы и предпосылки, возникшие в семье воздействовавшие на него. Обнаруживаются ответы на такие важные вопросы как положительные и отрицательные стороны атмосферы в семье и на ряд других важных вопросов.

Иными словами можно утвердить, что «**Семья**» – это один из основных институтов людей. Это люди, объединённые семейными узами или браком, живущие вместе. Так же семья это величайшая ценность в жизни большинства людей. Для ребёнка семья это именно та среда, в которой складывается его психология, его характер и вместе с тем его будущее.

1.2 Коран – основной источник исламского семейного права.

В мусульманских правоведческих кругах совокупность основополагающих текстов носила название «Насс», в неё входили Коран и Сунна. В этой главе речь пойдёт о характерных особенностях мусульманской правоведческой мысли как текстуализм, развитие их связано с единодушной убеждённостью мусульман правоведов в Божественном происхождении права. Под текстуализмом подразумевается такой подход к формулированию правовых норм, которое предполагает их выведение из корпуса основополагающих текстов. Однако не следует упускать из виду, что Коран и Сунна были не единственными источниками права. Корпус текстов, из которых могли выводить мусульманские правовые нормы, был поистине огромен. Вполне закономерно, что правоведы школы Аш'ари были приверженцами текстуализма, учитывая их в высшей степени волюнтаристские взгляды и нежелание признать за здравым смыслом какую-либо роль в толковании правовых норм. Коль скоро Божественную волю невозможно постичь средствами человеческого разума, тексты остаются единственной точкой, в которой происходит контакт между людьми и Законодателем. По этой причине правоведы в буквальном смысле слова зависят от слов текста, потому что Божественная воля, если и может быть открыта людям, то исключительно в этих словах, и нигде более. Несмотря на то что Законодатель отчасти раскрывает Свою волю с помощью одного весьма важного невербального посредника, а именно через поступки Пророка Мухаммада, об этих поступках можно было узнать только из передававшихся из поколения в поколение рассказов о них, другими словами, из текстов.

Таким образом, тексты являются необходимым посредником для всех, кому Бог желает сообщить Свою волю. Однако те правоведы, которым был несвойственен волюнтаризм аш'аритской школы, никоим образом не отказывались от текстуализма. В конце концов, они были волюнтаристами в той степени, в какой идентифицировали право с волей его Божественного Создателя. Тот факт, что Божественная воля до некоторых пределов постижима средствами человеческого разума, по их мнению, нисколько не умалял центральную роль основополагающих текстов в деле формулирования правовых норм. Если бы Богу было нужно, Он мог бы сделать так, чтобы люди полностью зависели от своего рассудка, как средства постижения законов. Но на самом деле у Бога были иные планы. Вместо этого Бог предпочел открыть Свои законы через Пророка (или, как утверждает ши'итское учение, через *имамов*). В подобной ситуации первостепенной обязанностью каждого правоведа, занимавшегося формулированием правовых норм, было максимально подробное исследование основополагающих текстов. Даже если человеческому здравому смыслу и приписывалась какая-то роль, то исключительно подчиненная. Мухаммад Бакир ас-Садр, современный правовед ши'итской школы, зашел настолько далеко, что заявил, что здравый смысл скорее потенциальный источник права, чем актуальный. Садр утверждал, что, несмотря на то что разум, в принципе, способен самостоятельно раскрывать смысл права, однако этого не происходит, да и не требуется при наличии Корана и Сунны, поскольку все, что могло бы быть обнаружено с помощью разума, и так содержится в этих основополагающих текстах. Ши'итское учение подчеркивает роль взаимосвязей (*мулазамат*) в работе человеческого разума. Работа разума полностью совершается в контексте Откровения. Там, где он усматривает какие-либо взаимосвязи между правовыми нормами, обнаруживаемыми в основополагающих текстах, и представлениями о хорошем и плохом, преобладающими среди разумных людей, он может придать им законную силу и использовать их при формулировании правовых норм в тех случаях,

когда это будет полезно. Приверженцам ши'итского учения было несвойственно считать, будто бы разум способен работать абсолютно самостоятельно, без участия откровения. Другой современный правовед ши'итской школы разъясняет это следующим образом: «Без помощи взаимосвязей [подобных упомянутым выше] разум не сможет определить, каким является каждый конкретный человеческий поступок в глазах Законодателя... так как Божественные правила [на которых основываются эти взаимосвязи] являются обнаруживаемыми (*тавкифиййа*) правилами (то есть их можно узнать только из Откровения), и не существует иного пути их узнать, кроме как посредством того, что было рассказано тем, кто сообщил эти правила по предписанию Бога». Это является наиболее явным подтверждением текстуалистской позиции из всех, которые можно найти в мусульманской правоведческой литературе. При этом те моменты, которые реально были присущи текстуализму, являются вопросом, по поводу которого мусульманские правоведы имели различные мнения. В более ранний период некоторые из приверженцев суннитского догматико-правоведческого толка полагали, что текстуалистская методология несовместима с умозаключениями при формулировании правовых норм. Тем же, кто не отказывался от умозаключений по аналогии, приходилось пользоваться ими таким образом, чтобы не затронуть по существу основные положения текстуализма.

Противники применения умозаключений по аналогии стояли на позициях строгого текстуализма с множеством ограничений и настаивали на том, чтобы правовые нормы выводились из значения текстов. Приверженцы аналогий, которые в конечном счете стали составлять большинство в суннитских кругах, признавали, что правила, установленные ими по этому методу, лежат за пределами фактического значения текстов, однако настаивали на том, что эти правила, тем не менее, подтверждались на основании соображений, прочно опирающихся на тексты. Принципиальная

убежденность в том, что ни один закон, сформулированный без опоры на тексты, нельзя рассматривать как закон, исходящий от Бога.

А каким же образом можно определить, является ли текст основополагающим для правоповедения? В конце концов, в мире существует немало текстов. Каждое человеческое сообщество имеет свои тексты. Каковы основания выделять из этого многообразия какие-то конкретные тексты и относить их к *насс*? Первоначальным ответом на этот вопрос было то, что данными текстами должны были быть те, которые исходили от Пророка (а с точки зрения ши'итского учения — и от непогрешимых *имамов*), поскольку именно Пророк (а также *имамы*) сообщает волю Создателя Его созданиям. Но этот ответ далеко не полный. По-прежнему остается неясным, как можно выяснить, кто же является истинным Пророком Бога и как распознать тексты, исходящие от Него. (У приверженцев ши'итского учения такой же вопрос возникает и по отношению к имамам.)

Ответ на этот вопрос первостепенной важности связан с особой ролью и уникальным характером Корана. Коран — это чудо, среди мусульман даже не подлежит обсуждению. А как именно следует понимать природу этого чуда — вопрос, по поводу которого на протяжении столетий возникало множество различных мнений. Связана ли чудесная природа Корана с его формой, или с содержанием, или и с тем, и с другим? Чудесная форма, говорит, что Коран чудесен как литературное произведение — такого рода чудеса больше всего почитаются арабами, народом, очень высоко ценящим литературное мастерство. Не вызывает сомнения, что любой человек, сведущий в арабской словесности, найдет в Коране такие обороты и такое расположение слов, подобных которым не найти даже в произведениях наиболее образованных арабских авторов.

В отношении красноречия и выразительности, наиболее ценимых арабами достоинств литературного произведения, Коран представляет собой чудо, намного превосходящее величайшие из возможных достижений людей. Его фразы построены экономно и при этом богаты смыслом, отвлеченный и

конкретный язык, ясное и затемненное уравнивают друг друга поистине уникальным образом, не находящим параллелей в арабской литературе, не говоря уже о неарабской. Те, кто отдает предпочтение содержанию, относят чудесную природу Корана к области информации. Коран, утверждают они, содержит информацию о древних людях и событиях, бывшую недоступной как для Мухаммада, так и для его современников. Поскольку Мухаммад, будучи неграмотным (*умми*), не был знаком с литературой прежних времен, источником этой информации мог быть только Бог; его соотечественники также, не имея доступа к древней литературе, не могли создать строки, содержащие подобные сведения. Более того, в Коране есть сведения о предстоящих событиях — то есть событиях, которые еще не произошли к тому времени, когда эти сведения были получены, но которые впоследствии действительно случились. Эти сведения Мухаммад мог получить только от Бога, его соотечественники едва ли могли их угадать. Исторически в мусульманской литературе по этой теме, в конце концов, одержала верх именно интерпретация чуда, как чуда в области литературы. Как в специальных трактатах, посвященных чудесной природе Корана, так и в тех разделах более крупных богословских работ, где обсуждался этот вопрос, львиная доля всех рассуждений посвящена именно литературному аспекту чуда. Это предпочтение по большей части связано с исключительной восприимчивостью к литературе, отличавшей мусульманскую культуру со времен ее возникновения среди арабов. Древние арабы были народом, для которого литература была главнейшим и практически единственным средством эстетической самореализации. С незапамятных времен в арабских племенах проповедники и прорицатели использовали специальные стили и формы для того, чтобы поражать воображение своих слушателей и создавать вокруг себя атмосферу таинственности, в результате на эмоции араба стало нетрудно воздействовать изящно построенной фразой. В среде, над которой такую власть имело искусное владение словом, было вполне закономерно,

что чудом, подтверждающим пророческий дар носителя Божественного слова, станет литературное произведение.

Для того чтобы оценить литературный аспект чуда Корана, требуется, чтобы такая восприимчивость и далее сохранялась в мусульманском мире, поэтому некоторые ученые немало сил посвящают развитию такой дисциплины, как арабская риторика и литературоведение (*'илм ал-балага*). Эта дисциплина стала основным оплотом арабской филологии, поэтому всем ученым, которые не зря ели свой хлеб, в том числе правоведам, полагалось владеть ею. Знание этой дисциплины не только помогает должным образом оценить чудо Корана, но и вдобавок бывает весьма полезно при интерпретации законоведческих текстов.

В полной мере осознав, что Коран есть чудо, правоведа понимает, что Коран является основополагающим текстом; текстом, входящим в *насс*, так как смысл чуда состоит не только в том, что человек, принеший Коран людям, является Пророком Бога, но и в том, что слова Корана — подлинные слова Бога. Размышления о Божественных знамениях в природе уже привели человека к встрече с Богом и заключению договора. Оказавшись под воздействием чуда Корана, человек начинает осознавать, что сказавший слова Корана — не кто иной, как Бог, его Господин, Источник всех законов, так как чудо Корана — знамение или характерная черта Божественной речи. Таким образом, отношения, обусловленные договором, переходят на новую стадию, на которой человеку становится известно, что Бог обращается к нему посредством слов Корана. Слово *китаб* в смысле *мактуб* (написанная книга) в *'ильм аль-Фикх* используется в значении “предмет обсуждения, в полном объеме содержащий в себе различные главы и разделы”. Тогда как в *'ильм Усуль аль-Фикх* под словом *Китаб* (Книга) подразумевается Коран. В этом учении дается следующее определение Книги:

«Книга — это величественный словопорядок (назм), составитель подобный которому человек не в состоянии, она была ниспослана нашему Пророку, (мир ему и благословение Аллаха), записана на листах (аль-

масахиф), достоверно передана и богослужение проводится с чтением её». В описании Священного Корана присутствуют такие выражения как назм, инзъл, расул, тавâтур, мусхаф, му'джиз, понимание смысла которых полнее раскрывает его особенности.²⁵

а) Назм

В языке это слово означает «нанизывание жемчуга». А нечто, расположенное в определенном порядке, сравнивают с нанизанным жемчугом (ад-дурр аль-манзум). Под *назмом* подразумевается арабское произношение (словопорядок) Корана. По своему смыслу и лексике Коран действительно является чудом, но не только из-за его смыслового содержания. Поэтому комментарий и перевод Корана не могут заменить сам Коран, а богослужение не может совершаться на основе комментария к нему и перевода.

б) Инзъл – Расул

Коран был ниспослан Пророку Мухаммаду, (мир ему и благословение Аллаха), через архангела Джибрила в течение 22 лет 2 месяцев и 22 дней. Священные (божественные) хадисы Пророка не имеют своим источником Коран. А также Таурат, Забур и Инджил, ниспосланные прежним пророкам, остаются вне этого определения.

в) Тавâтур (достоверные) и шâзз (неправильные) версии

Достоверные версии (тавâтур): т.е. “известия, последовательно передаваемые общиной, не уличенной в вымысле”.

Неправильные версии (шâзз): по терминологии правоведов, неправильными (шâзз) считаются версии (выражения), не переданные последовательно (тавâтур). Часть неправильных версий (шâзз) являются широко известными (машхур), а другая часть (âхâд) дошла до нас от отдельных лиц.

г) Мусхаф

²⁵ Фахреттин Атар. Перевод с турецкого: Т. Хабибулин. Проверка: Абу Мухаммад Булгарий. «Ильм усуль аль - фикх». 2009- 1430гг.

Все суры и аяты Корана от "Аль-Фатихи" до суры "Ан-Нâс" записаны и заучены от Пророка Мухаммада, (мир ему и благословение Аллаха). Во время правления халифа Абу Бакра аяты Корана были собраны воедино в виде свитка (мусхаф). Этот *мусхаф* во время халифа Османа был размножен и разослан по одному экземпляру в большие города. Эти экземпляры известны под названием "аль-Масâхиф аль-Осмâнийя". Между мусхафами, написанными сподвижниками Ибн Мас'удом и 'Убайй бин Ка'бом для личного пользования и ставшими официальными экземплярами "аль-Масâхиф аль-Осмâнийя", имеются некоторые различия в последовательности сур, их названии и отдельных словах.

Имеются так же некоторые различия в чтении Священного Корана, которые явились причиной появления вариантов чтения "*кираат ас-саб'а*" и "*кираат аль-'ашара*". Различия в чтении возникают иногда от написания слов (مالك يوم الدين = ملك يوم الدين), а иногда от произношения (مجريها), но различное прочтение или написание не влияют на смысл фраз.

д) Неподражаемость (недосягаемость) Корана

Коран является самым великим чудом Пророка Мухаммада, (мир ему и благословение Аллаха). Известно, что чудо, являясь областью чувственной и духовной, объясняется двояким образом. Разделение луны (шакку'л-камар), излечение больных, хождение посоха считаются чувственными, основанными на ощущениях, чудесами. Тогда, как Коран является духовным чудом, продолжающимся до Воскресения. Человек не в состоянии произвести подобное ему. Некоторые стороны неподражаемости Корана можно расположить в такой последовательности:

1) Красноречие Корана

Изложение Корана отражает высокий уровень красноречия, примера которому на арабском языке не было. Наряду с плавностью речи и превосходным слогом, словопорядок (назм) Корана также в высшей степени устойчив и силен. *Назм* Корана - это не поэтическое произведение со своим

размером и рифмой, не рифмованная проза, не вольный стих и не проза. Назм Корана имеет свойственную лишь ему форму.

2) Известие о событиях прошедших эпох в Коране

В Коране упоминаются события относительно племен 'ад, самуд, пророков Лута (Лот), Нуха (Ной), Ибрахима (Авраам). Также даются повествования о Мусе (Моисей), Мариам (Мария), Исе (Иисус) и о Фараоне. Интерпретации, данные в Коране, соответствуют неискаженным толкованиям этих событий в других божественных книгах. Поистине, является чудом то, как неграмотный пророк получил эти сведения через откровение.

3) Известие о событиях будущего в Коране

В Коране также имеются известия о грядущих событиях. Например, Коран возвещает о последующем поражении Персии, одержавшей ранее победу над Византией, что и подтверждено было со временем. Аллах завещал правоверным победу в великой битве при Бадре до начала ее, и победа осуществилась. Аллах обещал в Коране то, что мусульмане войдут в Заповедную Мечеть (Масджид аль-Харам) и обещание сбылось. Все это причисляется к чудесам Корана.

4) Известие о научных истинах в Коране

В Коране уделено место оригинальным вопросам, имеющим отношение к медицине, астрономии, технике и др. наукам. Нет сомнения в том, что научные истины, на которые было указание в Коране четырнадцать веков назад, которые ранее не были известны и появились лишь в современной науке, являются чудесами Корана. Например, Господь в своем аяте: **“И ниспосылаем Мы ветры оплодотворяющие”** четырнадцать веков назад указал людям на истину того, что ветры переносят пыльцу растения, оплодотворяют его. Истина же размножения растений опылением является одним из научных открытий нового времени.

Коран как аргумент (худжжат)

Среди мусульман не существует разногласий в том, что Коран является основным источником для законотворчества и каноническим аргументом в отношении всего человечества. Признаком того, что Коран является аргументом, – его Божественное происхождение. Доказательство же Божественного происхождения Корана – его неподражаемость и отсутствие подобия.

В качестве примера можно привести аяты:

«И держитесь же завета Аллаха все вместе»;²⁶

«Воистину этот Коран наставляет к самому праведному»;²⁷

«Вот ясное утверждение для людей, и руководство, и увещание тем, кто выполняет свой долг».²⁸

А так же и хадисы:

«Верховенство слова Аллаха над другими словами как верховенство Творца над созданиями»;²⁹

«Халâl – это то, что дозволено в книге Аллаха, а харам – то, что запрещено в книге Аллаха»;

«Я оставляю вам то, что не даст вам сбиться с пути истинного, когда вы постигните его – это книга Аллаха».³⁰

Изложение предписаний Корана

Предписания Корана излагаются то открыто и полно, то кратко и по сути, то давая простор общим принципам и основам законотворчества, а то и намеком.

Мы можем пояснить изложение предписаний Корана, дающееся в двух видах:

1. Подробное изложение (открыто и полно),
2. Обобщающее изложение (кратко и по сути).

1. Предписания, изложенные подробным образом

²⁶ Коран. Сура Али - Имран – 103.

²⁷ Коран. Сура Исра – 9.

²⁸ Коран. Сура Али – Имран – 138.

²⁹ Tirmizi, 'Fezailul – Kuran'. 25.

³⁰ Tirmizi, 'Libas'. 6.

Некоторые предписания в Коране разъяснены полностью и в подробностях.

Предписаний такого вида мало. Например, в аятах, посвященных наследованию, дается полное разъяснение размера долей, величины некоторых наказаний, полно освещаются вопросы заключения браков и развода.

2. Предписания, изложенные в обобщающем виде

Этот вид содержит в себе три различных типа изложения:

Кратко изложенные предписания:

Коран излагает некоторые предписания кратко и по существу, оставляя подробные разъяснения Сунне. Таков общий принцип изложения в Коране. Например, Коран предписывает молитву, пост, закят, не давая широких разъяснений по этим вопросам. Широкое разъяснение этих вопросов предоставлено Посланнику Аллаха.

Предписания, изложенные по общему принципу:

В целом Коран излагает предписания кратко и по существу, подробности оставляя общим правилам и основам законотворчества. Среди правил и основ законотворчества можно упомянуть в качестве примера следующие:

Совет: **“... и чьи дела (разрешаются) посредством совета меж ними”**

Справедливость: **“Воистину Аллах призывает к справедливости”**

Личная ответственность: **“И никто из несущих ношу не возьмет ноши другого”**

Верность обязательству: **“Выполняйте обязательства”**

3. Предписания по знакам и признакам:

Некоторые предписания в Коране четко не очерчены, но они присутствуют по своим признакам. Например, имеется следующее положение относительно наказания рабынь, замеченных в прелюбодеянии: **“...если же будут повинны они в неверности, после того, как женились на них, наказание им вдвое меньше, чем женам из числа свободных женщин”**. Таким образом, в этом

айте имеется признак того, что рабам положено наказание в половину положенного свободным мужчинам. Точно также из двух аятов явствует, что наименьший срок вынашивания ребенка составляет шесть месяцев. Также указанием на необходимость установления опеки над имуществом малолетних является следующий аят: **“И испытывайте сирот, пока не достигнут они брачного возраста”**.

В Коране содержатся предписания на все периоды жизни человека. Эти предписания можно собрать под тремя основными заголовками:

1. Предписания веры (и’тикад): предмет богословского учения аль-калам.

2. Нравственные предписания (ахлак): предмет учения о нравственности.

3. Практические правовые предписания (аль-ахкам аль-’амалийя аль-Фикхийя): предмет учений *аль-Фикх* и *Усуль аль-Фикх*. Число аятов, относящихся к практическим правовым предписаниям, достигает 500. Эти предписания можно разделить на две части:

1. Культовая практика (’ибадат).

2. Духовная практика (му’амалат).

’Ибадат: Целью этих предписаний является упорядочение отношений человека с Господом. В Коране по существу и в краткой форме упоминается о молитве, хадже, посте, закяте и прочих пожертвованиях (садака). Формы исполнения культовой практики освещаются в Сунне, согласно тому, как это делал Пророк Мухаммад, (мир ему и благословение Аллаха): **«Выполняйте молитву так же, как ее выполняю я»**

Му’амалат: Это практические правовые предписания (аль-ахкам аль-’амалийя аль-Фикхийя), стоящие вне культовой практики (’ибадат), говоря современным юридическим языком, частное право, включающее в себя нормы общего права. Целью этих предписаний является упорядочение отношений между отдельными людьми, человека с обществом или общины с общиной. Отдельно следует упомянуть предписания, касающиеся семьи, управления, наказаний.

а) Семейное право:

В Коране довольно широко освещаются темы брака (никâх), развода (талâк), алиментов (нафака), выкупа за невесту (махр), которым посвящены приблизительно 70 аятов.

б) Гражданское право:

В Коране освещены также темы касающиеся договоров купли-продажи, залога. Число таких аятов около 70.

в) Административное право:

Коран устанавливает целый ряд правил, регулирующих отношения между управляющими и управляемыми. В управлении основой является социальная справедливость, принципом - совет и взаимопомощь. Этим предписаниям посвящено примерно 10 аятов.

г) Наказание ('Укубât):

Коран освещает положения, касающиеся вины и наказания, общие принципы наказаний, устанавливаемых для виновных. Этим положениям посвящено около 30 аятов.

д) Государственное, общее и частное право:

Эта ветвь права регулирует отношения исламского государства с другими государствами в военное и мирное время, права мусульман и христианских подданных, положение людей, находящихся под покровительством. Этой теме посвящено около 25 аятов.

е) Процессуальное право:

В Коране имеют место положения, относящиеся к сфере интересов судопроизводства. Этой теме посвящено примерно 13 аятов.

ж) Наследственное право:

Аяты по наследованию, содержащиеся в суре Ан-Ниса, освещают порядок раздела наследства между наследниками.

з) Финансовое право: В Коране содержится около 10 аятов, показывающих источники доходов и расходы государства.³¹

ГЛАВА II. ОСОБЕННОСТИ ИНТЕПРЕТАЦИИ МАЗХАБАМИ АЯТОВ СВЯЩЕННОГО КОРАНА, КАСАЮЩИХСЯ СЕМЕЙНОГО ПРАВА.

Согласно определению, данному энциклопедическим словарём «мазхаб» это технический термин, широко используемый во всех областях ислама – в богословии, фикхе, хадисах, философии. В специальном и наиболее устоявшем значении мазхаб – это правовая школа, толк. В раннем исламе мазхабом назывались различные правовые учения. В первые века распространения ислама существовало более десяти мазхабов. Многие из них перестали существовать и развиваться из-за того, что их учения не были завершены или же находились на стадии разработки. По мере же их растворения и с канонизацией суннитского фикха мазхабом стали называть, прежде всего, четыре основные правовые школы. Они очень авторитетны, популярны и распространены по всему миру. Они полностью разработаны и закончены, то есть, мнения учёных, разрабатывавших эти мазхабы, охватывают все возможные стороны жизни мусульманского общества. И любой интересующийся может найти чёткий, обоснованный ответ на практически любой вопрос.³² Но несмотря на это, необходимо обратить ваше внимание на то, что существовали и вопросы, касательно которых представители мазхабов расходились во мнениях.

Ханафитский мазхаб был основан Имамом Абу Ханифой. Здесь слово «ханиф» обозначает – «правильно верующий», «знающий» мусульманин. А сочетание «Абу Ханифа» в данном случае обозначает «отец мусульман с

³¹ Фахреттин Атар. Перевод с турецкого: Т. Хабибулин. Проверка: Абу Мухаммад Булгарий. «Ильм усуль аль - фикх». 2009- 1430гг.

³² «Мазхабы в исламе» библиотека сайта «Ислам для всех!» [www/ islamUA.net](http://www/islamUA.net)

правильной верой». Основателем маликитского мазхаба был Имам Малик бин Анас. Основателем шафиитского мазхаба являлся Имам Мухаммад бин Идрис аш- Шафии. Имам взял имя «аш- Шафии» в память о своём прадеде, который удостоился чести быть сподвижником Пророка Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует). Четвёртый мазхаб – ханбалитский. Эту школу основал Имам Ахмад бин Ханбаль. Эти четыре Имама были учёными из высшего разряда муджтахидов – мутлак муджтахиды.

Шиизм, также один из направлений в исламе, который считает, что законными преемниками Пророка Мухаммада являются - имамы лишь кровные потомки, а «избранные» общиной халифы незаконны. Шиизм подвергся разделению на множество ветвей, наиболее значимыми из них в настоящее время являются имамиты и зейдиты.³³

Согласно Корану, где насчитывается большое количество аятов, то есть, норм регламентирующих семейные правоотношения, в частности это условия заключения брака, заключение брака, права и обязанности сторон брака, условия расторжения брака, а также его последствия, то есть, опекунов и попечительство детей при рассмотрении данной темы мы остановимся на нормах, в отношении которых в комментировании были обнаружены разногласия во взглядах основателей правовых школ.

2.1. Условия брака.

Брак – брачный союз, супружество – регулируемое обществом, в том числе и государством семейная связь между двумя людьми, достигшими брачного возраста, порождающая их права и обязанности по отношению к друг другу и к детям. В большинстве современных государств закон требует соответственного оформления (регистрации) брака, наряду с этим в некоторых государствах правовое значение придаётся также браку, заключённому по религиозным обрядам. Для заключения брака необходимо взаимное согласие вступающих, в брак и достижение ими брачного возраста, который совпадает с возрастом гражданского совершеннолетия.

³³ Саиджалолов С. «Мазхабы и течения в исламе». Учебное пособие. ТИУ. 2012.

Слово «никах» в первоначальном смысле выражало понятие о физическом совокуплении. По мнению некоторых учёных, словом этим выражается понятие о союзе вообще. На юридическом языке словом этим обозначается особого рода частный договор, имеющий целью узаконить деторождение.

Условиями брака являются:

1. Наличие опекуна;
2. Равенство между заключающими брак сторонами;
3. Махр или приданное.

При рассмотрении данного вопроса наблюдается первое разногласие во взглядах и это касательно наличия и согласия попечителя. Абу Ханифа и Абу Юсуф полагают, что совершеннолетняя женщина, находящаяся в здравом уме, может по собственной воле и согласию вступать в брак, вне зависимости от того, будет ли она девственницей или сайиба.³⁴ Малик и Шафии утверждают, что женщина ни в каком случае не может самостоятельно вступать в брак с мужчиною, независимо от согласия, или несогласия на это своего попечителя. Но рассуждение таково: при заключении брака женщина совершает акт, касающийся лишь её одной, а на это она правоспособна, будучи совершеннолетней, в здравом уме и в состоянии отличать добро от зла. Раз она при этих условиях считается правоспособною на совершение актов имущественного характера, то должно предоставить ей свободу действовать самостоятельно при выборе мужа. Женщина нуждается в попечителе лишь по той причине, что таким путём она не подвергается обвинению в нескромности, что могло бы иметь место при совершении брачного договора ею самою. Попечитель вправе расторгнуть брак лишь в случае если брак был не равным. Впоследствии Мухаммад присоединяется к мнению двух старших учителей.

Следующей рассматриваемой задачей является вопрос о кафаате или равенстве. Буквальное значение этого слова «кафаат» - равенство. На языке

³⁴ Женщина, уже имевшая плотское соитие с мужчиной.

закона им обозначается равенство между мужчиною и женщиною. Касательно равенства нежно в первую очередь указать на то, что это должно быть равенство племени или рода, равенство веры, равенство свободы, равенство нравственности, а также равенство состояний и знаний. По отношению этого вопроса представители правовых школ не расходились.

Махр – брачный подарок, выкуп, который муж предоставляет жене после заключения брака в соответствии с положением исламского права. Представители всех мазхабов рассматривают его в качестве одного из важнейших последствий при заключении брачного договора.

В Коране суэствуют аяты из суры «Корова»: это 235, 236, 237 аяты.

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ

И нет греха над вами в том, что вы предложите из сватовства за женщин или скроете в своих душах. Аллах знает, что вы вспомните о них. Но не обещайте им в тайне, разве только будете говорить им речь принятую.

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ

И не решайтесь на брачный союз, пока писание не дойдет до своего предела, и знайте, что Аллах знает то, что в ваших душах, и берегитесь Его и знайте, что Аллах прощающ, кроток!

Нет греха над вами, если вы дадите развод женам, пока не коснулись их и не обусловили им условия. Дайте им в пользование, - на состоятельном -

его мера и на бедном - его мера, - в пользование согласно с обычаем, как должно добродееющим.

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

А если вы дадите развод раньше, чем прикоснетесь к ним, но уже обусловив для них условие, то им - половина того, что вы обусловили, разве только они извинят и извинит тот, в руке которого брачный союз. А если вы извините, то это - ближе к богобоязненности. И не забывайте благодати между собою, - ведь Аллах видит то, что вы делаете!

Согласно им существуют три шариатских довода и это:

Первый довод: Сватовство женщины.

Сватовство женщины осуществляется в трёх случаях.

Первое – это открытое сватовство женщины, не находящейся в другом браке, а также не находящейся в период соблюдения иддата. Если же на такой женщине разрешено жениться, то есть и сватовство вполне допустимо.

Второе – это недозволенное открытое сватовство или намёк за женщину, находящуюся в другом браке. Это является недозволенным, так как влечёт за собой распад брака. Это также относится женщине, получивший возвратимый «ражъий» талак (развод).

Третье – это открытое сватовство посредством намёка. Недозволенным считается сватовство за женщину, которая по причине смерти своего мужа находится в периоде иддата, это и касательно женщины, получившей трёхкратный талак (развод) и которая находится в периоде соблюдения иддата. Правильным в данном случае будет не открытое, а сватовство посредством намёка.

Второй довод: Обязателен ли дар женщине, получившей талак (развод)?

Согласно сказанию Всевышнего **وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ** указывается, что дар обязателен. Касательно этого вопроса правоведы были в одном мнении. Хасан Басри считал, что **وَالْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ** аят имеет общее значение и утверждал, что женщинам, получившим талак дар обязателен.

По мнению Имама Малика дар является мустахабом, а не обязательным. Абу Ханифа, Имам Шафии, а также Имам Ханбал сходились во мнении, что дар обязателен для женщин, получивших талак, так же которым не назначен махр. Но для женщин, которым он назначен, дар будет мустахабом. Это передовали ибн Умар, ибн Аббас и другие сахабы.

Третий довод: Что означает понятие «мутъа» и каково его количество?

Данное понятие означает дарование вещей, обуви, одежды, женщине за причинённый талак (развод). Это является своеобразным уважением и сопереживанием за причинённый развод. Количество его зависит от состоятельности мужа.

Имам Малик считал, что наименьшее, а также наибольшее количество дара не установлено, то есть, оно не ограничено.

Имам Шафии утверждал, что для богатого мустахабом будет являться дарование одной прислуги, в среднем тридцать дирхемов, а для бедняка претерпеваемое количество.

Абу Ханифа считал самым малым даром – одежду, платки. А также считал, что дар не должен быть меньше половины махра.

Мнение же Имама Ахмада – это одежда и платок, необходимый для совершения молитвы. Он также исходил из того, что количество в первую очередь должно зависеть от состояния мужа.

Касательно этих вопросов данные Маргинани и Собуни не отличаются. Ещё одной отличительной стороной работы Маргинани считается то, что в

его труде рассмотрены такие моменты как знаки согласия со стороны женщины.³⁵ Это промолчание, улыбка, которое означает согласие, а так же ясный знак согласия - смех. А противоположностью является молчание, слёзы, которыми выражалось часто отвращение, так как слёзы чаще всего являются следствием печали. Так же в труде указывались противоречия, которые свидетельствовали что учёные расходились во взглядах касательно смеха, которое они принимали шуткой и насмешкою, а не знаком согласия.

Также остановился на значимых моментах как выражении согласия сайибы, браках малолетних, которые заключались их опекунами, случаи, когда браки малолетних остаются обязательными и когда сохраняется право согласия или несогласия на брак при достижении совершеннолетия.

А по вопросу кафаата- равенства они сходились мнениями с Собуни. То есть, соблюдалось равенство племени и рода, веры, свободы, состояний, званий.

Следующее это было определение вено. Маргинани рассмотрел в своём труде случаи, когда воспротивление оказывали опекуны, когда женщина вступала в брак за несоответствующее вено. Это рассмотрение исходило из учения Ханафитов. И согласно ответу Абу Ханифы, попечители получают право на почтение и уважение, когда вено велико, и наоборот, скудное вено вменяется им в стыд. Но если это определяется в точных выражениях женщины об отречении от части своего вено, то оно не вменяется в стыд попечителям.

2.2 Заключение брака.

Согласно исламскому семейному праву, брак заключается, то есть совершается и законно утверждается, устно - посредством «заявления» (под чем закон понимает речь первоговорящей из договаривающихся сторон) и «согласия» (ответная речь другой стороны). И заявление, и согласие должны быть выражены в прошедшем времени, которое юридической практикою

³⁵ Б. Маргинани под редакцией Гродекова Н.И. «Хидоя: Комментарии мусульманского права». Т1. Т.: Ўзбекистон, 1994.- 480с.

признано наиболее отвечающим требованием этого вида договора. Исходя из мнений представителей мазхабов, брак должен заключаться в присутствии свидетелей. Необходимо чтобы они были свободными, совершеннолетними и в здравом уме, так как несовершеннолетние и идиоты признаются недееспособными действовать самостоятельно. И конечно же в отношении сторон мусульман свидетели должны быть мусульманами. В случае если брак неверной женщины свидетелями могут быть также и неверные.

Следующим важным моментом считается вопрос о запрещённых степенях родства и свойствах при совершении брака, то есть, женщинах, с которыми можно законно сочетаться браком и о таких, брак с которыми является незаконным. Из проведённых нами исследований стало известно, что правовые школы согласовались касательно запрета брака со следующими женщинами:

- матерью и бабушкой;
- дочерью и внучкой;
- с сестрой, тёткой и племянницей;
- тещей;
- падчерицей;
- мачехой, а также жене деда;
- снохой, внучкой снохи;
- кормилицей, а также молочной сестре;
- с двумя сёстрами;
- тёткой и племянницей.

Также хотелось бы сопоставить данные нормы с нормами нашего законодательства, в частности со статьёй 16 Семейного Кодекса республики Узбекистан, которая гласит: « Не допускается заключение брака:

между лицами, из которых хотя бы одно состоит уже в другом зарегистрированном браке;

между родственниками по прямой восходящей и нисходящей линии, между полнородными братьями и сёстрами, а также между усыновителями и усыновлёнными (удочерёнными);

между лицами, из которых хотя бы одно признано судом недееспособным в следствии расстройства (душевной болезни или слабоумия)».³⁶

Как видно из содержания статьи нет противоречий между нормами исламского семейного права и нормами нашего законодательства.

Также брак с огнепоклонниками, язычниками, а также недействителен брак в период паломничества. Доказательством служит следующий аят:

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَا أُمَّةً مُّؤْمِنَةً خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ

Не женитесь на многобожницах, пока они не уверуют: конечно, верующая рабыня лучше многобожницы, хотя бы она и восторгала вас. И не выдавайте замуж за многобожников, пока они не уверуют: конечно, верующий раб - лучше многобожника, хотя бы он и восторгал вас.

Шариатский довод из аята.

Является ли недозволенным заключение брака с женщинами, верующими в небесные Книги?

Всевышний: В 221 аяте суры «Корова» свидетельствует о том, что недозволенно союз с многобожницей, в частности поклоняющейся огню и идолопоклоннице.

Касательно брака с женщиной, верующей в небесные Книги: согласно 5 аяту суры «Трапеза», где говорится, что «Сегодня разрешены вам блага; и пища тех, кому даровано писание, разрешается вам и ваша пища разрешается им. И целомудренные из верующих и целомудренные из тех, кому даровано писание до вас, если вы им дали их вознаграждение, будучи

³⁶ Семейный Кодекс Республики Узбекистан. Т.: Адолат. 2008г.

целомудренными, не распутничая и не беря наложниц. А если кто отрекся от веры, то у него - дело тщетно, и он в последней жизни - в числе потерпевших убыток", можно сделать вывод о том, что заключение брака с женщиной, верующей в небесные Книги вполне возможен. Представители 4 мазхабов также не расходились во мнениях, касательно этого вопроса.

Ещё одним примером служит риваят Абдаллаха ибн Умара, касательно брака с женщиной верующей в священные Книги и по его мнению это считалось недозволенным. А когда его спросили о браке с христианкой и еврейкой он ответил: «Аллах запретил мусульманам жениться на безбожнице. – не знаю более грешницы, чем женщина верящая, что богом является Иисус или же другой покорный Всевышнего» (риваяты Бухари). Этого мнения придерживались одна из направлений шиизма, имамиты и зейдиты.

Также правоведы высказывали свои мнения при решении вопроса - кто являлись безбожники, которые не имели права жениться на мусульманке. Согласно аяту суры 221 «Корова», безбожникам также было запрещено жениться на мусульманке, пока он не уверует в Аллаха. В обобщённом виде запрещалось выдавать замуж мусульманку за грешника, идолопоклонника, иудея, христианина, а также отвергшего ислам.

Делая вывод можно указать, что в отличии от женщины мужчина находился на одну ступень выше, так как он являлся главой семьи и конечно же существовало весомое предположение, что если заставит на это муж женщина мусульманка может отречься от ислама, а также воспитание отца иноверца могло повлиять на воспитание детей, то есть, сказаться на них. Но что заслуживает почтения - это глубокое уважение мусульман к Моисею и Иисусу, признание их пророчества, а так же, ниспосланные им Библию и Инжил.

2.3 Права и обязанности сторон брака.

По исламскому семейному праву права и обязанности супруг вытекают из правильного и законного брака, так же как и по нашему законодательству,

то есть, брак регистрируется в органах записи актов гражданского состояния лиц, вследствие чего становятся законными супругами и с этого времени между ними возникают прав и обязанности. Об этом гласит статья 18 Семейного Кодекса Республики Узбекистан. Считаем необходимым обращение вашего внимания на одно отличие, которым является равноправие мужчины и женщины по нашему законодательству, в то время как по исламскому семейному праву преобладают права мужчины в некоторых случаях

Так же как отмечено в настольном труде правоведов Хидае, в нашем законодательстве предусмотрено равенство супругов в семье, право выбора фамилии, решение супругами вопросов воспитания детей и жизни семьи. Наряду с этим соответствуя труду Маргинани и Собуни, так же как и в Коране в Семейном Кодексе Республики Узбекистан имеется статья регламентирующая право супругов на выбор профессии, места пребывания и жительства.

При рассмотрении вопроса прав и обязанностей сторон брака мы будем ссылаться на 222-223 аяты суры «Корова», а также 34-36 аяты суры «Женщины».

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ
يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ

Они спрашивают тебя о менструациях. Скажи: "Это - страдание".

Отдаляйтесь же от женщин при менструациях и не приближайтесь к ним, пока они не очистятся. А когда они очистятся, то приходите к ним так, как приказал вам Аллах. Поистине, Аллах любит обращающихся и любит очищающихся!

نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لَأَنفُسِكُمْ وَانْقُوا لِلَّهِ وَعَلِّمُوا أَنكُم مَّلَاقِوَهُ
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

Ваши жены - нива для вас, ходите на вашу ниву, когда пожелаете и уготовывайте для самих себя, и бойтесь Аллаха, и знайте, что вы его встретите, - и обрадуй верующих!

Согласно этим аятам существуют следующие шариатские доводы:

Первый довод: Обязательно ли отдаление (отстранение) от женщины, у которой менструальный цикл, от каких частей?

Касательно этого вопроса учёные расходились во мнениях.

Одна группа учёных считала, что обязательно отдаление от всего тела женщины в такой период. (риваят ибн Аббаса и Убайдатус Салмони).

Другая группа считала, что обязательным будет отдаление от тела женщины, в частности от пупка до колен. Это поддерживали Имам Абу Ханифа и Имам Малик.

Следующая группа считала, что отдаление обязательно лишь от страдающего места от менструации.

Как видно доводы противоречат между собой, но мы следуем доводу второй группы.

Второй довод: Какая ответственность, для тех, кто был близок с женщиной в период менструации?

Все правоведы единогласны по вопросу о том, что близость в такой период недозволенное. Касательно ответственности же они расходились во взглядах.

Имам Малик, Имам Шафии, Имам Абу Ханифа считали, что достаточным будет покаяние.

Имам Ахмад же считал, что такие должны заплатить подать в количестве одного или же половину динара. Этому его рассуждению документом служит хадис, переданный от ибн Аббаса: Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Те, кто были в близких отношениях с жёнами в их

период менструации, заплатите один или же половину динара» в виде подати (садака).

Куртубий же утверждает, что при таком обстоятельстве достаточно лишь покаяние.

Третий довод: Каков период продолжительности менструации, то есть, его наименьший и наибольший сроки?

Из исследований стало известно, что мнения правоведов по этому вопросу расходились. К примеру:

А) Абу Ханифа и Саврий считали, что самым наименьшим сроком является три ночи и три дня, а самым наибольшим сроком период в десять ночей и десять дней.

Б) Имам Шафии и Имам Ахмад ибн Ханбал считали наименьшим сроком одну ночь и один день, а наибольшим пятнадцать ночей и пятнадцать дней.

В) Имам Малик же утверждал, что срок менструации не строго установлен и в большинстве случаев зависит от женщины.

Опорными источниками для их доводов служили:

Абу Ханифа опирался на хадис от Абу Умамы, в котором говорится, что наименьший срок это три ночи и три дня, а наибольший срок десять ночей и десять дней.

Жассос подтверждает это ещё тем, что если этот хадис является достоверным «сахих» хадисом, то никто не вправе его опровергнуть.

Имам Шафии следовал следующему хадису: «Женщины из-за уважительных причин, то есть менструаций, не могут половину своей жизни осуществлять молитву». Исходя из слова «условия», которое означает «половину» был сделан вывод, что срок составляет пятнадцать ночей и пятнадцать дней.

Собуний же дополняет следующим, что аята обозначающего срок менструации как такового нет, поэтому этот вопрос должен рассматриваться по иджтихадам.

Четвёртый довод: Какие действия не дозволены женщинам в их период менструации?

Касательно рассматриваемого вопроса учёные правоведы были в одном мнении. Женщинам в их период менструаций было запрещено чтение намаза, соблюдение поста, обход Каабы, дотрагиваться до Корана, а также его чтение и сближаться со своими мужьями, пока они не очистятся.

Делая вывод данному параграфу можно сделать вывод, что мы затронули те места, где наблюдались противоречия. Но следует также отметить из сказанного в начале параграфа, что после заключения брака вытекают особого рода права и обязанности сторон, то есть, мужчины и женщины. К ним относятся также равноправное разрешение семейных вопросов, воспитание детей. Также мужчина и женщина равноправны при выборе вида деятельности, ремесла, а также места жительства.

2.4 Условия расторжения брака.

По исламскому семейному праву расторжение брака – это прекращение брака при жизни супругов, путём заявления талака, то есть развода со стороны мужа жене. «Талак» в первоначальном смысле обозначал «отпущение», «отпуск». На языке закона это обозначает расторжение брака, или лишение брачного договора законной силы, путём произнесения известных слов. Но хотелось бы отметить, что по нашему законодательству прекращение брака осуществляется на основании смерти или объявлении судом одного из супругов умершим, также по заявлению одного или обоих супругов, а также по заявлению опекуна супруга, признанного судом недееспособным. Но этот последний момент соответствует указанному в Хидае моменту, когда опекун вправе расторгнуть брак при обнаружении неравенства между супругами, в частности это касательно выбора женщиной себе супруга.

Существуют различные виды расторжения брака по шариату как правильный развод «талаки сунна», развод посредством условной клятвы

«айман», возвратимый развод, то есть, «талаки ражый», «йла», «хульа», «зихар», развод при взаимном проклятии, развод при мужском бессилии.

Как нам известно, развод не одобрен исламом, но это не означает, что развод запретное действие. В первую очередь мы рассмотрим вопрос о ненамеренной клятве и её ответственности, которое вытекает из следующих аятов суры «Корова» Священного Корана.

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

И не делайте Аллаха предметом ваших клятв, что вы благочестивы и богобоязненны и упорядочиваете среди людей. Поистине, Аллах - слышащий, знающий!

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ

Аллах не взыскивает с вас за пустословие в ваших клятвах, но взыскивает за то, что приобрели ваши сердца. Поистине, Аллах - прощающий, кроткий!

لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

Тем, которые поклянутся о своих женах, - выжидание четырех месяцев. И если они возвратятся... , то, поистине, Аллах прощающ, милосерд!

وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

А если они решаются на развод, то, поистине, Аллах - слышащий, знающий!

Аяты свидетельствуют о том, что за ненамеренные клятвы ответственности нет, так же как и нет греха. Но правоведы при раскрытии понятия самой клятвы говорили следующее:

А) Имам Шафии и Ханбал (да благословит их Аллах) дали следующее определение: «Ненамеренная клятва равна тому, когда человек говорит ненамеренно - клятва Аллаху не такова или же клятва Аллаху такова». Это передавали Оиша, Шаъбий Икрима (да благословит их Аллах).

Б) Абу Ханифа и Имам Малик дали же следующее определение. Ненамеренная клятва - это клятва за что- либо. Человек словно верит в то, что это исполнится, но в итоге получается наоборот. Это было передано от ибн Аббаса, Хасана и Муджахида. Исходя из приведённого в произведении Имама Малика «Мувагто», где дано следующее определение. «Прекрасным является, когда человек давая клятву верит в то, что это исполнится, но в конце концов происходит всё наоборот». За что ответственности нет.

Теперь мы дадим определение понятию «ийло» и его доводам.

Правовое значение этого слова имеет нижеследующее значение:

«Муж даёт клятву именем Аллаха не приближаться к своей жене на протяжении периода 4 месяцев и более».

Ибн Аббас передал, что в период джахилии невежества период «ийло» составлял от одного года до двух лет. Этот метод

Применялся для наказания женщины со стороны мужа.

Аллах же установил сроком четыре месяца для данной клятвы. Тем, кто дал клятву на срок меньше или больше четырёх месяцев, указано, что эта клятва не засчитывается.

Ибн Аббас и Абу Ханифа считали, что если до окончания этого срока муж не берёт свои слова обратно и не возвращается к жене, то имеет место в этом случае развод, то есть, боин талак. А Имам Малик, Шафии, а также Имам Ханбал считали, что даже по истечению срока не будет иметь место развод. Так как по их мнению мужу велено либо взять обратно свою клятву

либо усмириться с разводом. А если же мужчина не делает ни того ни другого, хаким сам назначает талак, то есть, развод.

Следующим рассматриваемым вопросом является вопрос талака согласно 228-230 аяту суры «Корова».

وَالْمُطَلَّاتُ يَنْرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ
عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

А разведенные выжидают сами с собой три периода, и не разрешается то, что сотворил Аллах с их утробами, если они веруют в Аллаха и в последний день. А мужьям их - достойнее их вернуть при этом, если они желают умиротворения. И для них - то же самое, что и на них, согласно принятому. Мужьям над ними - степень. Поистине, Аллах - великий, мудрый!

الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا
يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ
حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

Развод двукратен: после него - либо удержать, согласно обычаю, либо отпустить с благодеянием. И не дозволяется вам брать из того, что вы им даровали, ничего. Разве только они оба боятся не выполнить ограничений Аллаха. А если вы боитесь, что они не выполняют ограничений Аллаха, то не будет греха над ними в том, чем она себя выкупит. Таковы границы Аллаха, не преступайте же их, а если кто преступает границы Аллаха, те - несправедливые.

إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ
يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ

Если же он дал развод ей (в третий раз), то не разрешается она ему после,

пока не выйдет она за другого мужа, а если тот дал ей развод, то нет греха над ними, что они вернуться, если думают выполнить ограничения Аллаха. И вот границы Аллаха; Он разъясняет их людям, которые обладают знанием.

Теперь речь будет идти о последствиях талака, в частности о талаке небеременных женщин, а также особенностях периода выжидания иддата для женщин, у которых прошёл период жизни с менструациями. Согласно предсказаниям, женщина получившая развод должна прождать три срока менструации. Это свидетельствует об обязательности соблюдения идды. Под выражением же «Женщины получившие развод», подразумеваются небеременные женщины, а так же женщины у которых не протекает уже период менструации и совершеннолетние женщины, у которых было половое сношение. А для женщин, у которых этого не наблюдалось, и мне обязательно соблюдать идду, то есть выжидать срок. Для беременных этот период длится пока она не родит ребёнка. А у женщин, у которых не наблюдаются менструации, должны прождать три месяца наравне с женщинами, которые были в половом сношении.

Следующим рассматриваемым аспектом согласно труду Собуни – это определение сущности выражения, которое предусматривает освобождение от бремени, то есть, рождение ребёнка. Это подтверждали Умар, ибн Аббос и Муджахид. Затем без разногласий были рассмотрены вопросы о возвратимом талаке, то есть разводе. И последним вопросом, рассмотренным по этой части был вопрос о трёхкратном талаке, то есть разводе, выговоренном в один раз. Из исследования стало известно, что это должно осуществляться, то есть выговариваться по отдельности. Это и стало причиной разных взглядов правоведов. Некоторые, считая это правильным, считывая его одним талаком, а некоторые принимали в значении трёх талаков. За один талак принимали в основном имамиты, Тавус, а также ибн Таймия. А в значении трёх принимали сахабиты, табиины, а также представители всех четырёх мазхабов.

2.5 Опекунство и попечительство, и их последствия.

Это параграф мы начнём с рассмотрения 233 аята суры «Корова».

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّرُ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

А родительницы кормят своих детей полных два года; это - для того, кто захочет завершить кормление. А на том, у кого родился, - пропитание их и одежда согласно обычаю. Не возлагается на душу ничего, кроме возможного для нее. Да не причиняется обиды родительнице за ее ребенка и тому, у кого родился, за его ребенка. И на наследнике - то же самое. А если оба они пожелают отлучения с согласия между ними и совета, то нет греха над ними. А если вы пожелаете просить выкормить ваших детей, то нет греха над вами, если вы вручите то, что даете согласно обычаю. И бойтесь Аллаха и знайте, что Аллах видит то, что вы делаете!

Шариатскими доводами, вытекающими из этого являются следующие:

Первый довод: Каково было намерение от использования слова «родительницы» в аяте?

Некоторые учёные под этим словом подразумевали женщин, получивших талак, то есть развод. Этого мнения придерживались согласно труду Собуни Муджахид, Заххок и Суддий.

Другие же учёные подразумевали женщин, у которых был сохранён брак. Этого вида мнения придерживались Вахидий, Розий, а также Куртубий.

Второй довод: Обязательно ли кормление грудью ребёнка матери?

Исходя из указания Всевышнего, многие правоведы считали кормление своих детей матерями грудью за обязательное. Ссылались же они при этом на глагол «кормят», использованный в настоящем времени, но придавали ему значение повелительного наклонения. И из этого следует значение «Пусть женщины кормят своих детей грудью».

Согласованный круг правоведов, отрицая повеление, не считали обязательным кормление матери.

Последний довод: Каково будет содержание кормящей женщины?

Согласно норме Корана, которая указывает на то, что ответственность за пищу и одежду возложена на мужа, вытекает, что эта норма основа для его исполнения.³⁷³⁸³⁹⁴⁰

При рассмотрении вопроса попечения детей интересным на наш взгляд являются указанные моменты в труде Маргинани, то есть Хидае: комментариях мусульманского права. В частности глава четырнадцатая называется о хизанате, или попечении малолетних детей. И в этой главе рассмотрены случаи расторжения брака, и когда обязанность попечения возлагается на женщину. Это когда малолетнее дитя нуждается в уходе и в охране. Но наравне с этим указаны различные взгляды учёных касательно срока хизаната. И что характерно, срок также соответствовал полу ребёнка, то есть исходя из того, мальчик он или девочка. Если мальчик то, срок продолжался до состояния, когда он сможет заботиться о себе сам, по этому поводу Касаф отмечал, что хизанат по отношению к мальчику прекращается с достижением им семилетнего возраста, так как вообще ребёнок этих лет может исполнять всё необходимое для себя без чужой помощи. А для девочек же это было достижение одиннадцатилетнего возраста, когда она начнёт ощущать половую похоть, то есть, это момент когда у неё будут наблюдаться месячные очищения, и с этого времени она переходит к отцу. Также правоведом затронуты столь важные вопросы как обязательное пребывание на попечении отца после истечения срока хизаната,

³⁷ Шейх Абдуллазиз Мансур «Куръони Карим» Т.: Шарк. 2007.

³⁸ Переводы Крачковского. «Комментарии к Корану».

³⁹ Шайх Мухаммад Али ас – Собуний «Равоибул – баён фи тафсирил ахкам минал Куръан » 2 том, Байрут: Дорул кутуби – илмия.1992г.

⁴⁰ Бурханиддин Маргинани . перевод с английского, под редакцией Гродекова Н.И. «Хидоя. Комментарии мусульманского права»1- том. Т.: «Ўзбекистон» 1994.

напротив которому выдвигал свою идею Имам Шафии, что дети могут иметь свободный выбор на пребывание с кем-либо из родителей. Наши же учёные возражают на это, считая, что молодые люди по недостатку рассудительности, непременно пожелают жить с тем из родителей, который выказывает наибольшую снисходительность к ним и наименьшее принуждение. Из Накли – Сахих видно, что спутники пророка лишили детей подобного права выбора.

А в главе одиннадцатой Семейного Кодекса Республики Узбекистан, которая называется личные неимущественные права несовершеннолетних детей, указаны статьи, регламентирующие права ребёнка жить и воспитываться в семье, право ребёнка на общение с родителями и другими родственниками, право ребёнка на защиту, право ребёнка выражать своё мнение и прочие. Касательно последнего, как было отмечено выше, ребёнок в малолетнем возрасте находится под заботой матери, но с достижением определённого возраста, как считали правоведы для мальчиков семилетний возраст, а для девочек одиннадцатилетний возраст, они передавались под опеку своего отца.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В заключение хотелось бы сделать вывод о проделанной работе. Во время написания дипломной работы основной задачей являлось то, что как можно более полно раскрыть семейные отношения, нормы, содержащиеся в Коране, касающиеся семейного права, раскрытие интерпретаций этих норм представителями правовых школ, выделить те их аспекты, которые позволили мусульманскому праву со временем приобрести мировое значение.

Наиболее важным из этих аспектов является неразрывная связь шариата с исламом. Шариат не может существовать без ислама, как и ислам не может существовать без шариата, и именно это единство заставляет миллионы мусульман беспрекословно выполнять предписанные им нормы.

Широкий круг рассматриваемых вопросов исламского семейного права позволил нам дать полное определение семейным правоотношениям, а также обратить внимание при этом на Священный Коран, который главенствующий источник среди основных источников семейного права, которым пользуются при выведении шариатских доводов, касательно имеющихся в нём норм.

При исследовании мы рассмотрели по мере возможности аяты, касающиеся семейного права и при раскрытии определений мы опирались именно на них. Затем постарались изучить те моменты, то есть в интерпретации мазхабами основных расхождений во взглядах. При раскрытии правовых школ посчитали необходимым сопоставление идей – взглядов двух толков, то есть, суннитского и шиитского толков. В частности это рассуждения Имама Абу Ханифы, Имама Малика, Имама Ханбала и Имама Шафии, а ещё отличающиеся взгляды представителей шиитского направления – имамитов и зейдитов.

Труд в основном опирается на ценнейшие источники минувших поколений. При этом знание языков сопутствует нашей удаче при исследовании работы. Также чувство уважения и гордости за достижения предков именно в этой сфере очаровывало нас до окончания работы. Мы при раскрытии изучаемой темы постарались сопоставить взгляды Бурханиддина Маргинани и Али Собуни, а также сопоставили важнейшие моменты с действующим нашим законодательством. Их труды, конечно же, уникальны и содержат в себе ценнейшую информацию, относящуюся к нашей теме. Как мы знаем Хидоя: комментарии мусульманского права на протяжении долгих времён служила настольным источником, на которого ссылались множество выдающихся правоведов. А труд Собуни – Тафсир аятил ахкам, является уникальным тафсиrom именно аятов Корана, относящихся семейному праву. Но что огорчает нас это то, что до сегодняшних дней у нас не имеются переводы на русском и узбекском языках. И нашей работой мы хотели бы вложить хоть и незначительный, но вклад в его освещение.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

I. РУКОВОДЯЩАЯ ЛИТЕРАТУРА:

1.1. Узбекистан национальная независимость, экономика, политика, идеология. Речи, статьи, интервью// Каримов И.А.. –Ташкент: Ўзбекистон, 1996- 256с.

1.2. Узбекистан на пороге XXI века. Угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса. 1997.

1.3. Каримов И.А. Жамиятимиз мафкураси халкни халк, миллатни миллат қилишга хизмат этсин. «Тафаккур» журнали 1998. №2.

1.4. Каримов И.А. Тарихий хотирасиз келажак йук. «Мулоқот» журнали 1998. №5.

1.5. Узбекистан, устремлённый в XXI век: доклад на четырнадцатой сессии Олий Мажлиса Республики Узбекистан первого созыва 14 апреля 1999г. Каримов И. А.. –Ташкент: Ўзбекистон, 1999- 48с.

1.6. Каримов И.А.. Аллоҳ калбимизда, юрагимизда. «Туркистон - пресс» ахборот агентлиги мухбирининг саволларига жавоб. Тошкент: «Ўзбекистон», 1999й.

1.7. Каримов И.А.. «Об организационных мероприятиях по разработке и осуществлению государственной программы «Год гармонично развитого поколения». Народное слово, 2009год 9 декабря.

1.8. Каримов И.А. «Благополучие семьи – благополучие нации» «Маърифат» 1997год 10 декабря.

II. КОНСТИТУЦИЯ И ЗАКОНЫ РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН.

2.1. Конституция Республики Узбекистан. – Т.: Ўзбекистон, 2013.

2.2. Семейный Кодекс Республики Узбекистан. – Т.: Ўзбекистон, Адолат, 1998. – 304б.

III. ИСПОЛЬЗОВАННАЯ ЛИТЕРАТУРА:

3.1. Мансуров А. Қуръони карим маъноларининг таржима ва тафсири. таржима ва тафсир муаллифи: А. Мансур; таҳрир ҳайъати: Абдурашид қори Баҳромов, Раҳматиллоҳ қори Обидов, И. Иброҳимов ва бошқ.; Масъул муҳаррир: З. Хусниддинов. – Т.: Тошкент ислом университети, 2004. – 624б.

3.2. Бурхониддин ал-Марғинович. Ҳидоя . Т. 1-2. Байрут: Дор ал - кутуб ал илмия, 1990. 488б.

3.3. Бурхониддин ал-Марғинович. Ҳидоя . Т. 3-4. Байрут: Дор ал- кутуб ал илмия, 1990.632б.

3.4. Джаббаров С. Шариат, семейное и обычное право в Узбекистане. История и современность. – Т.: Фан, 1996. 122б.

3.5. Жузжоний А.Ш. Ислам ҳуқуқшунослиги, ханафий мазҳаби ва Ўрта Осиё фақиҳлари. Т.: ТИУ, 2002.

3.6. Бурхониддин Марғинович. Ҳидоя. Т.: Адолат, 2000.

3.7. Муҳаммад ибн Исмоил Бухори. Ҳадис. Т.: Қомус. Ж4, 1997.

3.8. Муҳаммад Содик Муҳаммад Юсуф. Ҳадис ва ҳаёт. Т.: Шарқ, 2003. 190б.

3.9. Климовия Л.И. Книга о Коране, его происхождении и мифологии. Москва: Политиздат, 1988. 286с.

3.10. Муҳаммад Али ас - Собуний. Тафсир аятил аҳкам минал Қуръан. Байрут: Дорул кутубил - илмия. Т2. 1999.

3.11. Мамбетов К. Қуръон таълимотлари. Нукус: Билим. 1996. 84б.

