

**ТАШКЕНТСКИЙ ИСЛАМСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ
при КАБИНЕТЕ МИНИСТРОВ РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН**

Разрачен к защите
заведующим кафедрой
«Исламского права»
Профессор А.Х. Саидов

« _____ » _____ 2010 г.

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА

СУЛТАНОВА УМИДЖОНА АБДУВАХАБОВИЧА

НА ТЕМУ: ПРАВА ЧЕЛОВЕКА В ИСЛАМСКОМ ПРАВЕ.

Научный руководитель:
Ш.Т. Авазова.
Кандидат юридических наук

ТАШКЕНТ 2010 г.

Содержание.

Введение.

Глава первая: **Права человека в мировом сообществе** (*понятие, характеристика, история и положение его в современном мире*).

§1. **Права человека, понятие и характеристика.**

§ 2. **История процесса развития прав человека (1-этап).**

§ 3. **Международно-нормативные акты, принятые в отношении прав человека (2-этап).**

Глава вторая: **Права человека в исламском праве** (*понятие, характеристика, категория и раскрытие подобных понятий как права женщин и ребёнка и т.п.*).

§1. **Понятие и общая характеристика прав человека в исламском праве.**

§ 2. **Личные** (*права на жизнь и неприкосновенность жизни, право на защиту и безопасность, право на свободу веры и мысли и т.п.*) и **политические права человека в исламском праве** (*права на выборах и участия общественной жизни*).

§ 3. **Экономические** (*право на имущество, предпринимательства, наследство и др.*) и **социальные** (*право на труд, социальное обеспечение, финансовое поддержка и др.*) права человека в исламском праве.

§ 4. **Права женщин и ребёнка в Исламе.**

Заключение.

Список использованных литератур.

Введение.

Кардинальное демократическое преобразование нашего общества, возвращение к современной цивилизации, достижение в нем гражданского мира, согласия, общественного спокойствия люди все чаще связывают с правом, с правовым государством, с правосудием, с правами человека. Но как понимать права человека? Каково его предназначение в обществе? Его возможности? Особенно, какова позиция Ислама в этом отношении.

На протяжении многих столетий традиционные юридические и нравственные нормы поведения многих народов Востока тесно связаны и обусловлены исламом и его правом. Под влиянием Ислама находились все сферы социально-правовой, семейно-бытовой и даже личной жизни миллионов людей¹.

На первой сессии Олий Мажлиса Республики Узбекистан состоявшейся в ферале 1995 г., Президент И.А.Каримов подчеркнул – “Не будем забывать о том, что исламская религия – это религия наших отцов и дедов, что для она и вера, и нравственность, и совесть, и просвещение. Это просвещение наши люди принимают и следуют хорошим заветам. Они стараются быть добрыми и милосердными, совестливыми и честными”². Кроме того, подчеркивая важность построения справедливого гражданского общества и правового демократического государства, Президент учёл важным учитывать, что пути осуществления этой цели совпадают с религиозными тысячелетними убеждениями.

Актуальностью темы исследования заключается в следующем. Своеобразным путём формирования узбекской государственности и национальной правовой системы основывается на богатом духовного и правового наследия нашего народа. К этим наследиям можно отнести наследия наших предков внесивших огромный вклад не только в развитию мусульманского доктрины, но формировании государственности Ислама. Кроме того, существования таких государств как, Государства Саманидов, Караханидов, Хорезмшаха, Государство Амира Темура и правление ханств как историческое наследие, стали одним из важных основ формировании национального

¹ А.Р.Рахманов А.Р.Рахманов. «Исламское право». Ташкент. «Янги аср авлоди». 2003 г. Ст. 7.

² И.А.Каримов. Родина священна для каждого. Том – 3. Ташкент. «Ўзбекистон». 1996 г. ст. 35.

законодательства нашей страны. Мы знаем что, правовая система всех этих государства основывалась на нормах Шариата.

По поводу этого наш Президент подчёркнул что, с того времени как появился Ислам, на протяжении многих лет, многие ученые богословы, и правоведаы и др. были заняты исламским правоведением. Создаваемые ими труды стали основами определения основ исламской правовой школы. Поэтому изучение их трудов для морально-нравственного воспитания молодёжи и будущего поколения, является актуальной задачей¹.

Проблема *прав человека*, выражаемая в той или иной форме, сопутствует всей истории человечества. Права человека представляют собой один из способов трактовки и практического решения вопроса взаимоотношений человека и той общности, в которой он проживает. Они утверждают в этих взаимоотношениях свободу и достоинство личности, ее высший ценностный статус. В общей шкале гуманитарных ценностей права человека, как и сам человек, занимают центральное место и доминируют над всеми остальными.

Какова позиция Ислама в отношении этого что предприняты в исламкой доктрине. Ислам наделил каждого человека фундаментальными правами и свободами, такими как право на жизнь, право на имущество и наследство, право на выражение собственного мнения и выбор религии. В наше время эти понятия кажутся вполне естественными, а концепция прав человека практически повсеместно признаётся одним из важнейших достижений цивилизации.

В ходе написания данной работы были проанализированы все нормы регулирующие права человека и в Исламе и в светской правовой системы. Кроме того, были раскрыты отраслевые права такие права как, личные права, политические права, экономические права, социальные права и др. Кроме этих прав были рассмотрены регулирование прав женщин и детей в Шариате.

Цели и задачи, поставленные при раскрытии данной темы. Задачей данной темы является раскрытие норм Ислама касающийся регулирования права человека и личности. Более широкое рассмотрение вопросов касающихся прав человека. Мы знаем, что современный облик положению прав человека

¹ «Халк сўзи». 2000 г. 15 октябрь.

сформировался не сразу. Понадобились столетия, чтобы осознать, что, в сущности, представляется под понятием человек, какова истинная роль его в обществе, что такое равноправие? Но Ислам определил все эти нормы 15 столетии назад установив божественность и священность жизни и свободы людей и взаимоотношения. Исходя из этого были поставлены следующие задачи.

-- Дать полноценную характеристику прав человека со светской и исламской точки зрения.

-- Дать сравнительную характеристику термину права с точки зрения права и естественного права.

-- Изучение исторического процесса развития прав человека в мире с древних времён до наших дней.

-- Раскрытия норм регулирующих категории прав человека таких как, личные права, политические права, экономические права и социальные права.

-- Раскрыть правовое положение женщин и детей в мусульманском обществе.

Кроме того, одним из важных задач рассмотрения темы – изучение таких понятий как, верховенство закона и равноправие людей пред законом как основной фактор соблюдения мер прав человека.

Предметом и объектом исследования темы данной работы являются следующие.

Правовые отношения, регулирующие правовое положение лиц.

Авторские работы, которые в той или иной степени освещают нормы, регулирующие правовое положение лиц в исламе и в современном мире.

Предметом исследования является категории прав человека в исламе и подход толкования прав человека со светской и исламской точки зрения. Мы знаем, что имеет огромную концепцию норм регулирующих эти права. Рассматривания положение женщин и детей в обществе все ещё становится проблематичной задачей в современном мире.

Степень изученности данной темы. В сегодняшнее время проблема прав человека, выражаемая в той или иной форме, сопутствует всей истории человечества. В современном мире, как мы уже раскрыли, актуальным вопросом остаётся вопрос о правах человека. Что представляет собой права человека,

какова позиция права и законодательства в отношении прав человека? Особенно исламская точка зрения к подходам прав человека привлекало, привлекает и будет привлекать любого правоведа старающегося изучить проблемы прав человека.

Эти ответы на эти вопросы нашли свои отражения во многих произведениях не только современных ученых, но и издревле изучались со стороны многих мыслителей. Древние мыслители такие как, Ликофрона, Антифона, Алкидама, Аристотель и др. старались раскрыть проблемы прав человека в понимании античной цивилизации. Гроций, Пуфендорф, Локк, Руссо и др. как учёные средневековья раскрывали в своих произведениях вопросы, какова должна быть положение и статус человека в обществе и какова должна быть позиция государства в отношении прав человека.

Кроме того, тема данной работы (Права человека в исламском праве) была раскрыта во многих учебных пособиях, статьях и изданиях современных ученых как, Бен Адам, Л. Шестаков, Л.Р. Сюкиянен, Р. Мюллерсон, Р. Шарль, Г. Тункин, Бернард Дж. Вайсс и др.. Среди мусульманских учёных как Мухаммад Хашим Камали, Мари Али и Анджум Али, АбдуЛлах ибн Абд аль-Мухсин ат-Турки, Шихаб Абдул Карим Али, Докторр Чандра Музаффар (глава Международного движения за справедливый мир) и др.. Среди отечественных ученых правоведов таких как А.Ш. Жузжоний, А.Х. Саидов, М.А. Ражабова, А. Рахманов, Н. Юсупова (права женщин в исламе) и др. Особенно А. Рахманов вел исследовательскую деятельность именно по этой теме основываясь на первичных источниках (на арабском). Кроме того среди отечественных учёных Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф раскрывал эту тему с религиозной точки зрения во многих своих учебниках и статьях.

Краткое содержание. В отличии от некоторых исследований содержание данной работы разложено в следующем образом.

Первая глава работы называется «Права человека в мировом сообществе (*понятие, характеристика, история и положение его в современном мире*)». Оно состоит из трёх параграфов. В данной главе дано определение терминам право и права человека с точки зрения современных учёных. Кроме того, во-

вторых, и третьих главах изложена история процесса развития прав человека, как оно сформировалось с древних времён до нашего времени. Была дана характеристика Международным нормативно правовым актам, уставам и организациям (комитеты, комиссии и комиссары) регулирующие права человека в мировом сообществе.

Вторая основная глава называется «Права человека в исламском праве». Она состоит из 4 четырёх больших параграфов. В первом параграфе дана определение терминам право и права человека в исламе с мусульманской точки зрения. Определения даны на основе учебников по фикху. Далее дана общая характеристика к правам человека в исламе. Второй параграф раскрывает нормы регулирующих, личные и политические права человека в Шариате. Были приведены в качестве источника аяты из Корана, Хадисы Пророка (с.а.в.) и точки зрения многих мусульманских учёных. Третья глава рассматривает правовые отношения лиц, регулирующие экономические и социальные права человека. Особенно в первой части параграфа эти нормы изложены на основе источников по Фикху. Последний (четвёртый) параграф раскрывает правовые положения женщин и детей в мусульманском обществе. Особенно важно было подчеркнуть роль женщины в обществе и семье. Особенностью второй части данного параграфа является то что в нем есть нормы регулирующих правовое положение детей-сирот в Исламе.

Кроме того, были даны определения таким понятиям как верховенство закона и равноправие лиц перед ним, как основной фактор, способствующий соблюдению прав человека.

Все эти нормы второй главы были рассмотрены сопоставительном образом с нормами Конституции Республики Узбекистан.

Глава 1: Права человека в мировом сообществе (*понятие, характеристика, история и положение его в современном мире*).

§1. Права человека, понятие и характеристика.

Проблема прав человека, выражаемая в той или иной форме, сопутствует всей истории человечества. Права человека представляют собой один из способов трактовки и практического решения вопроса взаимоотношений человека и той общности, в которой он проживает. Они утверждают в этих взаимоотношениях свободу и достоинство личности, ее высший ценностный статус.

Права человека. В сегодняшнее время в отношении этого термина возрастает много вопросов. Что такое права человека? Что подразумевается под этим понятием? Изучение таких вопросов в некоторых аспектах дают свои результаты, но не настолько как ожидается. Можно сказать, что недостаточно раскрытым, на наш взгляд, остается вопрос, связанный с толкованием **прав человека**.

Обратимся теперь к вопросу о том, что собственно представляет собой понятие «права человека», оказывающее столь серьезное влияние на развитие человеческой истории в планетарном масштабе.

Прежде всего, нужно дать подробное определение самому термину *право*. Слово *право* — многозначно, имеет богатое разностороннее содержание. Вот уже множество столетий, как термину *право* даны многие определения. Но современные правоведы дают несколько видов определения праву.

Во-первых, его употребляют в общесоциальном смысле, в рамках которого речь идет о нравственных, политических, культурных и иных возможностях в поведении субъектов. Во-вторых, с помощью этого термина обозначается определенная правовая возможность конкретного субъекта. В данном случае такое право называется субъективным, принадлежащим личности и зависящим от его воли и желания. В-третьих, под правом понимают юридический инструмент, связанный с государством и состоящий из целой системы норм, институтов и отраслей. Это, так называемое, объективное право. Ещё право это социальный институт, имеющий свою собственную природу¹.

¹. Н.И.Матузов, А.В.Малько. Теория государства и права (далее ТГП). Москва. «Юрист» 2002 г. ст. 141-142

В общей шкале гуманитарных ценностей права человека, как и сам человек, занимают центральное место и доминируют над всеми остальными. Права человека — это естественные возможности индивида, обеспечивающие его жизнь, человеческое достоинство и свободу деятельности во всех сферах общественной жизни.

Термин *права человека* относится к очень широкому спектру прав: от права на жизнь до права свободно участвовать в культурной жизни общества¹. Ещё права человека как отрасль международного права представляют собой совокупность принципов и норм, закрепленных во всех международных нормативных актах и документах.

Возникновение понятия «права человека», т. е. осознание этой проблемы как научной, неразрывно связано с появлением и распространением идей естественного права. При этом естественность прав означает, что они присущие индивиду от рождения, вследствие его принадлежности к роду человеческому. Неотъемлемость отражает свойственность, присущее человеку независимо от времени и пространства, в котором он существует.

Права человека в целом могут быть определены как права, присущие нам от рождения и без которых мы не можем жить как человеческие существа. Это означает, что права человека нельзя предоставить или приобрести, т.е. право на жизнь, право на использование всеми благами жизни дано человеку от природы вне зависимости всего. Если более четко разяснить, то права человека неотчуждаемы и в равной степени относятся ко всем людям. Это и определяет суть права как неотъемлемые свойства каждого человека и существенные признаки его бытия.

Идея прав человека выросла из необходимости защиты индивида от злоупотреблений государственной властью или общественного строя. Ещё одним источником идеи прав человека являются представления о том, что необходимо человеку для достойного человеческого существования. В этом отношении права человека являются для государства или общества ориентиром в принятии мер, направленных на всестороннее развитие человеческой личности.

¹. Н.И.Матузов, А.В.Малько. ТГП. ст. 188-190.

Права человека отличаются от других прав в двух отношениях. Во-первых, каждый человек наделен правами уже в силу того, что он является человеческим существом. Во-вторых, обязанности по соблюдению прав человека лежат на государстве и его органах, а не на других индивидах. Права человека должны быть защищены законом (принцип верховенства закона). Если более чётко определиться то, государство не «дарует» права, оно только закрепляет их в законе и обеспечивает его реализацию.

Права человека имеют естественную природу и неотъемлемы от индивида, они в независимости от территории и нации, существуют независимо от закрепления в законодательных актах государства, являются объектом международно-правового регулирования и защиты. Они характеризуют человека как представителя человеческого рода, в этом смысле выступают наиболее общими и в то же время лишь основными (коренными) правомочиями, необходимыми для его нормального существования. В случае закрепления прав человека в законодательных актах конкретного государства они становятся правами гражданина данного государства.

Если классифицировать все права человека, то можно их разделить на классические и социальные права. Классические права включают в себя гражданские и политические права, цель которых — ограничение власти государства в отношении индивида. Под социальными правами подразумеваются экономические, социальные и культурные права, которые требуют от государства обеспечить индивиду достойное человеческое существование: работу, образование, медицинскую помощь. Можно сказать, что классические права обязывают государство воздерживаться от определенных действий (например, не практиковать пытки), тогда как социальные права — предпринимать активные действия (например, обеспечивать нормальное функционирование системы народного образования)¹. В годы "холодной войны" страны Запада настаивали на необходимость соблюдения, в первую очередь, классических прав, тогда как государства социалистического лагеря выдвигали на первое место обеспечение социальных прав. С прекращением

¹ Авт. кол. Г.Я. Бакирова, Л.Т.Бакулина, Р.Г. Вагизов и др. Права человека в международном и внутригосударственном праве. Казань. 2008 г. источник Washington ProFile.

идеологического противостояния двух систем преобладающим стало мнение о том, что все права человека универсальны, неделимы, взаимозависимы и взаимосвязаны.

Наряду с категорией «право» употребляется термин «свобода»: свобода совести, свобода вероисповедания, свобода мысли и свобода слова и т.д. Свобода — это способность и возможность сознательно-волевого выбора индивидом своего поведения. Она предполагает определённую независимость человека от внешних условий и обстоятельств. По смыслу и содержанию эти категории можно считать равными.

В юридических литературах используются также категории «права гражданина», «права личности»¹.

Права гражданина есть совокупность естественных правомочий (правовые полномочия), получивших отражение в нормативно-правовых государственных актах, и приобретенных правомочий, выработанных в ходе развития общества и государства. Права гражданина обязательно закрепляются в конституциях и иных законодательных актах, а также обязательно государством декларируется и обеспечивается их защита. Они квалифицируют человека как члена государственно-организованного сообщества.

Под правами личности понимают как правомочия, принадлежащие конкретному индивиду в конкретной ситуации. Объем их может зависеть от социально-экономического положения, общественно-политического статуса человека, условий его работы и проживания. Под «личностью» подразумевается, человек, гражданин, иностранный гражданин, лицо без гражданства и беженец. Права личности характеризуют индивидуальные особенности человека, степень его социальной зрелости, способность осознавать право и отвечать за свои действия.

В настоящее время в международно-правовых актах, в литературе и в законодательствах развитых государств категории «права человека», «права гражданина», «права личности» употребляются, обычно, в одном и том же значении. Использование отдельных категорий обусловлено чаще всего

¹ Теория государства и права: Учебник для вузов. (далее ТГП для вузов) Москва. «Норма». 2002 г. ст. 545-550.

логическими и стилистическими правилами или необходимостью выделения того или иного аспекта проблемы прав человека.

Исходя из вышеуказанных определений, можно поставить перед собой несколько вопросов таких как:

1. Каков круг тех отношений, в рамках которых мы можем говорить о правах человека и их защите?

2. Являются ли права человека индивидуальным правом, или их характеризует принадлежность к совокупности человеческих личностей, объединенных понятием граждан, населения страны и т.п.?

Действительно, говорить о правах человека мы можем лишь тогда, когда человек находится в отношениях вертикали «личность – государство (власть)». Горизонтальные отношения внутри гражданского общества не касаются понятия права человека, т.к. права человека – это небольшой по объему набор ценностей, ограничивающих власть и обеспечивающих развитие и бытие автономной человеческой личности. Именно поэтому права человека всегда индивидуальны и принадлежат человеку вне зависимости от включения его в какую-либо группу или структуру. Это общечеловеческая ценность, существующая вне гражданства, национальности, социального статуса и т.п.

§ 2. История процесса развития прав человека (1-этап).

На заре человечества в условиях древнейшего периода проблема прав человека не стояла и не могла стоять, так как в то время не было отчужденной от индивидов власти, а значит и необходимости утверждать и защищать во властных отношениях ценность личности, ее свободу. Кроме того, «средний» человек до государственной (ране государственной) эпохи еще не обладал развитым самосознанием и индивидуальностью, руководствовался в отношениях с государством, прежде всего вековыми традициями, не отделял себя от рода, общины, селения и государства, обычно с покорностью воспринимал свое положение в общественной иерархии, даже если это было положение раба.

Само возникновение проблемы прав человека неразрывно связано с развитием общества, государства и человеческой индивидуальности. Не случайно что, впервые идеи прав личности возникают лишь у немногих материально обеспеченных мыслителей, обладающих развитым самосознанием и чувством собственного достоинства. Исторически первой формой осмысления и утверждения индивидуального достоинства и автономии личности по отношению к власти, стали идеи естественного права, возникшие в первом тысячелетии до н.э.

Впервые, идеи о правах человека встречаются у древнегреческих философов-софистов: Ликофрона, Антифона, Алкидама и других в VI—V вв. до н.э. Они утверждали, что все люди равны от рождения и имеют одинаковые, обусловленные природой права. По трактовке Ликофрона, государство результат взаимного соглашения человека или людей с определённым количеством лиц (элит). Идею договорного происхождения государства и равенства всех людей перед небом, также отстаивал в V в. до н.э. китайский философ Мо-Цзы.

Значительный вклад в концепцию прав человека внес Аристотель. Он защищал права, присущие человеку от рождения, и, прежде всего его право на частную собственность, которая коренится в самой природе человека и основывается на его любви к самому себе. Аристотель высказал ряд идей, близких к современной концепции прав человека. Так, он не только признавал права гражданина государства, но и различал естественное и условное, позитивное право, а также считал, что естественное право должно служить образцом для права условного, которое, в свою очередь, более изменчиво и является результатом деятельности властей и соглашений между людьми. Эта идея верховенства естественного права над законами государства получила свое развитие в современных теориях прав человека, в том числе в концепции правового государства¹.

Но характерно то, что такие понятия как автономия, достоинство и равенство индивидов во взаимоотношениях с властью и другими людьми относящиеся к правам человека выработанными философами Древней Греции и Рима, главным

¹ Ф.А.Мухудинова. «Сиёсий хукукий таълимотлар тарихи» Ташкент. 2003 г. Ст. 56 – 60.

образом касались лишь свободных граждан, но не рабов. Аристотель считал что, понятие раба самой природой наделена качествами, предназначена для подчинения и исполнения указаний господина. Среди античных сторонников естественного права лишь **стоики** провозгласили лозунг равенства людей по природе, независимо от пола, национальности и социального положения, поскольку все люди созданы космосом и над всеми «равно тяготеет судьба».

Но как бы не говорили, что первые идеи о правах человека встречаются у древнегреческих и римских просветителей, но в ранние периоды существовали множество документов закрепившие права человека. К примеру, можно привести Законы Хамураппи 2-тыс. лет до н.э., Веды и др. В этих законах закреплены права (полномочия) и обязанности человека в обществе, хотя они и учитывали социальные принадлежности личности. Примером к ним можно привести положение рабов, людей низкого сословия, крестьян и др.

В период феодализма многие естественно-правовые идеи облекались в религиозную оболочку. Гуманистические идеи христианства, выступая в качестве нравственных регуляторов поведения людей, оказали огромное влияние на все последующие развития. И всё же они не нашли политико-институционального признания и воплощения в реальных государственно-правовых нормах.

В эпоху феодализма получили распространение принципы взаимоотношения между индивидом и властью, унаследованные от античного общества и германских обычаев и смягченные патриархальной и христианской моралью. В целом же во времена феодализма идея равенства от рождения естественных прав всех людей или хотя бы правового равенства всех свободных граждан была отвергнута. Сами же права трактовались как привилегии, дарованные подданным монархом или сюзереном.

Среди первых исторических документов, кодифицировавших права человека, необходимо отметить английскую **Великую хартию вольностей** 1215 года (Magna Charta), которая частично поднимала вопросы, позже вошедшие в состав Всеобщей Декларации Права Человека.

Этот документ гарантировал права, которые могут быть поставлены под угрозу в определенных обстоятельствах (например, угроза свободе вероисповедания), но не содержали всеобъемлющей концепции прав и свобод индивида. В то время свободы рассматривались как права, которыми индивиды или группы наделены в силу своего социального статуса или положения¹. В том же 13 веке религиозный мыслитель Фома Аквинский использовал теорию естественных прав, чтобы доказать, что суверенитет государства не должен признаваться в том случае, когда правительство угнетает собственных граждан.

В последующие столетия концепция свобод индивида отделилась от концепции его социального статуса и стала рассматриваться не как привилегия, но как право, присущее всем человеческим существам. Выдающуюся роль в этом процессе сыграли испанские теологи и правоведы. Среди них необходимо отметить Франсиско де Витория (1486—1546) и Бартоломео де Лас Касаса (1474—1566), которые разработали доктрину о необходимости признания прав населения земель, открываемых и колонизируемых Испанией. Другой выдающийся испанский юрист, Васкес де Мончоа, обосновывал теорию естественных (т. е. укорененных в самой природе человека и мироздания) прав (*ius naturalism*).

Век Просвещения стал свидетелем дальнейшего развития идеи прав человека. Идеи Гуго Гроция (1583—1645), «отца» современного международного права, Самуэля фон Пуфендорфа (1632—1694) и Джона Локка (1632—1704), разработавших всеобъемлющую концепцию естественного права, вызвали большой интерес в тогдашней Европе.

Свое воскрешение, либеральное переосмысление и развитие идей прав человека получили в XVII—XVIII вв. в трудах выдающихся мыслителей либерализма и Просвещения. Век Просвещения стал свидетелем дальнейшего развития идеи прав человека. Идеи Гуго Гроция (1583—1645), «отца» современного международного права и Самуэля фон Пуфендорфа (1632—1694) разработавших всеобъемлющую концепцию естественного права.

¹ С.Н. Андрианов, А.С. Берсон и др. Англо-русский (толковый) юридический словарь. Москва. «РУССО». 2003 г. // **ABBYU Lingvo 12**. «Collins English Dictionary». Электронный много специализированный словарь. www.lingvo.ru/

Историческая заслуга Просвещения в вопросе о правах человека состоит в нахождении важнейших способов практического осуществления гуманистических целей, к которым относятся, принципы народного суверенитета и разделения властей. Первый из них, разработанный в первую очередь Джоном Локком (1632—1704) и Жаном-Жак Руссо (1712—1778), означает подчиненность власти индивидам, добровольно объединившимся в народ (общество) и обладающим правом на расторжение «общественного договора» и свержение власти в том случае, если она посягает на фундаментальные права человека на жизнь, свободу и собственность. Если разделить по отдельности то, Руссо выдвинул концепцию, согласно которой монарх (правитель) получает власть в результате «общественного договора» со своими подданными, а Локк как Пуфендорф разработал всестороннюю концепцию естественного права, которая вызвала большой интерес в тогдашней Европе. Вторым принципом, гарантирующим индивидуальные свободы, — разделение власти на законодательную исполнительную и судебную. Первым его сформулировал в современной форме Шарль Монтескье в 1748 г. Этот принцип и сегодня является важнейшим инструментом, ограждающим личность от злоупотреблений и притеснений со стороны власти.

В 1689 году также в Англии был принят Билль о Правах. Этот документ является первым десятию поправками к Конституции США. Как и *Великая хартия вольностей*, Билль о правах гарантировал права, которые не содержали в себе всеобъемлющие концепции. Оно первоначально ограничивало лишь действия федеральной власти, и в нем не предусматривалось ограничение действий властей штатов, которые могли бы угрожать правам человека. Проблема заключалась в том, что не все штаты гарантировали права, а там, где они гарантировались, их по-разному интерпретировали суды штатов. Билль о правах предусматривал свободу слова, печати, собраний, вероисповедания, право владения оружием, неприкосновенность личности, имущества и личных бумаг, соблюдение прав граждан, привлеченных к судебной ответственности и др.

Принятие этих поправок обусловило ратификацию Конституции США всеми штатами¹.

Впервые либеральная концепция прав человека нашла систематизированное юридическое выражение в 1776 г. в Вирджинской декларации. Она положила основу Билля о правах конституции США, принятого в 1791 г. В 1789 г. основополагающие права — свобода личности, права на собственность, безопасность и сопротивление угнетению — были конституционно закреплены во французской Декларации прав человека и гражданина. Эти выдающиеся политико-правовые акты не утратили актуальности и сегодня, хотя, конечно же, нынешние представления о правах человека намного богаче по содержанию. Таким образом, классические права XVIII—XIX веков относились к свободе индивида.

Либеральные права, постепенно получившие государственное признание в Америке и Европе с конца XVIII в., отвечали, в первую очередь, интересам буржуазного класса. Они заключались в отмене феодальных привилегий и сословных ограничений, в устранении государственных запретов на производственную и торгово-предпринимательскую деятельность, в обуздании государства и его подчинении своему контролю с помощью силы денег. Как писал один из видных теоретиков либерализма Бенжамин Констан: “Деньги есть самое опасное оружие деспотизма, вместе с тем и самая крепкая узда для него”.

Политический либерализм, подчинив права человека силе денег, показал тем самым свою ограниченность. Примерно, до 20-х гг. XX в. в большинстве буржуазно-демократических стран низшие слои общества и женщины не имели право выбора. Трудно было практическое использование провозглашенных в конституциях прав неимущих, так как это требовало необходимых знаний, времени и материальных затрат. Вне государственного внимания оставались экономические и социальные условия свободы личности. Хотя либерализм стал решением проблемы прав человека и оградил граждан от государственного произвола, однако он не защитил его от эксплуатации и деспотизма собственников, не привело к социальному освобождению всех членов общества.

¹ **ABBYU Lingvo 12.** «Collins English Dictionary». Электронный много специализированный словарь. www.lingvo.ru/

Развязав руки буржуазии, создав благоприятные условия для промышленной революции и утверждения капитализма, он в то же время увеличил социальное неравенство и обострил классовые конфликты. Это породило массовый протест рабочего класса и других низших слоев общества, требовавших принятия законов, создающих социальные условия свободы и уважения человеческого достоинства неимущих граждан и ограничивающих власть собственников. В XIX веке Европа стала свидетелем конфликтов, связанных с защитой прав меньшинств. Первые такие требования дополнить либеральные права, социальными правами были обоснованы и выдвинуты в первой половине XIX в. **чартистским движением рабочих** Англии. В своей программе, разработанной в 1839 г., чартисты выступили за эволюционный путь к социализму, не отрицающий либеральные права, в том числе частную собственность, но требующий справедливой, полной оплаты труда и равноправного участия рабочих в управлении государством.

Необходимость выработки международных стандартов в области прав человека впервые была осознана в конце XIX века. В это время промышленно развитые страны начали принимать трудовое законодательство, которое подняло уровень оплаты и, следовательно, стоимость наемного труда. Социальные права и социальная демократия, защищающие личность в производственной сфере и обеспечивающие достойные условия ее существования, являются одним из важнейших лозунгов социалистического движения. Многие из этих прав (право на труд, отдых, образование и др.) впервые были конституционно закреплены в СССР и других странах марксистского социализма, хотя здесь их провозглашение сопровождалось нарушением традиционных либеральных прав. Это привело, в конечном счете, к нарастанию в обществе различных социальных привилегий, уравниловке в оплате труда, снижению его эффективности, массовому распространению психологии социального иждивенчества, низкому уровню благосостояния большинства граждан.

Первая международная организация **Лига Наций** использовала принципы прав человека в процессе подготовки версальских соглашений после Первой Мировой войны. Они были направлены на то, чтобы гарантировать защиту

жизни и свободы всех жителей стран и регионов, являющихся участниками договора, а также обеспечивать равенство наций перед законом в использовании гражданских и политических прав. Лига Наций, например, потребовала, чтобы Албания, Финляндия, Латвия и Литва до вступления в Лигу пообещали защиту прав меньшинств. Эти договоры являются важными не только потому, что они кодифицировали такие важные нормы, как запрет дискриминации, свободы религии, права на язык. Главным стало следующее нововведение: члены международного сообщества могут вступать в контакты с независимыми государствами, требуя, чтобы те гуманно обращались со своими гражданами.

В Европе по защите социальных прав человека были приняты несколько документов, конвенции договоров в которых государства брали обязательства друг перед другом в отношении своих граждан. Бернская конвенция 1906 года о запрещении ночного труда женщин стала первым международным договором в области социальных прав. Значительное количество конвенций в области труда было разработано Международной организацией труда, созданной в 1919 году. Таким образом, социальные права нашли свое отражение в международном праве значительно раньше классических прав.

§ 3. Международно-нормативные акты, принятые в отношении прав человека (2-этап).

XX век, а именно, вторая половина, по мнению многих учёных является периодом усовершенствования норм, документов и законодательств, принятых по правам человека. Именно в этот период были приняты нормы, совпадающие с сегодняшними нормами о правах человека, в тот период вид норм международного права в отношении прав человека, прав личности и индивида стали принимать иной облик. Если более конкретно выразиться то, Вторая мировая война и его конец стали поводом для более приемлемого подхода к правам человека. Принятия новых договоров, конвенции, декларации и других документов характеризуется последствиями войны и политики колонизаторов в отношении других стран, и стало применяться в мировом масштабе.

В современном международном праве имеется целая отрасль, посвященная правам человека. Современное международное право содержит общепризнанные и, следовательно, обязательные для всех государств нормы, определяющие основные права и свободы человека независимо от гражданства, пола, расы и т.д. Кроме этих общепризнанных основных норм, имеется также большое число общих договоров по специальным вопросам прав человека, таких как Конвенция о политических правах женщин, Конвенция о ликвидации всех форм дискриминации в отношении женщин, Конвенция о статусе беженцев, многочисленные конвенции Международной организации труда, а также региональные договоры о правах человека¹.

ООН — это универсальная межправительственная международная организация, помогающая государствам мира находить пути урегулирования проблем и споров и решать неотложные задачи, с которыми повседневно сталкиваются люди. Образование этой организации стало важнейшим шагом для мирового сотрудничества между странами только в дипломатических направлениях. Основой деятельности ООН является *Устав* — международный договор, согласно которому государства – члены ООН обязуются, в частности, принимать совместные меры, направленные на поощрение и защиту прав человека во всем мире.

Подписание Устава ООН 26 июня 1945 года сделало права человека неотъемлемой частью международного права. Устав ООН содержит лишь одну конкретную норму о правах человека – равные права мужчин и женщин, участвовать в главных и вспомогательных органах ООН. Но все сотрудничества государств в области прав человека должны строиться с учетом основных принципов современного международного права, закрепленных в Уставе ООН².

Многочисленные неправительственные организации начали активно доказывать необходимость включения в Устав ООН пунктов, защищающих права человека. Они предлагали, чтобы каждое государство – член ООН пообещало постепенно обеспечить своему населению права, включая право на жизнь, личную свободу, свободу вероисповедания. Устав ООН установил, что

¹ Тункин Г. Международное право. Москва. 1994 г. Ст. 285.

² Островский Я. ООН и права человека. Москва. 1968 г. с. 45.

права человека являются международным делом. ООН закрепила данные права в Международном Билле о правах и начала процесс кодификации прав человека¹.

В 1948 году Генеральная Ассамблея ООН приняла ***Всеобщую Декларацию Прав Человека***. Она четко сформулировала важность прав человека, находившихся в опасности во время 1940-х годов: право на жизнь, свободу и безопасность личности; свободу волеизъявления, мирных собраний, ассоциаций, религиозных убеждений и движений; защиту от рабства, необоснованного задержания и ареста без справедливого суда, вторжения в личную жизнь. Всеобщая Декларация также содержит гарантии соблюдения экономических, социальных и культурных прав. Кроме того, в Декларацию включен довольно широкий круг общедемократических прав и свобод человека. Хотя, Декларация не содержит обязательных норм, но ее роль значительна. Прежде всего, она стала основой для разработки Пактов о правах человека, затем Конституции некоторых государств признали положения Декларации обязательными для них, наконец, велико моральное воздействие Декларации на развитие прав человека в мире. Именно в этом плане следует понимать принятие резолюции Генеральной Ассамблеей ООН 4 декабря 1950 г., в которой она призвала все государства и заинтересованные организации на провозглашения 10 декабря ***Днём прав человека*** и отмечать его ежегодно².

В 1966 году под эгидой ООН были приняты ***Международный пакт о гражданских и политических правах***, вступившая в силу в 1976 г. и ***Международный пакт об экономических, социальных и культурных правах***.

Первая часть обоих пактов (ст. 1), провозглашает право всех народов на самоопределение. Часть II (обеих пактов) содержит общие положения: равноправие мужчин и женщин в пользовании правами, провозглашенными в Пактах; недопустимость дискриминации по признаку расы, цвета кожи, пола, языка, религии, политических или иных убеждений, национального или социального происхождения, имущественного положения, рождения или иных обстоятельств.

¹ Г.Я.Бакирова, Л.Т.Бакулина, Р.Г.Вагизов. Права человека в международном и внутригосударственном праве.

² Островский Я.. ООН и права человека. Ст. 46

Обязательства государств различны в отношении, содержащихся прав и свобод по каждому из двух Пактов.

Участники Пакта об экономических, социальных и культурных правах обязуются принимать меры с тем, чтобы обеспечить постепенно полное осуществление прав, признаваемых в Пакте.

Участвующие государства в Пакте о гражданских и политических правах, обязуются уважать и обеспечивать всем права, признаваемые в нем.

Государства – участники Пакта об экономических, социальных и культурных правах могут устанавливать ограничения в пользовании этих прав. Ограничения должны быть предусмотрены в законе данного государства, совместимы с природой таких прав и предприниматься в целях общего благосостояния¹.

Более жесткие требования установлены в Пакте о гражданских и политических правах: государства – участники могут отступать от своих обязательств только в случае чрезвычайного положения, которое официально будет объявлено. Меры, предпринимаемые государством в таких ситуациях, не должны быть дискриминационными в отношении определенных групп индивидов, и они не могут затрагивать специально оговоренных в Пакте прав, как-то: права на жизнь, запрещения пыток, рабства и принудительного труда, долгового рабства и др.².

Декларация о правах ребенка является наименованием, которое дается ряду связанных с этим прав детей прокламации. Первым был принят в Женеве, 23 февраля 1923 года и одобрена Генеральной Ассамблеей Лигой Наций 26 ноября 1924 г. 20 ноября 1959 г. Ген. Ассамблея ООН приняла значительно расширенный вариант как свою собственную декларацию о правах ребенка, с 10 принципами вместо 5 оригинальных. В ней закреплялись нормы обеспечивающие защиту условий для благоприятного роста детей, их совершенствования и оказания помощи при политически кризисных и других обстоятельствах.

Кроме всех этих актов и документов были приняты акты и документы региональных организации таких как, *Европейская конвенция о защите прав*

¹ Статья 4. Международного пакта об экономических, социальных и культурных правах

² Шестаков Л. Права человека. Сб. международных документов. – Москва. 1990. Ст. 62.

человека и основных свобод 1950 года. *Европейская социальная хартия* 1961 года. *Американская конвенция о правах человека* 1969 года и *Африканская хартия прав человека и народов* 1981 года¹.

Европейская конвенция о защите прав человека и основных свобод (принята в 1950 году) и 8 протоколов относящиеся к нему были приняты в разное время и вступили в силу одновременно, определяют объем гражданских и политических прав и основных свобод, которые являются минимальными для правового демократического государства. Участниками Конвенции (и протоколов) могут быть только члены Совета Европы².

Европейская социальная хартия принята членами Совета Европы в 1961 году, вступила в силу в 1965 году. Это своеобразный документ, в котором объединены декларации (ч. I) и международные договора (ч. II). В Хартии декларируются экономические и социальные права, к которым следуют добиться государствам и эти же права получают обязательность с помощью процедуры, предусмотренной в третьей части. Согласно этому документу, государство берёт на себя обязательство, обеспечения защиты социальных прав.

Американская декларация прав и обязанностей человека, была подписана в Боготе, (Колумбия) в Апреле 1948 г. и вступила в силу в том же году. Американская декларация прав и обязанностей человека, была первым в мире международным документом по правам человека общего характера, предшествовавшая Всеобщей декларации прав человека менее чем за год.

В главе одной из Деклараций изложены каталог гражданских и политических прав, с которыми должны пользоваться граждане стран, подписавшие протокол, а также дополнительные экономические, социальные и культурные права, связанные с ними. Как его следствие, вторая глава содержит перечень соответствующих обязанностей. Декларация не является юридически обязательным договором Практики и Межамериканского суда по правам человека и Межамериканской комиссией по правам человека, но считается сделать его источником обязательных международных обязательств по ОАГ государств – членов. Положения Декларации, по-прежнему используются в

¹ Шестаков Л. Права человека. Сб. международных документов.

² Мюллерсое Р. Права человека: идеи, нормы, реальность. – Москва. 1991 г. Ст. 82

отношении тех государств, которые не ратифицировали Конвенцию, таких как, Куба и Соединенные Штаты.

Кроме того, при составе ООН были организованы Комиссии, Комиссары и Комитеты по правам человека. К комиссии можно отнести **Комиссия по правам человека**, которая является главным органом ООН по правам человека и может заниматься самыми разными вопросами, касающимися этих прав. В 1947 году, когда Комиссия начала свою работу, ее единственной задачей была разработка Всеобщей декларации прав человека, принятая год спустя, 10 декабря 1948 года. В течение первых двадцати лет своей деятельности (1947—1966) Комиссия занималась главным образом разработкой международно-правовых документов¹.

20 декабря 1993 года Ген. Ассамблея ООН, учредила пост **Верховного комиссара** ООН по правам человека, который является главным должностным лицом, ответственным за координацию всей деятельности в области прав человека в рамках ООН. Главной задачей Верховного комиссара является содействие к максимально полному осуществлению всех прав человека путем реализации в жизнь соответствующих решений, принятых руководящими органами ООН².

Комитет по правам человека был создан в 1977 году в соответствии со статьей 28 Международного пакта о гражданских и политических правах. **Комитет по экономическим, социальным и культурным правам** был учрежден не на основании положений Международного пакта об экономических, социальных и культурных правах, а по решению ЭКОСОС в 1985 году. Основная функция Комитета заключается в том что, следить за соблюдением положений **Пакта об экономических, социальных и культурных правах** государствами — участниками³.

¹ Sub-Commission on the Promotion and Protection of Human Rights United Nations Office at Geneva. <http://www.unhchr.ch/>.

² United Nations High Commissioner for Human Rights. <http://www.unhchr.ch/>

³ Secretary, Committee on Economic, Social and Cultural Rights United Nations Office in Geneva. <http://www.unhchr.ch/>

Глава 2: Права человека в исламском праве (*понятие, характеристика, категория и раскрытие подобных понятий как права женщин и ребёнка и .т.п.*).

§1. Понятие и общая характеристика прав человека в исламском праве.

В современном мире, как мы уже раскрыли, актуальным вопросом остаётся вопрос о правах человека, что представляет собой права человека, какова позиция права и законодательства в отношении прав человека? Мы рассмотрели права человека со светской точки зрения. В этой главе будут рассмотрены нормы регулирующие права человека в исламской доктрине: право на неприкосновенность жизни, равноправие людей перед законом как основной элемент шариата, своеобразные подходы к толкованию прав человека и др. Именно эти признаки станут раскрываться в этой главе. Кроме того, есть такие понятия как *классические и социальные права, права женщин и детей*, которые заняли главенствующее место в нормах шариата.

Ислам наделил каждого человека фундаментальными правами и свободами, такими как право на жизнь, право на имущество и наследство, право на выражение собственного мнения и выбор религии. В наше время эти понятия кажутся вполне естественными, а концепция прав человека практически повсеместно признаётся одним из важнейших достижений цивилизации. Но в начале VII века призыв уважать человека только потому, что он является человеком, звучал как вызов всему «цивилизованному» обществу и существовавшему миропорядку.

Как и в первой главе, дадим определённое понятие *права* с точки зрения Ислама (шариата и фикха). Слово право (حُوقٌ , جَقٌ) если перевести с арабского языка то, оно имеет несколько значений, таких как, *правда, истина, справедливость, долг, обязанность*¹. Например, как истина и правда оно означает существенно отделённая от недействительности (несостоятельность, ложь), а как долг и обязанность оно означает должное для осуществления².

Право (*хак*) – совокупность норм касающийся одному или более лиц и их взаимосвязь с вещами (материальные или абстрактные) или с обстоятельствами

¹ Х.К. Баранов. Арабско – русский словарь. Москва. 1985 г. Ст. 184.

² А.Ш. Жужжоний: «Ислам хукукшунослиги». Тошкент. издательство ТИУ. 2002 г. ст. 42.

(купля – продажа, брак и т.п.), т.е. право принадлежащему конкретному лицу нельзя присвоить другому лицу¹. Кроме того, факихами мусульманского мира было выдвинуто концепция деления права на 4 столпа.

1. "Масаббул-хақ" – место, вещь или обстоятельство касающийся права. Например, имущество, цель и задачи, осуществления или неосуществления конкретных дел или веществ.

2. Владелец права.

3. Лицо, которому надлежит право другого лица.

4. Законность права установление его со стороны самого создателя шариата (Аллаха)².

Кроме того к терминологии права (*хақ*) входят такие понятия как, права Аллаха (*Хаққуллох*) и права рабов (*Хаққул-абд*). "*Хаққуллох*" это то, что Аллах имеет право на что либо или права общества в отношении определённых лиц. Например, к Хаққуллох можно отнести поклонение или повиновение людей к Аллаху и Его наказание или поощрение, а ко второй категории можно отнести личные, частные и т.п.³.

В Исламе концепция прав человека зиждется на убежденности в том, что Всевышний, и единственно Он, является Автором закона и источником всех прав человека. Права человека, дарованные Всевышним, не могут быть сокращены или упразднены правительством, руководителем или правящей группой. Никто не имеет права видоизменять их по своему усмотрению.

Некоторые права человека не только признаются, но и гарантируются Исламом: Жизнь и имущество всех граждан, независимо от их различий, считаются неприкосновенными и запрещают посягательства на них с чьей-либо стороны, в том числе и со стороны власти.

В Исламе права человека не являются самоцелью, но служат средством исполнения жизненных обязанностей. Отличием человека от других созданий является осознание нравственности и созидательный труд на благо общества. Так

¹ А.Ш.жузжоний: «Ислом хуқуқшунослиги». ст. 42-43.

² Фозил ал-Хусайний ал-Майлоний. "Ал-хуқуқу фил-ислам". (Право в Исламе). Двух томное собрание речи ведущих правоведов мусульманского мира на конференции состоявшейся в 1992—93 гг. В столице Иордании (Амман). 1994 г. Амман. Ст. 107.

³ А.Ш.Жузжоний: «Ислом хуқуқшунослиги». Ст. 44.

как Аллах создал человека как Своим халифом (наместником) на земле. Человеку дарована жизнь, чтобы использовать ее на благо и процветание человечества. Ему дарована свободная воля, чтобы действовать по своему разумению и выбору¹.

Права человека в исламе основываются на двух принципах: на принципе равноправия между всеми людьми и на принципе свободы всех людей. Равноправие в исламе также основывается на двух твёрдых правилах: на единстве происхождения всех людей (единство в исламе выражается в том, что Аллах сотворил всех людей из единой души, поистине, все люди братья и нет места для классового преимущества) и человеческом достоинстве (присуще всем людям). Свобода обозначает все человеческие свободы, т.е. религиозную, политическую, свободу мысли и гражданскую свободу².

Если обратиться к Корану как первый источник Ислама, то можно найти много подтверждений этому и предыдущим высказываниям. Например:

«Мы почтили сынов Адама и позволяем им передвигаться по суше и морю. Мы наделили их благами и даровали им явное превосходство над многими другими тварями (которых создали)». (сура *Исроъ*, аят 70)³. Этот аят провозглашает право каждого на человеческое достоинство.

О люди! Воистину, Мы создали вас из мужчины и женщины и сделали вас народами и племенами, чтобы вы узнавали друг друга, и самый почитаемый перед Аллахом среди вас – наиболее богобоязненный. Воистину, Аллах – Знающий, Ведающий. (сура *Хужарот*, аят 13). Мы ниспослали тебе Писание истинно, чтобы ты разбирал тяжбы между людьми так, как тебе показал Аллах. Посему не препирайся за изменников. (сура *Нуса* аят 105). В этих аятах раскрывается то, что Аллах как Законодатель ниспосылает откровения для решения проблем и то, что Он велит судить, так как он сам показал (известил). Это и служит доказательством тому что, все нормы регулирующие права человека установлены четко в Коране или в Хадисах Пророка (с.а.в.).

¹ А.Р.Рахманов А.Р.Рахманов. «Исламское право». Ст. 355.

² Ансар Фаундейшн. "Ислам с первого взгляда". 2009 г. IslamReligion.com. // Бен Адам. «Ислам гарантирует расовое равенство». Working model from the Islamic history. Май 2009 г. www.Quran.nu.

³ Э.Р.Кулиев. Коран: перевод смыслов и комментарии. Москва «Умма» 2009 г. (далее, Кулиев: Коран). И.Ю.Крачковский. Коран: перевод. Москва «Вектор СП» 1991 г. (далее, Крачковский: Коран).

Кроме того, что мы раскрыли, Ислам делит права человека и личности на несколько категорий. Если их перечислить, то насчитывается несколько. Например:

-- личные права, включающие в себя частную жизнь и свободу, неприкосновенность жизни, свободы вероисповедания и мнения и др.;

-- экономические и социальные права – право на имущество, труд, образование, достойную жизнь, социальное благосостояние и др.;

-- политические права – право выбора, правосудия, эмиграцию и убежище и др.;

-- семейные права – право на брак, детство опекунов и др. и другие права.

Кроме этих категории есть такие понятия как права женщин, права ребёнка и др. которые мы раскроем в этой главе отдельно. Кроме того, существуют такие понятия как верховенство закона и равноправие людей перед законом, которые считаются неразрывно связанными с понятием права человека и играют ключевую роль в соблюдении прав.

В конце этого параграфа можно сказать следующее, по мнению мусульманских факихов, чрезвычайно важно то, что при соблюдении прав человека главную роль играет осознание, прежде всего гражданскую и социальную полноценность норм шариата людьми, чтобы они решали назревшие вопросы на рамках норм мусульманского права, которые защищают интересы граждан¹.

§ 2. Личные (права на жизнь и неприкосновенность жизни, право на защиту и безопасность, право на свободу веры и мысли и т.п.) и политические права человека в исламском праве (права на выборах и участия общественной жизни).

1. Право на жизнь и его неприкосновенность и безопасность. Право на жизнь – это, неотъемлемое право каждого человека. Покушения на жизнь человека, является самым тяжёлым преступлением. Каждый человек имеет право

¹ А.Р.Рахманов А.Р.Рахманов. «Исламское право». Ст. 357.

на свободу и на личную неприкосновенность. Таков основной принцип норм Конституции Республики Узбекистан, касающийся к личным правам человека¹. Каждый человек родился свободным, и неприкосновенность его жизни гарантируется законом и государством, эти и многие подобные принципы закреплены в декларациях, конвенциях и других международных актах.

Ислам тоже рассматривает эту тему в более широком аспекте и считает право на жизнь и его неприкосновенность одним из важных основ шариата. Если изучить исламскую доктрину можно сделать несомненный вывод, что почти все нормы шариата направлены на сохранения жизни (его неприкосновенность) и чести (достоинство) человека, а также всего что служит для блага человека².

«Человеческая жизнь священна и неприкосновенна», «После смерти, как и при жизни, неприкосновенным остается свешенный характер тела человека» именно эти нормы стали основой Всеобщей исламской декларации прав человека (ВИДПЧ). Если раскрыть эти нормы на основе Ислама, то можно найти широкую информацию,

«Благословен Тот, в Чьей Руке власть, Кто способен на всякую вещь. Кто сотворил смерть и жизнь, чтобы испытать вас и увидеть, чьи деяния окажутся лучше. Он – Могущественный, Прощающий». (сура Мулк, 1-2 аяты). «Мы почтили сынов Адама и позволяем им передвигаться по суше и морю. Мы наделили их благами и даровали им явное превосходство над многими другими тварями». (сура Исро, 70 аят).

Коран, как первый источник в этих аятах указывает на следующие: Первый аят говорит о том, что Аллах как Создатель создал жизнь и смерть для испытания людей, а второй аят говорит о том, что все люди почтены перед Аллахом и считаются самым почитаемым Его созданием перед всеми существами. Следующий аят утверждает на священность и неприкосновенность жизни человека.

«..кто убьет человека не за убийство или распространение нечестия на земле, тот словно убил всех людей, а кто сохранит жизнь человеку, тот

¹ Ўзбекистон Республикаси Конституцияси. Ташкент. «Ўзбекистан». 2009 г. Ст. 7.

² Мухаммад Хашим Камали. Ilmiah Publishers. Malaysia and the Islamic Foundation. UK © Author, 1999 y. Islaam.com, islam-guide.com.

словно сохранит жизнь всем людям..» (сура *Моида*, 32 аят). В этом аяте жизнь одного человека приравнивается к жизни всего человечества, тем самым он указывает на важность его сохранения, не смотря на количество или другое (нации, религии и др)¹. В хадисах Пророка (с.а.в.) в отношении этого говорится следующее. «Тому, кто убьёт одного человека из общины договора², не суждено и почувствовать запах Рая. Поистине, его запах доходит с расстояния длиной в 40 лет.» (хадис был передан Бухарием и Муслимом из уст Абдуллоха (р.а.)). Этот хадис сообщает нам то, что какой религии бы не был человек, его жизнь всегда остается священной³.

Право на свободу веры, мысли и т.п. и их равноправие перед законом. Человек рождается свободным. Не должно быть никакого ограничения права на свободу. Любой человек и народ имеет неотъемлемое право на свободу во всех ее формах: физическую, культурную, экономическую и политическую, и должны иметь право бороться всеми доступными способами против нарушения или отмены этого права⁴. Этими принципами закреплены нормы ВИДПЧ на основе шариата. В конституции Республики Узбекистана (28, 29 и 31 ст.) и в международных нормативных актах тоже закреплены нормы свода мысли, речи, религии и убеждения как основной принцип демократии. Как и в международном и национальном законодательстве, так и в исламском праве эти принципы закреплены на основе норм шариата. Прежде чем раскрыть их, дадим определение такой понятие как «свобода» с точки зрения Ислама, так как, она является основой раскрываемого нашего вопроса.

В понимании ислама **свобода** является основой жизни человека, точно также как шариат является основой права, но не право основой шариата. Право на свободу есть великое средство достижения благородных и возвышенных целей, согласующихся с достоинством человека и его миссией в качестве представителя человечества (наместника Аллаха) на земле. Ради этого ислам начал освобождать человека от служения кому-либо, помимо Него. Свобода,

¹ Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Тафсири Хилол». Ташкент. 2 – том. «Шарк». 2008 г.

² Зиммий – иноверец, живущий под властью и покровительством мусульманского государства и составивший (заключивший с ними договор

³ Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Васатия хаёт йўли». Ташкент. «Шарк». 2008 г. 275 ст.

⁴ Всеобщая исламская декларация прав человека. Париж. 19 сентябрь 1981 год.

в понимании мусульманских учёных, есть способность человека действовать, если только его действия не причинят вред или ущерб ему самому или другому человеку. Свобода – огромная ценность в исламе, которая возвышает человека в его материальной и духовной жизни, но в, то, же время не является отступлением от норм общественного или этического поведения, стоящий на страже интересов и сплоченности.

Свобода регулируется нормами шариата, конструирующими исламское общество, исправляющими его ошибки, разъясняющими ему как надо следовать по правильному пути, и достичь успеха в общих делах. В любом обществе свобода мысли и мнения никогда не была абсолютной в отношении тех, кто нарушает утвердившиеся основы веры и моральный кодекс, каковы бы ни были убеждения этих людей. Абсолютная свобода есть абсолютная анархия. Шариат гарантирует как мужчине, так и женщине то, что юристы условились называть "*гражданской свободой*"¹.

Свобода религии и вероисповедания, веротерпимость и толерантность. В сегодняшний день, этот фактор стал одним из важных вопросов на пути осуществления защиты прав человека. Так как именно этим и характеризуется демократичность права, государства и закона. В 31 статье Конституции Республики Узбекистана сказано, всем гарантируется свобода совести, человек вправе исповедовать любую религию или не исповедовать никакой, не допускается насильно внушение религиозных убеждений. Таким образом, законодательство закрепило свободу религии и вероисповедания. Точно такие принципы можно встретить в международных правовых документах. В исламской доктрине тоже эта норма закреплена нормами шариата. Явный пример можно привести из аята Корана.

«Нет принуждения в религию. Уже ясно отличился прямой путь от заблуждения». (сура Бакра, 256 аят).

¹ حقوق الإنسان في الإسلام - . عبد الله بن عبد المحسن التركي (Перевод: Владимир (Абдалла) Нирша). 8-й параграф. المكتب التعاوني للدعوة وتوعية الجاليات بالربوة بمدينة الرياض. (Офис по содействию в призыве и просвещении этнических меньшинств в районе Рабва г. Эр-Рияд). 2008 г. Islamhouse.com

«Скажи: «Истина – от вашего Господа. Кто хочет, пусть верует, а кто не хочет, пусть не верует»». (сура *Кахф*, 29 аят)

«Если бы твой Господь пожелал, то уверовали бы все, кто на земле. Разве ты стал бы принуждать людей обратить в верующих, пока они им не станут?»». (сура *Юнус*, 99 аят).

«Напоминай (*наставляй*) же, ведь ты - только напоминатель (*наставник*)! и ты не властен (*не властитель*) над ними». (сура *Фошша*, 21-22 аяты)¹.

Если тщательно изучить эти аяты то, поясняются следующие. Нет принуждения в религию, и никто ни вправе человека принуждать в него. Если обратить внимание на две последние аяты то, делается указ на то, что даже сам Пророк (с.а.в.) ни вправе обратить человека на какую, либо религию и насильно внушать в него убеждения. Второй пример указывает на волю человека при выборе веры, религии и убеждения. Кроме того, как толерантность в Исламе, в отношении других религий можно привести следующие аяты.

«Сегодня вам дозволена благая пища. Еда людей Писания также дозволена вам, а ваша еда дозволена им, а также вам дозволены целомудренные женщины из числа уверовавших и целомудренные женщины из числа тех, кому Писание было даровано до вас, если вы выплатите им вознаграждение (приданое), желая сберечь целомудрие, не распутствуя и не беря их себе в подруги». (сура *Моида*, 5 аят).

«Скажите: «Мы уверовали в Аллаха, а также в то, что было ниспослано нам и что было ниспослано Ибрахиму (*Аврааму*), Исмаилу (*Измаилу*), Исхаку (*Исааку*), Йакубу (*Иакову*) и коленам (*двенадцати сыновьям Йакуба*), что было даровано Мусе (*Моисею*) и Исе (*Иисусу*) и что было даровано пророкам их Господом». (сура *Бакара*, 136 аят).

Это сыграло ключевую роль в обеспечении гарантии свободы религии и вероисповедания, а также толерантности Ислама.

Ещё к толерантности можно привести пример из жизни Пророка (с.а.в.) и с периода времени правления *праведных халифов*.

¹ Кулиев. Коран. // Крачковский. Коран.

После переселения в Медину, Пророк (с.а.в.) стал жить там, соблюдая условия договора, заключённого с местными евреями, в котором были определены основы мирного существования и сотрудничества в интересах общества. Сам он лично поддерживал добрые отношения с представителями других религий. В частности, обменивался с ними подарками.

Известны факты ношения им одеяния, подаренного иноверцами. В своё время даже некоторые люди злоупотребляли его такой добротой и общедоступностью.

Пророк (с.а.в.) принял гостей, приглашенных из Эфиопии в своём мечете и сам обслуживал их. «Они с уважением отнеслись к моим сподвижникам. Мне лично самому хочется оказать им почести», - говорил он. Пророк (с.а.в.) принял в своей мечети также группу христиан из Наджрана и разрешил им совершить там своё богослужение¹.

Искренность по отношению к иноверцам продолжали проявлять и те, которые правили исламским государством после смерти Пророка (с.а.в.). Халиф Умар (р.а.) во время прибытия в мечеть Байт ал-Макдис, что находится в нынешнем Иерусалиме, приняв предложение местных христиан, заключил с ними соглашение. Кроме этого, халифу Умару (р.а.) было сообщено о возможности совершения вечерней молитвы в тамошней главной церкви. Однако Умар не пошел на это, сказав, ***«Если я там совершу молитву, то и другие мусульмане могут доставлять вам (христианам) беспокойство, изъявив желание совершать молитву там, где я его совершал».***

Ярким доказательством широты отношений Ислама является то, что в таких странах, как Египет, Сирия, Иордания, где уже более 14 веков господствует мусульманская религия, часть местного населения, не пожелавшая принять Ислам, до сих пор придерживается своего верования. Еще более усиливается доказательство о том, что в Индии и Ливане, где продолжительное время царили мусульмане, небольшое количество населения составляют мусульмани².

¹ Алмхонтўра Соғуний. «Тарихи Муҳаммадия». История жизни Пророка (с.а.в.) Ташкент. 1997 г.

² Бен Адам. «Ислам гарантирует расовое равенство». Working model from the Islamic history. Май 2009 г. www.Quran.nu.

Свобода мысли толерантность к разнообразию мнений. Каждый человек имеет право свободу мысли и выражения его. Ислам регулирует эту норму Кораном и Сунной следующим образом.

«...Если бы Аллах пожелал, то сделал бы вас одной общиной, однако Он разделил вас, чтобы испытать вас тем, что Он даровал вам. Состязайтесь же в добрых делах. Всем вам предстоит вернуться к Аллаху, и Он поведаст вам о том, в чем вы расходились во мнениях». (сура *Моид*, 48 аят). Этот аят подтверждает то, что не все люди одинаковы и что все имеют право свободы мысли или мнения. Если привести в качестве примера аят из Корана (сура *Юнус*, 99 аят) приведенный ранее относительно вероисповедания то, можно прийти такому мнению, что разногласии мнений (религиозных и иных) это естественная обстановка установленный Аллахом. В качестве примера, можно привести пример из жизни Пророка (с.а.в.). К Пророку (с.а.в.) приходит одна женщина по имени Асма от лица нескольких женщин и выражает свое мнение, Пророк (с.а.в.) выслушав её мнения, высказывает свое мнение. При правлении халифа Умара (р.а.) осуществляется наказание одного иудея. Халиф выслушивает мнения его родственников по поводу дела и дает приказ о рассмотрении дела. Даже при составлении *Худайбийского соглашения* сподвижники Пророка (с.а.в.) (Саъд ибн Убайд, Саъд ибн Муаз и Усайд ибн Худайр) выражали свои недовольства, которых Пророк был вынужден принять во внимание¹.

Кроме того Ислам не только позволяет свободному выражению мысли в рамках закона, но повелевает это в нужных обстоятельствах. Примером этого может стать всем известный хадис переданный Муслимом.

«Если кто-то из вас увидит непотребное (запрещённое в шариате) то, пусть остановит (препятствует совершению) рукой если он не в силах то, словами, а если и этому не в силах то душой призирает это, это и слабость веры».

Если обратить внимание на этот хадис, то можно сделать следующее заключение. Если человек видит то что вредит обществу то, он ни вправе не

¹ Мухаммад Хузайрий. «Нурул якин» Ташкент. «Чўлпон – Кмалак». Электронная библиотека zyouz.com/

обращать на это внимание, он должен выражать свои мнения и препятствовать осуществлению по поводу этого.

2. Политические права человека в Исламе (права на выборах и участия общественной жизни). Граждане Республики Узбекистана в праве, напрямую или через своих представителей участвовать в управлении дел государства и общества. Такое участие осуществляется путём самоуправления, проведения референдума и выборов, а также участия в образовании государственных и правительственных учреждений. Граждане вправе организовать свои общественные организации в рамках закона представляющих их интерес. Таков основной принцип законодательства Узбекистана в рамках политических прав.

Политические права это совокупность прав на участие в правлении государства и внесения свой вклад в дела государства. Одним из политических прав человека – право его на активное участие в свободных выборах, являющееся важнейшим средством оказания влияния на политику государства и на исполнительную власть. Должностные лица будут стремиться, лучше строить свои отношения с народом и удовлетворять его требования только в том случае, если они будут подниматься по служебной лестнице в результате таких свободных выборов.

Исламом был налажен именно такой способ работы, в соответствии с которым даже глава государства избирается путем свободных выборов. Этот выбор, по исламскому определению называется *бай`атом*. Словарное значение *бай`ата* - «торговая сделка», «договор». По терминологии ученых это означает договор между правителем и подвластным. В соответствии с данным правилом гражданин, решивший избрать в правители определенную кандидатуру, подавая ему руку, обещает, присягает подчиняться ему, а правитель обязуется добросовестно выполнять свои обязанности. Из-за того что эта процедура напоминает торговую сделку, она названа *бай`атом*.

Первое такое обращение - договор, Пророк (с.а.в.) принял у некоторых людей, которые до его переселения в Медину. Пришедшие оттуда и приняли мусульманство. Стало быть, Мухаммада (с.а.в.) пророком избрал Сам Аллах и потому он является главой, но зачем ему понадобится еще *бай`ат*?

Прежде всего, это нужно было именно для того, чтобы известить, что самоотверженность на пути Ислама – дело добровольное. Кто пожелает, тот заключает, а кто не пожелает – не заключает этот договор. В последующее время, когда требовалось самоотверженность ради Ислама, Пророк (с.а.в.) повторно принимал *бай-ат*, причем от всех желающих, даже женщин. Это означало, что в избрании главы государства участвовало все совершеннолетнее население. Пророку (с.а.в.) присягали как главе государства. Мудрость *бай-ата*, от принятия пророка Посланником Аллаха (с.а.в.), заключалась во вдохновении людей, активизации их участия в делах Ислама, а самое главное – в обучении, в подготовке масс мусульман к будущему.

Ни в Коране, ни в Сунне (хадисах) нет прямого указания на процедуру избрания руководителя, или представителя власти. Поэтому мусульманские общины, следуя аяту о совете, проводили заседания. На основе этого совета избирали главу своего государства.

Поэтому может быть после смерти Пророка (с.а.в.) назначения глав государств вызывало затрудненность. Поэтому сподвижники использовали *бай-ат* в качестве основного избирания. Таким образом, мусульманская международная общественность разработала свои положения как внедрения Исламом человеческих прав политического толка.

- Каждый человек имеет право принимать участие в управлении своей страной непосредственно или через свободно избранных представителей.
- Каждый человек имеет право равного доступа к государственной службе в своей стране.
- Воля народа должна быть основой власти правительства; эта воля должна находить себе выражение в периодических и не фальсифицированных (не поддельных или подлинных) выборах, которые должны проводиться при всеобщем и равном избирательном праве, путем тайного голосования или же посредством других равнозначных форм, обеспечивающих свободу голосования¹.

¹ Шихаб Абдул Карим Али. Права человека в международном и мусульманском праве. Казань, 2000 г. islam-guide.com.

В конце этого параграфа хочу дать определение с точки зрения Ислама таким понятиям как верховенство закона, равноправие и справедливость, как основной фактор соблюдения правил прав человека.

Некоторые из основных идей, ассоциируемых с правами человека и демократией, вполне соответствуют философии Ислама. Верховенство закона, справедливость и равноправие, краеугольные принципы демократического правления, также являются крайне важными для исламского права. Исламское право также является последовательным защитником справедливого судебного процесса для осуществления защиты прав человека. Эта идея исходит из самого Корана, источника абсолютной мудрости для каждого мусульманина, поскольку Коран придает крайне важное значение установлению правосудия между людьми.

«Воистину, Аллах повелевает блюсти справедливость, делать добро и одаривать родственников». (сура Нахл, 90 аят)

«О те, которые уверовали! Свидетельствуя перед Аллахом, отстаивайте справедливость, если даже свидетельство будет против вас самих, или против родителей, или против близких родственников. Будет ли он богатым или бедным, Аллах ближе к ним обоим. Не потакайте желаниям, чтобы не отступить от справедливости. Если же вы скривите или уклонитесь, то ведь Аллах ведаёт о том, что вы совершаете». (сура Нисо, 135 аят).

«Мы ниспослали тебе Писание истинно, чтобы ты разбирал тяжбы между людьми так, как тебе показал Аллах. Посему не препирайся за изменников». (сура Нисо, 105 аят).

В хадисе, переданным имамом Муслимом, Насаи и Ахмадом ибн Ханбалом, Пророк (с.а.в.) говорит что, люди, которые справедливо относились к другим, будут дарованы благами Аллаха в Судный день. Кроме этого из истории ислама можно привести множество примеров. В хадисе переданной Имамом Бухари и Муслимом из уст Аиши (р.а.) говорится, что решалась судьба женщины о назначении её на смертную казнь на основе Шариата. Некоторые сподвижники попросили Пророка (с.а.в.) найти другое решение задачи. Тогда Пророк (с.а.в.) в ярости ответил: “Племён, которые жили раньше вас погубило именно это (то что, они заступались за старших переходя пределы закона), если пришлось

наказывать Фатиму бинт Мухаммад то, наказание осуществилась бы, несомненно”¹.

Аяты Корана *Хадисы* Пророка (с.а.в.) утверждают на несомненность соблюдения норм справедливости закона.

Эти понятия (верховенство закона, справедливость и равноправие человека перед законом), которые Ислам впервые внедрил на жизнь примерно 15 столетий назад, нынешнее поколение людей смогло сформулировать в следующих выражениях лишь 50 лет назад.

- Все люди равны перед законом и имеют право, без всякого различия, на равную защиту закона. Все люди имеют право на равную защиту, от любой дискриминации, нарушающей чести и достоинства человека.

- Никто не может быть подвергнут задержанию или изгнанию.

- Каждый человек для определения своих прав и обязанностей и для установления обоснованности предъявленного ему уголовного обвинения имеет право на основе полного равенства на соблюдение всех требований справедливости и защиты.

- Каждый человек, обвиняемый в совершении преступления, имеет право считаться невиновным до тех пор, пока его виновность не будет установлена в законном порядке.

Законы, призванные быть главенствующими, прежде всего, должны быть справедливыми. Увы, к этой части вопроса не уделяется внимания, несмотря на постоянное подчеркивание требования о главенстве закона. В свою очередь, это открывает путь постоянному и повсеместному исследованию вопросов о правах человека опирающихся на верховенство закона.

¹ Алмхонтўра Соғуний. «Тарихи Муҳаммадия».

§ 3. Экономические (право на имущество, предпринимательства, наследство и др.) и социальные (право на труд, социальное обеспечение, финансовое поддержка и др.) права человека в исламском праве.

Экономические права. Каждый человек имеет право на имущество, и оно считается неприкосновенной. Каждый человек в праве заниматься предпринимательством для накопления денежных средств. Каждый человек имеет право на работу для благосостояния самого себя. Так регулируется основной принцип экономических в законодательстве Узбекистана¹.

Регулируя эти отношения, Ислам разработал целую концепцию доктрин по соблюдении экономических прав, создавая такие отрасли как купля – продажа (*байъун*), сотрудничество (*ширкат*), дарение земель (вакф), земледелие (*зироаъ*), дарение имуществ в аренду и др..

По мнению мусульманских факихов накопление финансовых средств осуществляется 5 основными путями.

1. Приобретение финансовых средств и имущества путём личного труда.

В хадисах Пророка (с.а.в.) этот метод поощрялся как одно благополучных методов накопления средств. Это призывало к честному труду.

2. Приобретение финансовых средств и имущества путём торговли (купля – продажа). В торговлю можно включить многое, купля – продажа, обмен товара, оказание услуги и другие способы. По поводу этого шариат разработал целую концепцию совокупности норм, регулирующие отношения торговли. Все они были направлены на сохранение имущества и средств людей.

В суре Бакара (275 аят) Аллах указывает на дозволенность торговли но при этом запрещает лихоимство (*риба’ун*) как одним из основных признаков ущемления прав. В хадисе Ибн Можы, Ахмад, ал-Хоким и др. переданным из уст Укба ибн Омира говорится что, мусульмане братья друг – другу обман их друг – друга запрещается (*хараам*) В другом хадисе переданным Термизий из уст Абу Саъда Пророк (с.а.в.) восхваляет честных торговцев (обещая им почетное место в судный день).

¹ Ўзбекистон Республикаси Конституцияси. Ст. 9.

Для соблюдения прав человека и личности, в торговле учёные разработали ряд требований для осуществления торговли.

-- Честность в отношении купли – продажи. Покупатель в праве требовать качество товара и приемлемую цену товара при этом обязывая продавца честность при продаже, в ином случае он имеет право его вернуть возратить деньги. Это норма отражена в хадисе переданным четырьмя мухаддисами¹ из уст Абу Харайры (р.а.). В нем сказано когда продавец продает животного, при этом указывает что она дает много молока, но покупатель обнаруживает иное, то он в праве его вернуть (с средством на молоко которую он взял).

-- Хорошее отношение в купле – продаже. Покупатель в праве потребовать хорошее отношение со стороны продавца в отношении ему. Точно такое. покупатель обязан быть в хорошем отношении продавцу (взаимоуважение). В хадисе Бухарий Термизий переданным из уст Жобира ибн Абдуллоха (р.а.), указывается на следующие нормы. Продавец и покупатель, при продаже и покупке товара, должны быть щедрыми и добрыми в отношении друг – другу.

-- Соблюдение всех правил торговли, это и основное. Эта норма отражена в самом длинном аяте Корана (*сура Баккара, 282 аят*) и в хадасах Пророка (с.а.в.). Во многих хадисах указывается на то, что пока не соблюдаются все правила торговли и пока продавец и покупатель не разойдутся то нельзя считать торговлю действительным².

3. Приобретение финансовых средств и имущества путём промышленности и ремесла. Промышленность это одно самых одобряемых путей зарабатывания денег, так как результат этой деятельности приводит к развитию разнообразных сфер в обществе. Тоже самое и с ремеслом.

В книге Мухаммада аш-Шароний «Социальная гарантия в Исламе» пишется что ремесло и производство товаров, дело одобренное со стороны шариата и считается путём совершенствования социальной среды.

¹ Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Кифоя». Толкование «Мухтасар ул-Викоя». 3 – том. Т.: «Шарк» 2008 г. Ст. 57 – 70.

² Тот же источник. Ст. 57 – 70.

В хадисе переданный из уст Микдома (р.а.) говорится что средство найденные путем труда собственных рук выгоднее всех других средств. «Нет, лучшей еды для мусульманина кроме как, он сам добывал их своими руками»

4. Приобретение финансовых средств и имуществ путём товарищества (ширкат) – сотрудничество нескольких лиц для прибыли и производства. Важным фактором при соблюдении прав человека в этом является честность и соблюдения всех правил товарищества. В Коране и в хадисах есть прямые указания на это.

«Он (Давуд) сказал: «Он поступил по отношению к тебе несправедливо, когда попросил присоединить твою овцу к своим. Воистину, многие партнеры поступают несправедливо по отношению друг к другу, кроме тех, которые уверовали и совершают праведные деяния. Но таких мало»». (сура Сад, 24 аят).

Хадиси кудсий переданный Абу Довудом из уст Абу Хурайры говорится. **«Аллах говорит – Я являюсь третьим если два товарища и один из них не предаёт (изменяет) второго (господина), ибо если он изменяет я выхожу из них.**

5. Приобретение финансовых средств и имуществ путём присвоения земель. Правовое положение лиц при присвоении земель. Прежде всего какие земли можно присваивать? В книге “Мухтасар ул-Викоя” дано определение таких земель: прерванная от воды или подобно тому, нету владельца, далёк от благоустройства и не слышно голоса человека из благоустроенного места. Человек в праве присваивать и оживлять эту землю с разрешением *имама* (главы местности). Если взятое место не благоустраивается в течении трёх лет то управляющий местностью вправе взять обратно и отдать другому. Ещё человек в праве присваивать землю в следующем образом. Если кто зарыл колодец в необитаемой земле и в результате можно будет вывести оттуда воду разными способами, то он в праве присвоить примерно 40 аршин (зирוף) земель от всех концов колодца¹.

¹ Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Кифоя». 3 – том. Ст. 292.

Кроме того существуют множество способов присвоения земель, например, с помощью прорытия канала. Из источников *шариата*, можно найти множество доказательств этому.

В хадисе Бухарий, Абу Давуд и Термизий переданным переданный из уст Оишы (р.а.) сказано. **«Тот кто, благоустроит не заселенную людьми, тот имеет на него право».** Урва, сподвижник Пророка (с.а.в.) сказал. **«При правлении халифа Умара соблюдалась этой правиле».** В предании Муслима из уст Саъад ибн Мусайяба в книге «Китабул Хараж» сказано. **«Умар (р.а.) говорил: - Кто оживит мёртвую землю, то она его, нету права после трёх лет у кого кто окружит землю камнём (но не благоустроит)»¹.**

В результате можно сказать следующее, приобретение имущества и финансовых можно приобрести в результате наследства, дарения и долга.

Кроме того, для сохранения неприкосновенности имущества у человека в уголовную доктрину была введена один из семи видов наказания в исламе. незаконное присвоение, воровство, вымогательство и др. в строгой мере запрещается уголовным законодательством Ислама, особенно за воровство или незаконное присвоение наказывается телесным наказанием.

Социальные права (право на труд, социальное обеспечение и обеспечение благоустройства жизни, образование, медицинское обслуживание, опеку и попечительство и др.) человека в Исламе. Под социальным правом понимаются в первую очередь, благоприятное социальное обеспечение. В социальное обеспечение входят: выделение средств к малоимущим, обеспечение финансовыми пособиями престарелых потерявших трудовую способность (пенсии), оказание хорошего медицинского обслуживания, обеспечение бесплатного образования и др., которое возлагается на государство или на общество.

Как Ислам регулирует эти отношения? Ислам определяет эту норму оказанием помощи другим, к примеру, можно привести примеров из Корана и хадисов.

«Поклоняйтесь Аллаху и не приобщайте к Нему сотоварищей. Делайте добро родителям, родственникам, сиротам, беднякам, соседям из числа

¹ Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Кифоя». Ст. 294 – 295.

ваших родственников и соседям, которые не являются вашими родственниками, находящимся рядом спутникам, странникам и невольникам, которыми овладели ваши десницы. Воистину, Аллах не любит гордецов и бахвалов», (сура Нисо, 36 аят).

В хадисе переданный Имамом Ахмадом и Хакимом сказано что, там где оказываются бедные и голодные (без присмотра), именно оттуда отрекается Аллах его Пророк (с.а.в.), т.е. милость Аллаха. Это и указывает на обязательность общества на обеспечение всеми нуждами бедных, сирот и беспомощных людей.

Кроме того, Ислам обязывает людей и общество таким видом налога как **Закят**, в пользу малоимущих, сирот, странников, людей получающих образование, бедных которые потеряли своих кормильцев и др. Слово закят и обязанность его осуществления как милостыня (подавание) встречаются множество раз в Коране, это и указывает важность рассматриваемого вопроса со стороны Ислама.

«Совершайте намаз, выплачивайте закят и повинуйтесь Посланнику, – быть может, вы будете помилованы». (сура Нур, 56 аят).

При этом Аллах приказывая Пророку (с.а.в.) как главе мусульманского общества говорит следующее.

«Бери из их имущества пожертвования, чтобы ими очистить и возвысить их. Молись за них, ибо твои молитвы – успокоение для них. Воистину, Аллах – Слышащий, Знающий». (сура Тавба, 103 аят).

Из этого ясно что государство возлагается обязанность обеспечения малоимущих, бедных и сирот как основной принцип гуманизма. Кроме того, в предании из уст Ибн Аббоса (р.а.) рассказывается что при послания Муъоза ибн Жабала в Йемен, одним из велений Пророка (с.а.в.) была взимания закята у богатых и передача его бедным и сиротам¹.

Существует множество и других социальных прав, которые предоставляет Ислам, в особенности для бедных и нуждающихся. Например, все люди должны иметь доступ к «естественным благам пищи, одежды, крова, образования и

¹ Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Кифоя». 2 – том. Ст. 6 – 8.

медицины, вне зависимости от их пола, цвета кожи или религии». В то же время, «каждый работник имеет право на справедливое вознаграждение за свой труд. Не должно существовать дискриминации, основанной на расе, поле, цвете кожи или религиозных убеждениях человека». Тем, кто не может заботиться о себе из-за временного или постоянного недомогания или инвалидности, общество обязано предоставить социальное обеспечение¹.

В Исламе ещё человек не только имеет право на получение образования но и обязуется. Всем известном хадисе Имама Ахмада и Ибн Можы из уст Анаса ибн Молика сказана. **«Стремление к получению знаний – обязанность каждого мусульманина (мужчины и женщины)»**. Это включает знание Корана и хадисов, а также других видов знания. В другом хадисе переданным Муслимом, Абу Довудом и Термизий из уст Абу Хурайры говорится что человек, приступивший к получению знания поощряется благами Аллаха.

В Коране тоже есть множество указаний на это.

«Скажи: «Неужели равны те, которые знают, и те, которые не знают?» Воистину, поминают назидание только обладающие разумом». (сура Зумар, 9 аят). **«Аллах возвышает по степеням тех из вас, кто уверовал, и тех, кому даровано знание. Аллах ведаёт о том, что вы совершаете». (сура Мужодала, 11 аят)** Аят указывает на то что положение знающего и обладающего разумом выше чем других.

Поэтому обязанность мусульман на получения знания стало основным поводом для развития исламской цивилизации и появления таких терминов как исламский ренессанс вплоть до нового времени. Этому послужило уделение особого внимания со стороны государства и мусульманского общества к обучению. Примером можно привести из истории жизни Пророка (с.а.в.). При распределении добычи Пророк (с.а.в.) заключал договора с пленными на освобождение, с условием что они будут обучать письму и чтению детей мусульман. Всем ясно как Пророк (с.а.в.) уделял особое внимание на получение знания и обеспечения для получения знаний. Основываясь на эти принципы его посредники (халифы) продолжали его деятельность. Например, халиф Умар (р.а.)

¹ «Универсальная исламская декларация прав человека», исламский совет Европы, сентябрь 1981 г.

учреждал заработную плату преподавателям и создавал первые учебные заведения при мечетях¹.

Кроме того Мусульманскими факихами были разработаны нормы регулирующие обеспечение получения образования.

-- Каждый имеет право на образование в соответствии со своими врожденными способностями и возможностями.

-- Каждый имеет право на свободный выбор профессии и карьеры и возможность наиболее полного развития своих врожденных способностей.

Ещё одним из важных социальных прав человека является, получение медицинской помощи. В первую очередь нужно заявить, что жизнь человека и его здоровье священны и неприкосновенны. Сохранение жизни и здоровья является долгом каждого мусульманина. В Коране и Сунне это отражение можно найти в следующем образе.

«...а кто сохранит жизнь человеку, тот словно сохранит жизнь всем людям..» (сура Моуда, 32 аят).

Кроме того в хадисе переданным Муслимом из уст Абу Хурайры говорится что пока человек полюбит другого человека (мусульманин) то он не станет мусульманином. Навещать больного. Права больного в том, чтобы здоровые люди навещали его. Каждый мусульманин, узнавший, что заболел его собрат, должен навестить больного. Пророк (с.а.в.) поступал именно так и то же велел своим последователям. Зная о болезни человека, не навестить его – значит нарушить одно из его прав.

Соблюдая всем мерам и нормам ислама ВИДПЧ разработала ряда концепции по правам человека касающийся медицинскому обслуживанию. 18 глава декларации гласит что каждый человек имеет право социальную защиту, в том числе и на медицинское обслуживание за счет ресурсов общества. Эта обязанность общества относится, в первую очередь, к лицам, неспособным на самостоятельное решение этих вопросов в силу временной или постоянной недееспособности.

¹ А.Ирисов. «Чахориёрлар». Книга об известных четырёх халифах. Ташкент. “Фан”. 1993 г. Электронная библиотека www.ziyouz.com/

Кроме того, при оказывании медицинской помощи не допускается дискриминации, пыток и иных видов вовлечения выгод медиками.

В конце параграфа хочу сказать что Ислам, соблюдая и защищая все эти права человека, обязывает каждого лица быть во внимательном отношении друг – другу особенно, государство или общество должно учитывать обстоятельство среди мусульман и должно все возможные для процветания общества.

§ 4. Права женщин и ребёнка в Исламе.

На сегодняшний день такие понятия как женщина, ребёнок, материнство и детство и их защита прав, стало рассматриваться в мировом масштабе. Во всех законодательствах многих стран именно это определяет их демократичность. В законодательстве Узбекистана женщины имеют полноправные права с мужчинами, дети имеют на обеспечение благополучного опекунства и воспитания со стороны родителей или государства, материнство и детство охраняется государством. Как эти нормы рассмотрены в Исламе? Давайте рассмотрим их по отдельности.

Права женщин и их равноправие в обществе. Несколько отодвигая вопрос о правах женщин, сначала необходимо определить, что подразумевается под равноправием, как женщины, так и мужчины, относительные ли это понятия или это нечто абсолютное. В первую очередь при толковании их прав следует исходить из природы женщин. Всем известно, что женщина это хрупкое создание, при поручении обязательств наложенных на женщин делаются много привилегии по сравнению с мужчинами. Обязательства, наложенные на мужчин (труд, работа, кормление семьи и его материальное обеспечение) не имеют отношение к женщинам, у женщины свои обязанности. Но не нужно понять это как ущемление прав, так как, если мужчина обязан делать тяжкие работы то, освобождение женщины от этих обязанностей, не значит ущемление. По мнению мусульманских учённых это концепция характеризуется следующим образом.

Если бы было обязательным обеспечения такого равноправия без исключения по всем, то незачем было Аллаху создавать род человеческий, разделив его на два пола. Поскольку реальность такова, и женщина, и мужчина отличаются друг от друга по биологическим и другим особенностям, это должно быть учтено и в жизнедеятельности людей. Так, в вопросах, присущих женщинам, следует предоставлять больше прав им самим, потому что эти вопросы совпадают с их природой. Соответственно, в вопросах, отвечающих интересам мужчин, больше должно быть прав у них. Иначе какая польза от предоставления женщинам таких же прав, как у мужчин? Все равно ведь женщины не будут их использовать. А в общих вопросах действительно следует давать равные права тем и другим. Роль женщины в исламе велика. Женщина – это и мать, и сестра, и дочь, и жена. Отношение ко всем этим группам женщин со стороны мужчин строго контролируется Всевышним. Притеснение и ущемление прав кого-либо из них является строго наказуемым¹.

Эта особая сфера человеческих взаимоотношений, включающая четкие предписания обязанностей и прав мужа и жены, где муж – это глава семейства, а жена хозяйка дома. Однако, не следует делать выводы, что роль женщины ограничивается ее домом, семьей и домашним хозяйством. При желании женщина, мусульманка с согласия мужа или родственника, который отвечает перед Аллахом за сохранность ее чести и морали, может заниматься собственным бизнесом или участвовать в общественной и политической жизни общества, работать во благо мусульманской уммы в приемлемых для нее сферах, таких как медицина, образование, моделирование и пошив одежды, кулинария. *Как известно, супруга Пророка Мухаммада (с.а.в.), – Хадиджа успешно вела торговое дело.*

«Воистину, для мусульман и мусульманок, верующих мужчин и верующих женщин, покорных мужчин и покорных женщин, правдивых мужчин и правдивых женщин, терпеливых мужчин и терпеливых женщин, смиренных мужчин и смиренных женщин, подающих милостыню мужчинам и

¹ Abu al-'A'la Mawdudi. **Human Rights in Islam.**

http://www.witnesspioneer.org/vil/Books/M_hri/index.htm#The_Islamic_Approach

подающих милостыню женщин, постящихся мужчин и постящихся женщин, хранящих целомудрие мужчин и хранящих целомудрие женщин и часто поминающих Аллаха мужчин и женщин, Аллах уготовил прощение и великую награду». (сура Ахзоб, 35 аят).

В этом аят указывает, на равноправие женщины и мужчины, приводя их вместе на получении дара Аллаха осуществления Его обязательств. Поскольку мужчины и женщины имеют одинаковую сущность, они равны в их человечности. Именно ислам превысил роль женщины как матери выше чем роль отца, доказательством этого может стать хадис. В этом хадисе человек спрашивает Пророка (с.а.в.) кто достоин самого высокого и почётного уважения, тогда Пророк ответил **«Твоя мать»**, этот вопрос он повторил трижды и Пророк повторял одно и то же, в четвёртый раз Пророк ответил **«Твой отец»** (*Сахих аль-Бухари, ч. 5, стр. 2227, № 5626*).

В другом хадисе высказано следующее. **«Обходитесь с женщинами достойно, ведь женщина была создана из кривого ребра, а наибольшей кривизной отличается его верхняя часть. Если ты попытаешься выпрямить его, то сломаешь, а если оставишь, так оно и останется кривым, поэтому обходитесь с женщинами достойно».** (*Сахих аль-Бухари, ч. 3, стр. 1212, № 3153*). Если обратить внимание на хадис, в нем говорится, что женщины достойны не только уважения, а еще особого внимания при отношении с ними. Ведь мы же сказали, что при определении мер прав женщин Ислам учитывал природу.

Кроме того, женщины имеют права и иных обстоятельствах (в нужде когда она вдова и потеряла кормильца). Ислам обязал гарантировать эти права женщин и побудил мусульман усердно опережать друг друга, оказывая ей помощь и поддерживая её. Эти усердия изречены в другом хадисе Пророка (с.а.в.)

«Тот, кто прилагает все старания к тому, чтобы содержать вдову и бедняка, подобен тому, кто ведёт борьбу на пути Аллаха и кто проводит ночь в поклонении и день в посту» (*Сахих аль-Бухари, ч. 5, стр. 2047, № 5038*).

Сподвижники (р.а.) соблюдая эти нормы заботились о том, как живут соседи, особенно нуждающиеся среди них и в первую очередь – женщины. Талха (р.а.) сказал: *«Однажды ночью Умар ибн аль-Хаттаб (р.а.) вышел, а я пошёл за ним. Он заходил в один дом, затем в другой. Утром я зашёл в этот дом и нашёл там слепую, разбитую параличом женщину. Я спросил её: «Что делал мужчина, который заходил к вам ночью?» Она ответила: «Этот мужчина всегда заботится обо мне, оказывает мне все необходимые услуги, убирает мой дом, оберегает меня от вреда».*». это говорит о том, что как глава мусульманского общества Халиф Умар (р.а.) обязал себя этим (заботиться о нуждающихся женщин).

Ещё равноправие женщин можно найти хадисе, в котором обязывает мусульман получение знания, это касается и мужчины и женщины одинакова. В получение знания включается, знание Корана и хадисов, а также других видов знания. Мужчины, и женщины имеют равные способности для того, чтобы узнавать и понимать. Их обязанностью является способствовать внедрению хорошего и осуждать плохое поведение во всех сферах жизни. Мусульманские женщины должны приобретать соответствующее образование, чтобы исполнить эту обязанность в соответствии с их собственными естественными талантами и интересами¹.

В сегодняшний день, мусульманка общественно активна. Женщины в исламском мире осваивают новые компьютерные технологии, занимаются политической, преподавательской, журналистской деятельностью, врачуют, обучают и т.д. Без дальнейшего перечисления ясно, что учеба и работа, вопреки бытующему мнению, для мусульманок доступны и разрешены. Другое дело, что эти вопросы решаются индивидуально в каждой конкретной семье. Ведь, в конечном итоге, чем бы ни занималась женщина вне дома, ей не под силу (в отличие от мужчин) “с головой уйти” в работу, до конца отвлечься от мыслей о семье и своих близких. Тем более что Шариат не ограничивается только декларированием уважительного отношения к женщине. Действительное соблюдение мусульманских законов гарантирует женщине защищенность

¹ Мари Али и Анджум Али. Всевозможные гражданские, политические и экономические права женщины в Исламе. Из сборников статьи **Ислам и современность**. 14 Jul 2008. IslamReligion.com.

(социальную, материальную, физическую и даже психологическую). Обязательным условием является предоставление возможности образования, как в духовной, так и в материальной сфере¹.

Правовое положение женщин регулируется ещё и в семейном праве особенно при вступлении в брак. Именно Ислам считал недействительным брак составленный в разрез согласия женщин. Ислам обязал мужчину и опекуна девушки получить её согласие при вступлении в брак. Примером этому можно привести следующие хадисы. Пророк (с.а.в.) сказал: **«Не следует выдавать замуж женщину, не посоветовавшись с ней, а девственницу без её согласия».**

Его спросили:

«О Посланник Аллаха! А как же мы узнаем о её согласии?». Пророк *ответил:* **«По её молчанию»».** (Сахих аль-Бухари, ч.5, стр. 1974, № 4843).

В следующем хадисе изложена ситуация из жизни Пророка (с.а.в.).

Аиша (с.а.в.) сказала: **«К Посланнику Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, пришла одна женщина и сказала: «О Посланник Аллаха! Мой отец заставил меня выйти замуж за сына своего брата». Посланник Аллаха предоставил ей выбор (согласиться с этим браком или отказаться от него).**

И она сказала:

«Я согласна с этим браком, но я хотела, чтобы женщины знали, что отец не имеет права решать за дочь: за кого ей выйти замуж»». (Муснад аль-Имам Ахмед, ч. 6, стр. 136, № 25087).

Поэтому в шариат были внесены такие фразы как **تَرَوَّجْتُ**, **رَوَّجْتُ**, **قَبُولٌ**, **إِجَابٌ** , выражающие волю сторон.

При составлении брака ислам наделил женщине получить подарок (*махр*). *Махр* – неотъемлемое право жены. Шариат обязал мужа дать *махр* жене, считая его обязательным условием в заключении брачного договора. Никто из близких родственников жены не имеет право взять что-либо из *махра* без её согласия.

Махр свидетельствует о праве женщины на собственность. Мужчина не может не выплачивать *махр*, даже если жена согласна на это. После женитьбы жена имеет полное право распоряжаться *махром* как желает.

¹ Роль женщины в исламском обществе. Из сборников статьи **Ислам и современность**. islam-guide.com/ 27 Apr 2009.

О должности махра Аллах велит в Коране.

«Даруйте женам их махр. А если женщины по собственной воле откажутся от чего-либо (из махра), то пользуйтесь этим во благо и в удовольствие». (сура *Нисо*, 4 аят)¹. Этот аят один из четырёх аятов обязывающих мужчину дать *махр*. Поэтому все мусульманские учёные единогласно согласились на обязательность *махра*².

Ещё говоря о *махре* Пророк (с.а.в.) сказал жениху который намерился жениться. **«Найди хоть стальное кольцо (для махра)»**³. Это ещё одно указание на важность *махра*.

Кроме того Ислам велит мужчине относиться к женщине с уважением (в семье) если она маленькая девочка, при этом не отделяя её от сыновей. К примеру можно следующую ситуацию из жизни Пророка (с.а.в.).

Анас (р.а.) передал, что однажды один мужчина сидел у Пророка (с.а.в.). К мужчине подошел его сын, он поцеловал его и посадил к себе на колени, затем пришла его дочь – он посадил её перед собой. Тогда Пророк (с.а.в.) сказал: **«Тебе следовало бы относиться к ним одинаково».** (*Передали аль-Баззар и аль-Хайсами*).

Как матери Ислам наделил правами женщину следующим образом. Ислам призывает проявлять доброту и милосердие к матери, указывая на её достоинство. За призывом поклоняться только Аллаху сразу следует призыв любить и почитать родителей. Аллах Всевышний сказал:

«Твой Господь предписал вам не поклоняться никому, кроме Него, и делать добро родителям. Если один из родителей или оба достигнут старости, то не говори им уф (слова недовольства) – не кричи на них и обращай к ним почтительно. Преклоняй пред ними крыло смирения по милосердию своему и говори: «Господи! Помилуй их, ведь они растили меня ребенком»» (сура *Иср*, 23 – 24 аяты). В этом аяте Аллах велит наряду с поклонением Ему, оказывать милосердие родителям. А подтверждением этого можно привести выше приведённый хадис, в котором Пророк (с.а.в.) велит оказывать почёт и

¹ М-Н О. Османов «Коран» перевод с арабского и комментарии. Москва. 1995 г.

² Шайх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. Кифоя. 2 – том. 361 – 362 ст.

³ Пять мухаддисов из уст Сахла ибн Саада.

уважение матери в три раза больше чем отцу, а в другом хадисе говорится что рай находится под ногами матерей (*Аль-Мустадрак, ч. 4, стр. 167, № 7248*). Ещё матери как родители определяют судьбу своих детей отражение которого находится ещё в одном хадисе Пророка (с.а.в.). Когда у Пророка (с.а.в.) спросили какова роль родителей перед детьми он ответил. **«Они твой рай или твой ад».** (*Сунан ибн Маджа, ч. 2, стр. 1208, № 3662*).

Права ребёнка. Жизнь – это дар, дающийся Создателем, а право на жизнь гарантировано каждому человеческому существу. Сохранение человеческой жизни на срок, назначенный Всевышним, – обязанность, предписанная шариатом. Новорожденные и дети беспомощны и беззащитны, они не способны оградить себя от посягательств на жизнь и здоровье. Именно по этой причине с самых истоков ислама право на жизнь и здоровье распространяется на всех детей независимо от их пола, расы или происхождения.

Ислам начинает защищать права ребенка еще на стадии его планирования. Более того, в Исламе ещё не родившийся ребенок не только подлежит защите и имеет право на медицинский уход, но также имеет свою долю в наследстве.

Исследования современной науки показали, что жизнь уже пульсирует в только начинающем развиваться зародыше. Следовательно этому, аборт означает уничтожение живого существа; намеренный аборт без законных причин считается убийством, а убийство – это преступление не только перед Всевышним, но и перед обществом¹. В одном из хадисов говорится: **“Правдивый и достойный доверия Пророк (с.а.в.), сказал: “Поистине, каждый из вас формируется в чреве своей матери в течение сорока дней в виде капли семени, затем он столько же пребывает (там) в виде сгустка крови и ещё столько же – в виде кусочка плоти, а затем к нему направляется ангел, который вдует в него дух. И он получает веление записать четыре вещи: удел (человека), срок его (жизни), его дела, а также то, счастливым он будет или злосчастливым” – передается со слов Абу Абд ар-Рахмана Абдуллах бин Мас’уд (р.а.) в сборнике хадисов «Сахих аль-Бухари».** Если обратить внимание,

¹ Шейх Мухаммад Мухтар аль-Махди, Проф. аль-Азхара. "Права человека в законоположении ислама", перевод Мухаммад-Амина Дагестани. <http://www.al-azhar.ru/node/340>

в этом хадисе говорится что через определенное время хотя ребёнок не родился он является полноправным существом на жизнь и на другие блага жизни¹.

Более того, в Исламе не рожденный ребенок не только подлежит защите и имеет право на медицинский уход, но также имеет свою долю в наследстве. В случае если отец умирает, вопрос о его имуществе рассматривается только после рождения ребенка.

«С момента появления на свет, каждый ребенок имеет право на необходимый уход, образование, а также материальную, гигиеническую и моральную поддержку, которое должно обеспечиваться родителями, обществом и государством. Как ребенку, так и матери необходим специальный уход и поддержка со стороны законодательства». Так гласит 7 – статья Каирской декларации прав человека в Исламе основанной на принципах шариата.

Кроме того, каждый ребёнок имеет право на воспитание со стороны родителей или опекуна. В то время как отец ответствен за полное обеспечение своих детей, в обязанности матери входит воспитание, забота о них. Уделять особое внимание при воспитании детей (особенно девочек) нашло свое отражение в следующем хадисе. **«Кто содержит двух девочек, пока они не достигнут зрелости, то я и он придем в Судный день – вместе».** (*хадис передал Муслим*).

Ещё одним из прав ребёнка, это право на получения образования. Стремление получить знания – обязанность, а обеспечение надлежащего образования является неременной функцией общества и государства. Государство должно обеспечить доступность способов и средств получения образования и гарантировать его разнообразие в интересах общества, чтобы дать человеку возможность познакомиться с религией Ислама и природой Вселенной во благо человечества. Таким образом, и закрепила Каирская декларация прав человека в Исламе.

В исламе считается, что образование приносит пользу всему человечеству. Пророк (с.а.в.) завещал своим последователям получать знания с колыбели и до могилы, даже если для этого придется отправиться в Китай. Он также отпустил

¹ Мухаммад Закария ибн Шараф Нававий. «Қирқ хадис» (Сборник сорока хадисов). Ташкент. «Маворонахр». 2005 г. Ст. 27 – 28.

образованных пленников из числа своих врагов, захваченных в плен в битве при Бадре после того, как они обучили детей мусульман чтению и письму.

Кроме того, Ислам предусмотрел права сирот, при этом обязывая общество на опеку и попечительство. Уместно указать на заботу ислама о сиротах, поскольку сиротство оказывает опасное влияние на психику детей. Оно может привести к тому, что ребенок-сирота сойдет с правильного пути, особенно если общество не гарантирует его права, не выполняет свой долг перед ним, не относится к нему с сочувствием и не оказывает ему милосердия.

Ислам уделяет большое внимание сироте, мальчику и девочке. Он обязал близких родственников заботиться о нем. Если у сироты нет родственников, то заботу о нем и его воспитание берет на себя исламское общество.

Пророк (с.а.в.), соединив указательный и средний палец, сказал следующее **«Я и попечитель сироты в раю как эти два пальца»**.

Один из сподвижников Пророка (с.а.в.) рассказал, что как то человек пожаловался Пророку (с.а.в.) на черствость своего сердца, тогда Пророк (с.а.в.) сказал **«Погладь по головке сироту и накорми бедняка»**.

В Коране Всевышний Аллах велел совершать благодеяние к сиротам: **«Вот Мы заключили с сынами Исраила (Израиля) завет о том, что вы не будете поклоняться никому, кроме Аллаха; будете делать добро родителям, а также родственникам, сиротам и беднякам; будете говорить людям прекрасное, совершать намаз и выплачивать закят»**. (сура *Бакара*, 83 аят).

Кроме этого, Аллах побуждает мусульман, когда они делят наследство, и при этом присутствуют сироты не являющиеся наследниками, Он побуждает дать этим сиротам часть денег, и не только денег, но и одарить их добрыми, мягкими словами, которые смягчат их страдания. Всевышний говорит: **«А когда присутствуют при разделе родственники, сироты и бедняки, то наделяйте их из этого и говорите им слово благое»**.

А если у сирот есть деньги, которые он унаследовали от усопшего отца и матери, то Ислам огородил это наследство.

Ислам обеспечивая неприкосновенность их имущества наставлял на жёсткие указания. В Коране это отражено следующим образом: **«Не приближайтесь к**

имуществу сироты, кроме как во благо ему, пока он не достигнет зрелого возраста. **Наполняйте меру и весы по справедливости». (сура Анъом, 152 аят).**

А также Пророк (с.а.в.) сделал посягательство на их имущество одним из величайших грехов. Он сказал: **«Сторонитесь семи губительных грехов...»** и упомянул среди них посягательство на имущество сироты.

А также Пророк (с.а.в.) пояснил, что Исламское общество бережет права слабых в первую очередь.

Сирота живет в благосостоянии, которому нет равных, если он находится в обществе придерживающимся исламских канонов, и понимающим их. В Коране говорится **«Добыча, которую Аллах вернул Своему Посланнику от жителей селений, принадлежит Аллаху, Посланнику, родственникам Пророка, сиротам, бедным и путникам...».** (сура Хашир, 7 аят)

Поэтому государство обязано содержать сирот и опекать их, а также создавать для них дома или искать семьи, которые примут их и при этом все средства на содержание сирот возлежит на государстве.

Пророк (с.а.в.) сказал: **«Я запрещаю вам попира́ть права слабых: сироты и женщины».** (Аль-Мустадрак, ч. 1, стр. 131, № 211). Это значит, что несправедливость к сиротам и женщинам, притеснение и попрание их прав – большой грех.

Многие хадисы Пророка (с.а.в.) призывают к тому, чтобы взять на попечение сирот и хорошо относиться к ним. **«Кто возьмет сироту на попечение, тот будет близок ко мне в раю, как указательный палец близок к среднему».** (Сахих аль-Бухари, ч. 5, стр. 2032, № 4998).

Хадисы также побуждают к тому, чтобы сочувствовать сиротам и проявить милосердие к ним. Пророк (с.а.в.) сказал:

«Кто гладит по волосам сироте, о котором заботится только Аллах, тому будет награда от Аллаха за каждый волосок, который он гладит. А кто взял себе на попечение сироту: девочку или мальчика, и делал ему добро, тот будет близок ко мне в раю, как близок указательный палец к среднему». (Муснад аль-Имам Ахмед, ч. 5, стр. 250, № 22207).

В конце этого параграфа можно сказать следующее. Вот уже 14 столетия как Ислам конкретно определил правовое положение женщин и детей в обществе и возложил осуществление этих прав мужчине. Он наделил правами женщин больше чем мужчин в некоторых отношениях, а детей правами на жизнь когда как в то время существовали убийство детей и прижимание их интересов. Но такие признаки встречаются и в современном мире (аборт). Ещё Ислам наделил правами пользования дарами жизни наравне с другими¹.

¹ HUMAN RIGHTS, THE WEST AND ISLAM. <http://www.islam101.com/rights/hrM1.htm>

Заключение.

Обращение к отдельным проблемам, возникающим в области прав человека, убеждает следующее. Тенденция намечающиеся в нашей жизни заключается в том, чтобы определить конкретные меры, способствующие пресечению нежелательных и негативных явлений в разрез интересов личности и общества. Проблема прав человека, выражаемая в той или иной форме, сопутствует всей истории человечества.

В настоящее время очевидна тенденция к сближению принципов и норм международного и Исламского права. Известно, что составной частью мусульманской правовой системы является ислам, который представляет собой развитую религиозную систему.

Ислам наделил каждого человека фундаментальными правами и свободами, такими как право на жизнь, право на имущество и наследство, право на выражение собственного мнения и выбор религии. В наше время эти понятия кажутся вполне естественными, а концепция прав человека практически повсеместно признаётся одним из важнейших достижений цивилизации.

Заключение при изучении данной темы. При изучении данной темы я сделал следующие выводы.

На сегодняшний день, когда мы говорим о правах человека то, мы всегда говорим о том, что человек имеет права на это или на другое. Но если человек всегда будет обладать правами то, кто же обязуется его осуществить. Всем известно, что в соблюдении всех прав ключевую роль играет такое понятие как обязанность.

Как религия, Ислам характеризует правовой статус личности Божественностью подчёркивая что Аллах является устанавливающим нормы регулирования отношения лиц. Некоторые права не только признаются, но и гарантируются. Жизнь и имущество всех граждан, независимо от их различий, считаются неприкосновенными и запрещают посягательства на них с чьей-либо стороны, в том числе и со стороны власти.

При сравнительном изучении норм Шариата с нормами нашей Конституции, можно сделать следующие выводы, что большинство населения нашего

государства приверженцы ислама. Можно сказать что религия тесно взаимосвязана с народом и слилась с обиходной жизнью. Некоторые черты и аспекты религии отражены в жизни нашего народа. Поэтому наши люди являются представителями востока, ценящих свою культуру и обычаи, а также как представителями религии Ислам совмещают в себе и проявляют себя в разных сферах жизни, показывая свою активность.

В заключении исследовании можно сделать следующие *предложения*.

В первую очередь более углубленно изучить ещё не раскрытые аспекты соблюдения прав человека. При этом это могло бы дать ожидаемых результатов.

Как мы выразились, что основной частью нашего населения являются приверженцы ислама. Было бы целесообразным исследовать более широком аспекте нормы шариата регулирующих правоотношений между людьми. Тем самым внедрить эти нормы в наше общество с духовно нравственной точки зрения.

Список использованных литератур.

Руководящая литература:

1. И.А. Каримов. “Родина священна для каждого”. Том 3. Ташкент. «Ўзбекистон». 1996 г.
2. И.А. Каримов. «Человек, его права и свободы интересы, высшая ценность» Т.: -2005 г.
3. И.А.Каримов «Юксак маънавият-енгилмас куч» Т.: -2008 г.

Нормативные источники:

1. “Ўзбекистон Республикасининг Конституцияси”. Ташкент. “Ўзбекистон”. 2009 г. 40 ст.
2. Комментарий к Конституции Республики Узбекистан. Ташкент: “Адолат”, Академия МВД Республики Узбекистан, 1997 г.

Международные правовые нормы:

1. Всеобщая декларация прав человека принятой Ген. Ассамблеей ООН 10 декабря 1948 года в Дворце Шайо в Париже.
2. Международный пакт об экономических, социальных и культурных правах
Международный пакт о гражданских и политических правах принятой в 1966 году Ген. Ассамблеей ООН.
3. Декларация о правах ребенка, принятая Международным союзом детей в Женеве 23 февраля 1923 года и одобрена Лигой Наций Генеральной Ассамблеи 26 ноября 1924 г.
4. Американская декларация прав и обязанностей человека принятая в Апреле 1948 года. Богота (Колумбия).
5. Всеобщая исламская декларация прав человека принятая по инициативе Исламского Совета Европы и зачитана 19 сентября 1981 года в Париже.
6. Каирская декларация о правах человека в исламе принятая стран-членами Организации Исламской конференция в Каире в 1990 году.

Научные источники:

1. Н.И.Матузов, А.В.Малько. Теория государства и права (далее ТГП). Москва. «Юрист» 2002 г. 512 ст.
- 2.. Теория государства и права: Учебник для вузов. (далее ТГП длявузов) Москва. «Норма». 2002 г. 616 ст.
3. Авт. кол. Г.Я. Бакирова, Л.Т.Бакулина, Р.Г. Вагизов и др. Права человека в международном и внутригосударственном праве. Казань. 2008 г. источник Washington ProFile.
4. Г. Тункин. Международное право. Москва. 1994 г.
5. Я. Островский. ООН и права человека. Москва. 1968 г.
6. Л. Шестаков. Права человека. Сб. международных документов. – Москва. 1990.
7. Р. Мюллерсое. Права человека: идеи, нормы, реальность. – Москва. 1991 г.
8. Бернад Дж Вайсс. Дух мусульманского права. Москва. «Диля». 2008 г. 312 ст.
9. Г.М. Керимов. Шариат закон жизни мусульман (ответы шариата на проблемы современности). Москва. «Диля». 2007 г. 512 ст.
10. А.Ш. Жужжоний: «Ислом ҳуқуқшунослиги». Тошкент. издательство ТИУ. 2002 г. 256 ст.
- 11.. А.Р. Рахманов, А.Р. Рахманов. Исламское право. Ташкент. «Янги аср авлоди». 2003 г. 480 ст.
12. Х. Мухамедов. «Хорижий мамлакатлар давлати ва ҳуқуқи тарихи». 2-томное издание. Ташкент. 2003 г.
13. Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Кифоя». Толкование «Мухтасар ул-Викоя». 2 – том. Т.: «Шарк» 2008 г. 536 ст.
14. Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Кифоя». Толкование «Мухтасар ул-Викоя». 3 – том. Т.: «Шарк» 2008 г. 600 ст.
15. Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Тафсири Ҳилол». 2 – том. Ташкент. «Шарк». 2008 г.
16. Шейх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. «Васатия ҳаёт йўли». Ташкент. «Шарк». 2008 г. 304 ст.

17. Э.Р. Кулиев. «Коран» перевод смыслов и комментарии. Москва. «Умма». 2009 г. 816 ст.

18. И.Ю. Крачковский. «Коран» перевод. Москва. «Вектор СП». 1991 г.

19. Мухаммда Исмоил ал-Бухаройй. «Сахихул Бухорийй». 5 – томное издание. Ташекент. 1973 г.

20. Х.К. Баранов. Арабско – русский словарь. 2 –томное издание. Москва. 1985 г.

21. С.Н.Андрианов, А.С.Берсон и др. Англо-русский (толковый) юридический словарь. Москва. «РУССО». 2003 г.

Источники в других иностранных языках:

1. АбдуЛлах ибн Абд аль-Мухсин ат-Турки. حقوق الإنسان في الإسلام (Права человека в Исламе). Офис по содействию в призыве и просвещении этнических меньшинств в районе Рабва г. Эр-Рияд. 2008 г. 58 ст.

2. Фозил ал-Хусайний ал-Майлоний. "Ал-хукуку фил-ислам". (Право в Исламе). Двух томное собрание речи ведущих правоведов мусульманского мира на конференции состоявшейся в 1992—93 гг. В столице Иордании (Амман). Амман. 1994 г.

Сборники статей:

1. Бен Адам. «Ислам гарантирует расовое равенство». Working model from the Islamic history. 2009 г.

2. Ансар Фаундейшн. "Ислам с первого взгляда". 2009 г.

3. Мухаммад Хашим Камали. Ilmiah Publishers. Malaysia and the Islamic Foundation. UK © Author, 1999 y.

4. Шихаб Абдул Карим Али. Права человека в международном и мусульманском праве. Казань, 2000 г.

5. Abu al-'A'la Mawdudi. **Human Rights in Islam.**

6. Мари Али и Анджум Али. Всевозможные гражданские, политические и экономические права женщины в Исламе. Из сборников статьи **Ислам и современность**. 14 Jul 2008.

Интернет ресурсы:

1. <http://www.islam101.com>.
2. <http://www.al-azhar.ru/>.
3. islam-guide.com/.
4. IslamReligion.com.
5. <http://www.witnesspioneer.org/>.
6. ziyouz.com/.