

# ФИЛОСОФСКИЕ ВЗГЛЯДЫ ДАЯНАНДЫ САРАСВАТИ

М. Мамасолиев - магистр ТашГИВ

## Аннотация

*В статье анализируются философские идеи индийского философа Сарасвати. В качестве реформатора Даянанда Сарасвати выступал против тех индуистских обычаев и традиций, которые, с его точки зрения, мешали духовному и социальному развитию страны: запрета на доступ к образованию женщин и представителей низших каст, монополии брахманов на посредничество между Богом и людьми, против сектантской раздробленности и сложившейся системы каст, против ранних браков.*

Даянанда Сарасвати (1824—1883 годы) — реформатор индуизма, представитель неоведанты. Родился в брахманской семье. В 5 лет начал домашнее обучение, в 8 получил посвящение в брахмачари. В 1846 оставил дом и отправился на поиски истинного гуру, учился у брахмачари. Путешествовал по стране в поисках учителей-мудрецов, дискутировал с признанными авторитетами индуизма, изучал ведантистские тексты, санскрит, йогу, тантру. Знание священных текстов на санскрите он использовал в полемике с просвещенными брахманами. Изучая тексты по йоге, Даянанда Сарасвати пришел к выводу, что подлинное знание йога содержат только Веды, упанишады, «Йога-сутры» Патанджали и сочинения санкхьяиков, пураны называл «ложными книгами».

В 1847 посвящен в члены странствующего монашеского ордена саньясинов одного из 10 основанных Шанкарой, и получил имя Даянанда. Прошел почти всю Индию и осознал, что современная культовая практика индуизма представляя собой только деградацию великого древнего учения, а знания исполнителей обрядов — брахманов — далеки от должного. В 1863 закончил обучение у одного из лучших знатоков санскрита в Индии — С вами Вираджананды и принял решение: посвятить жизнь распространению ведийской истины и устранению предрассудком давно подменивших подлинную веру. Выступал против идолопоклонства критиковал сторонников Шанкары и

Рамануджи, полемизировал с христианством И исламом, читал лекции и учреждал семинары по ведийской дхарме. Свое учение изложил в книге «Сатьяртха пракаш» («Свет истины», 1975). С 1874 читал лекция на хинди, доступные самой широкой народной аудитории, что расширило круг его последователей.

В 1875 основал Арья Самадж (Общество ариев) и сформулировал десять принципов общественного служения. Целью деятельности общества он считал физический, духовный и социальный прогресс, который связывал с возрождением' единой и сильной Арьяварты (Страны ариев), с пропагандой ведийской культуры и единобожия, с пробуждением национальной гордости индийцев. Идеи Даянанда Сарасвати вызывали ярость ортодоксов.

На его жизнь было совершено 14 покушений, последнее стало для него фатальным: в 1883 он умер от отравления. Свое учение Даянанда Сарасвати называл трайявада (учение о троичности). Он считал, что между классическими даршанами нет существенных противоречий, поэтому его трайявада объединяет положения шести традиционных систем индийской философии. По Даянанда Сарасвати, реальность для человека предстает как единство трех несотворенных сущностей: дживы (души), Брахмана (Абсолюта) и пракрит (материального мира). Джива множественна, хотя число индивидуальных душ не бесконечно. Душа не тождественна Брахману. Брахман у Даянанда Сарасвати наделен всеми божественными атрибутами: он всеведущ, всемогущ, ничем не Ограничен, не принимает никаких телесных обликов, но пронизывает все, как огонь — кусок раскаленного железа, и в то же время он — личный Бог, «Великий владыка» (Парамешвара), обладающий качествами и бескачественный (сагуна и ниргуна Брахман). Он также Чистое сознание, одухотворяющее все души. Высшее блаженство, делающее достойные души счастливыми (сат-чиг-анацда). Бог сотворил мир для человека и из любви к нему, при этом целью творения было «вкусить плоды деяний индивидуальных душ». Человек ничем не связан, он руководствуется свободой воли и по этой причине несет ответственность за все содеянное.

В качестве реформатора Даянанда Сарасвати выступал против тех индуистских обычаев и традиций, которые, с его точки зрения, мешали духовному и социальному развитию страны: запрета на доступ к образованию женщин и представителей низших каст, монополии брахманов на посредничество между Богом и людьми, против сектантской раздробленности и сложившейся системы каст, против ранних браков. Он призывал к возрождению древней варновой системы и системы ашрам (варна-ашрама-[дхарма]). Которую идеализировал и считал, что принадлежность к варне должна определяться не рождением, а личностными качествами. Вмесго священства брахманов мыслитель выдвигал идею «всеобщего священства», дающее право каждому человеку самостоятельно общаться с Богом. Веды он рассматривал как чистый источник истинного знания, призывал вернуться к этим первоисточкам, потому что в его время тексты Вед были труднодоступны и религиозная жизнь в Индии строилась в основном на текстах Дхармашастр и пуран. Но эти тексты не дают истинного представления об Абсолюте, которого можно достичь только на основе понимания смысла Вед.

Делая упор на рациональном, Даянанда Сарасвати отрицал и предлагаемый Эдвайта-ведантой опыт мистического самопостижения, и возможность обретения совершенного познания по милости Бога, которую проповедовала вишишгга- адвайта. Он предложил свой путь приобщения к истине, совмещающий веру и Разум. Учение Даянанда Сарасвати основано как на утверждении мимансы и веданты о несотворенности Вед, так и на принятом в вайшешике определении самхит как «слова Ишвары». Учитывая идею европейского языкознания XIX веке о предшествовании санскрита всем языкам мира, он вместе с тем утверждает: «Бог выдыхает Веды в начале творения и вдыхает их в конце». Доказывая, что «самхиты полностью согласуются с наукой», Даянанда Сарасвати находил в Ведах изложение некоторых принципов алгебры и геометрии, положений современной астрономии, описания телеграфа и самолета. Полагал, что в сборниках ведийских гимнов содержатся и такие истины, которые западная наука откроет только в будущем, и i что опознать в

них истину помогает соответствие сказанного законам природы и ! логике в духе ньяя.

Тот факт, что санскрит стоит у истоков остальных языков, для Даянанда и Сарасвати явился основанием для широкого истолкования понятия «арийский мир как человечества в целом. Ведийское знание — бесценный дар древних мудрецов всему миру, не только Индии; арии — не высшая раса, а достойные и благородные люди (соответственно, млеччи и дасью, т.е. рабы, — не низшие расы, а просто недостойные люди). Забвение ведийских предписаний привело к духовному вырождению и убожеству жизни, к расправам, распространению антиведийских; учений и завоеванию Индии чужеземцами. Эта идея единого человечества, : изложенная в книге «Ригведади-бхашья-бхумика» («Основы комментария на „Ригведу» и др. [Веды]»), противостояла распространенной в европейской науке второй половины XIX века теории арийского завоевания Индии (Макс Мюллер) и индоцентристской концепции соотечественников Даянанда Сарасвати (Вивекананды, Ауробиндо Гхоша), признававших в европейцах родственников- арийцев, но считавших их утратившими арийский дух.

Знание феноменального мира Даянанда Сарасвати рассматривал как основу праведной деятельности, которая только и есть путь к освобождению — мокше. Он называл мокшу «временным состоянием», в котором «человек достигает блаженства у Парамешвары». Это состояние длится 36 тыс. мировых циклов, включающих творение и разрушение мира, а потом заканчивается, и душа снова возвращается в мир. Однако то блаженство, которое дает мокша, стоит того, чтобы к ней стремиться.

Много внимания Даянанда Сарасвати уделял развитию и образованию молодежи, так как хотел воспитать благородство и гордость в новых поколениях. Был сторонником введения в образовательные программы изучения западной науки. Созданные по его замыслу патхашалы (духовные семинарии) пользуются в стране большой известностью. Воплощением его идей стали открытые

последователями колледж (1886) и первая гурукула (1902) — интернат для мальчиков (их обучение начинается с 7 и длится 16 лет).

В политике Даянанда Сарасвати ратовал за собственное индийское правление (сварадж), лучшей формой правления считал республику во главе с избираемым раджей, власть которого ограничена Советом из восьми человек. Идеал правителя он почерпнул из «Ману-смрити», истолковав трактат в духе теории «общественного договора»: власть должна обеспечивать каждому человеку условия для образования, свободы, довольства и обеспеченного образа жизни.

### **Аннотация**

*Ҳиндувийлик динининг ислоҳчиси ва неоведанта таълимотининг ёркин вакили бўлган Даянанда Сарасвати ислоҳотчи фаоллардан бири*

*ҳисобланади. Мақолада мазкур мутафаккирнинг инсон, унинг жамиятдаги ўрни, дин масалалари атрофлича таҳлил қилинган.*

## СВАМИ ДАЯНАНДА САРАСВАТИНИНГ ФАЛСАФИЙ КАРАШЛАРИ

### **М. Мамасолиев - ТДШИ магистранти**

Ҳиндувийлик динининг ислоҳчиси ва неоведанта таълимотининг ёркин вакили булган Даянанда Сарасвати 1824 йилда Гужаротнинг Танкар шаҳрида брахманлар оиласида таваллуд топди. Унинг асл исми Мулшанкар.

Мулшанкар 1846 йилда ҳақиқий гуруни (устоз) топиш мақсадида уйни тарк этди,. У Сайяла кишлогиди брахмачария таълимини олди ва бу ерда Шуддха Чайтанья исмини олди. Мулшанкар шундан сунг бутун мамлакат буйлаб ўз саёхатини давом эттирди. У саёхати давомида донишманд устозларни қидирди, ҳиндувийликнинг таникли вакиллари билан баҳсларга киришди, веданта матнлари, санскрит, йога ва тантрани ўрганди. Мулшанкарнинг муқаддас битикларни санскрит тилида урганганлиги маърифатли брахманлар билан мунозарага киришган вақтида жуда хам куп фойда берди. У йога матнларини ўрганиб, ҳақиқий йога билимининг таркибига ведалар, упанишадлар ва йогасутра киришини тушуниб етди. Мулшанкар патанжали, санкхья матнлари ва пуранларни “ёлгон китоблар” деб номлаган эди [1, 77].

Мулшанкар 1847 йилда дарвешлик килувчи санъясинлар роҳиблар тариқатининг аъзолигига қабул қилинди ва Даянанда исмини олди. Ушбу ташкилот Шанкар асос солган 10 тариқатнинг бири ҳисобланади.

Даянанда ушбу тариқат аъзоси сифатида деярли бутун Ҳиндистон буйлаб саёхат қилди. У саёхати давомида ҳиндувийликнинг замонавий ибодат амалиёти ўзида ушбу буюк қадимий таълимотнинг таназзулини ифода этаётганлигини тушуниб етди, шунингдек, маросимларни олиб

борувчи брахманларнинг ҳиндувийлик хақидаги билимлари талаб даражасида эмаслигини англади.

Даянанда 1863 йилда санскритнинг Ҳиндистондаги энг кучли билим дони бўлган Свами Виражананданинг кўлида таълим олишни якунлади ва ўз ҳаётини Веда ҳақиқатларини тарғиб қилишга ҳамда ҳақиқий эътиқодни ўрнини олган бидъатларни бартараф қилишга бағишлашга қарор қилди.

Даянанда бутпарастликка қарши чиқиб, Шанкара ва Раманужа тарафдорларини танқид қилди. У христианлар ва мусулмонлар билан бахсларга киришди, Веда дхармаси бўйича маърузалар ўқиди ва семинарлар ташкил қилди.

Унинг фикрича, бу тараккиёт ягона ва кудратли Арьяварти(Орийлар мамлакати) нинг тикланишига, Веда маданияти ва ягона худога эътиқодни тарғиб қилинишига ҳамда хиндларнинг миллий ғурурининг уйғонишига боғлиқ равишда рўй беради.

Даянанданинг қарашлари анъанавий эътиқод вакилларининг қатъий норозилигига сабаб бўлди. Унинг ҳаётига тўрт марта қасд қилишган, охиригиси эса унинг ўлимига сабаб бўлган. Даянанда 1883 йилда захарланишдан вафот этган.

Даянанда ўз таълимотини трайявада (учлик таълимоти) деб номлаган. Унинг фикрича, мумтоз даршанлар ўртасида жиддий зиддият йуқ бўлиб, хинд фалсафасидаги олти анъанавий тизимнииг қоидаларини унинг трайявада таълимоти ўзида бирлаштиришини таъкидлаб ўтган.

Даянанда таълимотига кўра, инсон учун реал воқелик уч яратилмаган мохиятнинг бирлиги сифатида намоён бўлади. Булар куйидагилардир: Жива (рух), Брахман (мутлоқлик) ва пракрити (моддий дунё). Индивидуал (якка) олинган рухларнинг сони чексиз бўлсада, Жива аниқ-кўплик хусусиятига эга. Рух Брахманга айнан ўхшаш эмас [2,17].

Даянанда фикрича, Брахман барча илохий хусусиятларга эга бўлиб, у ҳамма нарсани билувчи, чексиз кудратга эга, ҳеч нарса билан чекланмаган, ҳеч қандай жисмоний киёфага эга бўлмайдиган, лекин барча

жисмларни кесиб ўтувчи, камраб олувчи, айна вақтда эса у — шахсий Худо ҳисобланади. Шунингдек, Брахман “Буюк ҳукмдор” (Парамешвара) бўлиб, айна вақтда маълум сифатларга эга ва муайян сифатларга (Сагун ва ниргун Брахман) эга эмас, деб таърифланади. Брахман Соф Онг булиб, барча рухларни жонлантиради ва барча муносиб бўлган рухларга бахт улашувчи олий худо ҳисобланади (сат-чит-ананда). Худо инсонни яхши кўргани учун борликни у учун яратди, яратишдан мақсад эса, индивидуал (якка) рухларнинг фаолияти меваларидан баҳраманд бўлиш эди. Инсон ҳеч нарсага қарам эмас, у ирода эркинлигига эга, шунинг учун харакатига ва фаолиятига ўзи жавобгар ҳисобланади.

Даянанда ислохотчи сифатида ҳиндувийликнинг мамлакатни маънавий ва ижтимоий тараккиётига тускинлик килувчи одатлари ва анъаналарига қарши чиқади. Бундай одатлар ва анъаналар сирасига қуйи каста вакиллари аёлларнинг таълим олишини ман қилинганлиги, Худо ва инсонлар ўртасида воситачиликда Брахманларнинг монопол ваколатга эга эканлиги, турли фирқа ва секталарга бўлиниш, касталарнинг мураккаб тизими, ёшларни вояга етмасдан никоҳга кириши каби ҳолатлар қиради.

Даянанда варналар тизимининг қадимий кўринишини ва ашрам тизимини (варна-ашрам-дхарма) тиклашга чақирди. У бу тизимни намунали тизим сифатида кўради ва инсонларнинг маълум варнага (кастага) тегишлилигини унинг туғилишидан эмас, балки шахсий хусусиятларидан келиб чиққан ҳолда белгилашни таъкидлайди.

#### Адабиётлар:

1. Мезенцева О.В. Мир ведийских истин. Жизнь и учение Свами Дайянанды. - М., 1994.
2. Swami Dayananda Saraswati. Thoughts and Principles. –D., 1973.