ЫЗБЕКИСТОН РЕСПУБЛИКАСИ ОЛИЙ ВА ЫРТА МАХСУС ТАЪЛИМ ВАЗИРЛИГИ

АНДИЖОН МУЩАНДИСЛИК-И+ТИСОДИЁТ ИНСТИТУТИ

«ФАЛСАФА»

ФАНИДАН

МАЪРУЗАЛАР МАТНИ

Андижон–2009

«ТАСДИ+ЛАЙМАН»
Андижон мущандислик-и=тисодиёт институти Илмий-Услубий Кенгашида кыриб чи=илган ва маъ=улланган

Кенгаш раиси: ___________доц.А.Щакимов
«______»_______2009 й.

«МАЪ+УЛЛАНГАН»
«Молия» факультети Кенгашида мущокама =илинган ва маъ=улланган

Кенгаш раиси_____________доц.Н.Тыйчибоев «_____»___________2009 й.

«ТАВСИЯ ЭТИЛГАН»
Андижон мущандислик-и=тисодиёт институти Ижтимоий гуманитар фанлар Кенгаши мажлисида мущокама =илинган ва тавсия этилган

Кенгаш раиси:_____________доц. Т.П.Каримов

Кенгаш мажлисининг ______-сонли баённомаси
«_______»______2009 йил

«Ызбекистонда демократик жамият =уриш назарияси ва амалиёти» кафедраси мажлисида мущокама =илинган ва тавсия этилган

Кафедра мудири:________________доц.М.Назаров

Кафедра мажлисининг ________-сонли баённомаси
«______»________2009 й.

Такризчилар:
1. Одилов +., ф.ф.н., доц.-АндМИИ "ЫДЖ+НА" кафедраси доценти
2. Тохиров О., ф.ф.н., доц.-Анд МИИ “Ызбекистон тарихи” кафедраси доценти.

Тузувчилар:
доц. Абдуолимова М., к.ы.Арипова З. «Фалсафаси» фанидан марызалар курси.- А.: АндМИИ, 2009 й.

БИРИНЧИ БЫЛИМ.
ФАЛСАФАНИНГ ЖАМИЯТДАГИ ЫРНИ, БАЩС МАВЗУЛАРИ ВА АСОСИЙ ВАЗИФАЛАРИ

1-мавзу. Фалсафанинг предмети ва асосий мавзулари. Фалсафий дунёкараш

Режа:

1. «Фалсафа» атамасининг мощияти ва мазмуни, унинг тарихий ва замоний талкинлари.
2. Фалсафанинг бащс мавзуси.
3. Фалсафий дунёкараш ва унинг тарихий шакллари.

Фалсафий дунекараш ва тафаккурни шакллантириш, мустакиллик даврида кишиларимиз, онги калбига со\лом фикр, миллий \оя, билимларни сингдириш фалсафа фаннинг мущим вазифаларидан биридир.

2005 йилнинг 28 декабрь куни Ызбекистон Рспубликаси Президенти Ислом Каримов, Тошкент шащридаги Янги курилишлардан бири былган «Ёшлик талабалар шащарчасида былиб талабалар Билан мулокот чо\ида фалсафанинг бу мущим вазифалари хусусида тыхталиб куйидагиларни таъкидлаган эди »

Дарщакикат, фалсафа барча фанларнинг отаси фалсафани билмайдиган одам-медицина ёки таълим, санъат ёки маданият сощаси вакили быладими, бундан катъий назар-щаётнинг, ыз касбининг маъно-мазмунини яхши тушунмайди. Масалан тарихни тащлил килиш учун щар бир вокеа ва жараёнга фалсафий караш, уларни умумлаштирган щолда зарур хулосалар чикара олиш керак шу боис тарихчи былиш учун фалсафий тафаккур кобилятига эга былиши даркор.

Юртбошимиз анна шу мулощазаларни билдирар экан бугунги кунда фалсафанинг ыкитиш услубларига янгича ёндашиш зарурлигини щам алощида кайд этади.

«Фалсафанинг ызагини ташкил этадиган диалектика Фани быйича щозир олий ыкув юртларимизда кандай дарсликлар бор? Дунёни диалектик нуктаи назардан бащолашда, бугунги ыта мураккаб ва шиддатли жараёнларни англаш, уларга муносабат билдиришда кайси йыналишлар сизларга маъкул? Бизда шыро давридаги фалсафий карашлар, афсуски хали-бери ыз таъсирини саклаб келмокда, мисол учун ыша пайтлар Кант, Гегель, Фейербах, Ницша,Вейеман, Фрейд каби /арб файласуфларинниг назариялари мутлако ырганилмас, уларнинг \оялари факат асоссиз танкид килинар эди Бу масалада бундан буён бирёклама карашлардан мутлако воз кечишимиз лозим.

Ыйлайманки, ана шундай файласуфларнинг таълимотига щали щам шубща Билан караб уларни ырганмайдиган былсак, билиб кыйинглар, ызимизни, фалсафий тафаккуримизни анча чеклаб кыйган быламиз. +айсидир файласуф, бизга ёкадими-йыкми бундан катъи назар, унинг асосларини барибир билишимиз ырганишимиз кеарк

Дунёни англаш щаёт ва жамият конуниятларини щар томонлама идрок этиш, ер юзидаги турли халкЛар ва миллатлар Дунекараш, \ояси маслак-муддаоларини билиш учун щам фалсафанинг кенг ва атрофлича ырганиш даркор».[1]

Агар фалсафа сызининг келиб чикиши (этиологияси) га эътибор бесак, унинг юксак тилидаги таржимаси «доноликни севаман» маъносини англатади. Диоген[2] Лоэретекий (эрамизнинг II чи аср ощири III аср бошлари) сызларига караганда, ызини файласуф деб атаган биринчи киши, Юнон мутафаккири Пифогордир. Файласуфларни кандай эканлигига таъриф у шундай деган: «Щаёт ыйинга ыхшайди: баъзилар унга мусобакалашгиси келса, айримлари савдолашган энг бахтлилари эса томоша килгани келадилар. Щаётда щали худи шундай, баъзилар кулар каби шухрат ва бойликка ыч былиб дунёга келади, ващоланки, файласуфлар факат щакикат учун келади» Бугунги кунда щакикатни излаш факат фалсафагагина талукли деган фикрга кышилиб былмайди. Файласуф былмасдан щам физика, тиббиёт, бадиий ижодда ёки кундалик щаётда билим ва щакикатга интилиш мумкин. Бирок щакикатни онгли излаш айнан фалсафадан бошланади. «Фалсафа[4] нима дегани?» Ушбу саволга жавоб излаш осон эмас. Щар биримиз у ёки бу матн нутк фалсафий ёхуд фалсафий эмасликни хис этамиз. Аммо фалсафага катъий таъриф бериш жуда мушкул.

«Фалсафанинг таъриф-деб ёзган эди таникли олим Т.И. Ойзерман[3], шу кадар кып ва турли туман, кыпчиликда» ыз бир Фан ты\рисида гап кетагапти ёки йыкми?- деган савол ту\илиши
мумкин.

Фалсафа, аввало, муайян илмий билимлар тизимидир. У, бир томондан, инсоннинг вокеликни акл воситасида идрок этиши, иккинчи томондан, онгнинг афсона ва ривоятлар асосидаги шакллардан ызил-кесил ажралиш жараёни натижасидир. Бу икки жищат бир-бири билан ызвий бо\лик. Чунки бещуда хаёлпарастлик, щавойи ва афсонавий фикрлаш тарзидан халос былиш илмий билимларни эгаллаш оркали рый беради. Энг мущими, фалсафа кундалик турмушда учраб турадиган эскилик асоратлари, бидъат ва чекланишларга мухолиф былган щурфикрликдир. Фалсафа айнан ана шундай янги дунёкарашнинг шаклланиши учун асос былди.

«Фалсафа» атамаси «философия»нинг Шарк ижтимоий тафаккуридаги шаклидир. Одатда у тушунча сифатида тор ва кенг маъноларда кылланади. Хусусан, кенг маънода уни антик — кадимий фалсафада «донишмандликни севиш» деб тушунилганини айтиб ытдик. Айрим файласуфлар ва фалсафий окимлар, чунончи, инглиз файласуфи Т. Гоббс (1588—1679) уни «ты\ри фикрлаш оркали билишга эришиш», немис файласуфи Щегел «умуман предметларга фикрий ёндашиш», Людвиг Фейербах «бор нарсани билиш», прагматизм таълимоти намояндалари эса, «фойдали нарсаларни билиш жараёни» дея талкин этган.

«Фалсафа» тушунчаси тор маънода маданият, санъат, аклий ёки щиссий билиш усули, воситаси тарзида таърифланади. Фалсафага былган муносабатнинг хилма-хиллигига асосланган щолда, унга яхлит, умумлашган таърифлар щам берилган. Фалсафага ижтимоий онг шакли былган маданият, санъат, кадрият нуктаи назаридан карайдиган былсак, унинг миллийлигини акс эттириш имконияти ту\илади. Аммо онтология, гносеология, натурфилософия, антропология каби фан сощалари нуктаи назаридан каралса, ушбу таърифда

умуминсонийлик ва универсаллик фалсафанинг асосий хусусияти эканини таъкидлаш лозим былади.

Щакикий фалсафа тафаккур мащсули былган нарсаларни олий даражадаги щакикат сифатида мутлаклаштирмайди. Бу борада Сукротнинг «Мен щеч нарсани билмаслигимни биламан» деган эътирофи щакикат мезонидир. Щолбуки, Сукрот кадимги Юнонистоннинг энг билимли файласуфи былган. У билимдон, бащс-мунозара чокида щар кандай сущбатдошни щам мот килиб кыя олгани щакида тарихда мисоллар кып. Фалсафий билимлар ривожи ызлуксиз жараён былиб, у инсониятнинг тафаккур бобида илгари эришган ютукларни танкидий бащолашни такозо этади. Бирок бу — уларни тамоман рад этиш, кыр-кырона танкид килиш лозим дегани эмас, балки уларга хос барча хато ва камчиликларни англаб, яхши ва ижобий жищатларидан фойдаланиш демакдир. Ана шундай танкидий ёндашув ва ворислик фалсафанинг мущим хусусиятларидан биридир.

Бу фаннинг олдига кыйилган вазифаларга ва унинг щаётдаги ырнига караб, ижтимоий тараккиётнинг турли даврларида унга былган муносабат щам ызгариб борган. Бу муносабатлар дастлабки фанлар пайдо былиб ва уларнинг баъзилари фалсафадан ажралиб, алощида мустакил фан сощасига айлана бошлаган даврлардаёк шакллана бошлаган.

Фалсафанинг ижтимоий онг тизимида тутган ырни, жамият ва шахс щаётидаги ащамияти нимадан иборат, деган масала щамма даврларда щам долзарб былган. Айникса, тарихий тараккиётнинг туб бурилиш даврларида фалсафанинг асл мощиятини билиш, унинг усул ва \оялари кучидан фойдаланиш мущим ащамият касб этган.

Фалсафа, сирасини айтганда, ижтимоий тафаккур ривожи юту\и ва инсоният маънавий тараккиёти мащсулидир. У кишиларнинг оламни билиш, ызлаштириш, фаровон щаёт кечириш ва ыз инсоний салощиятларини намоён этиш эщтиёжлари билан ызвий бо\ликдир. Фалсафий таълимотлар щамма даврларда щам инсониятнинг ил\ор тажрибаларини ызида мужассамлаштирган ва инсоният маданиятини янада юксакрок боскичга кытаришга хизмат килган.

Щар бир фалсафий \оя, мафкура, билимлар тизими асосан ыз даври хусусиятларини акс эттирган. Улар замон рущи ва маънавиятини ызида мужассамлаштирган, давр муаммоларини щал этишда кыл келган. Шунинг учун Афлотун, Форобий ва Беруний, Навоий ва Хегелнинг асар ва таълимотларида улар яшаб ытган давр \оялари акс этган.

Кишилик жамияти щеч качон бир текис ва силлик ривожланмаган. Тараккиёт ортидан инкирозлар, ютуклар кетидан маклубиятлар, фаровонликлар изидан заволга юз тутишлар таъкиб этган. Муайян жамият иктисодий-сиёсий, ахлокий-диний, бадиий-эстетик тараккиёт борасида инкирозга дуч келар экан, ундан чикиб кетиш учун ил\ор фалсафий таълимотларга эщтиёж сезади.

Шунинг учун щам буюк фалсафий таълимотларни, бир томондан, маданий-интеллектуал ривожланиш самараси, иккинчи томондан, туб ижтимоий ызгаришлар такозоси дейиш мумкин. Муайян тарихий бурилиш даврида «Фалсафа нима ызи?» деган масала долзарб ащамият касб этиши щам шундан.

Ана шундай даврларда кишилар фалсафанинг мощияти, унинг максад ва вазифаларини янгича идрок этганлар.

+адимги Юнонистон ва Рим давридан буён ытган икки минг йилдан зиёдрок вакт мобайнида «Фалсафа энди йык былди, уни ырганишнинг щеч бир зарурати колмади» кабилидаги гаплар кып былган. Лекин замонлар ытиши билан одамзод барибир фалсафага эщтиёж сезган ва у инсоннинг маънавий камолотида бекиёс ащамият касб этишига кайта-кайта ишонч щосил килган.

Бу жищатдан куйидаги ривоят жуда ибратлидир. Милоддан олдинги биринчи асрда яшаб ытган буюк файласуф Лукрецийнинг шогирдларидан бири унга караб, «устоз, фаннинг бошка сощаларига оид илмлар жуда кыпайиб кетди. Энди фалсафани ырганишнинг щожати бормикан?» дебди. Шунда Улу\ файласуф бамайлихотир гап бошлаб, «Фалсафани Сукрот, Афлотун, Арасту каби буюк алломалар яратган. Лекин эндиликда инсониятнинг ана шундай буюк мутафаккирлари яратган бу фанни ырганмаслик щар кайси нодоннинг щам кылидан келадиган иш былиб колди», деган экан.

Фалсафа кишиларга олам ты\рисида яхлит тасаввур беради, бошка фанлар эса, унинг айрим жищатларини ырганади. Масалан, биология ысимлик ва щайвонот дунёсини, турларининг келиб чикиши, ызгариши ва такомиллашиб бориши каби масалаларни ырганади. Бу сощага оид фанлар ушбу йыналишдаги жараёнларнинг баъзи хусусият ва жищатларини чукуррок тадкик этишга щаракат килади. Бинобарин, биолог щар кандай ривожланиш жараёни билан эмас, балки факат жонли танадаги ривожланиш жараёни билан кизикади. Умуман, ривожланиш жараёнининг ызи нима, унинг мощияти кандай? Масаланинг айнан шу тахлитда кыйилиши илмий муаммоларни фалсафий масалага айлантиради. Яъни, шу тарика муайян мавзу оддий илм сощасидаги йыналишдан фалсафий муаммо тусини олади.

Энди **Файласуф ким,** деган саволга жавоб берайлик. Философ сызини, юкорида айтганимиздек илк бор буюк математик ва мутафаккир Пифагор кыллаган. Бу тушунчанинг маъносини у Олимпия ыйинлари мисолида куйидагича тушунтириб берган: анжуманга келадиган бир гурущ кишилар беллашиш, куч синашиш, яъни ызи ва ызлигини намоён этиш учун, иккинчи бир гурущ – савдо-сотик килиш, бойлигини кыпайтириш учун, учинчиси эса, ыйиндан маънавий озик олиш, щакикатни билиш ва аниклашни максад килиб олади. Ана шу учинчи гурущга мансуб кишилар, Пифагор талкинига кыра, файласуфлар эди.

Бу, бир карашда, оддий ва жын мисолга ыхшайди. Аммо унинг маъноси нищоятда теран. Чунки, инсон умрининг ызи щам шундай. «Дунё театрга ыхшайди, унга келган щар бир киши сащнага чикади ва ыз ролини ыйнаб дунёни тарк этади», деган фикр бежиз айтилмаган. Кимдир бу дунёга унинг сир-асрорлари ты\рисида бош щам котирмасдан келиб кетади, умрини ейиш-ичиш, уй-рызкор ташвишлари билан ыткazади. Бошкаси – нафс балосига берилиб, мол-мулкка ружу кыяди. Учинчиси эса, олам щикматларини ырганади, умрини хайрли ва савоб ишларга сарфлайди, бошкалар учун ибрат быларли щаёт кечиради.

+адимги Шарк ва Юнонистонда щар томонлама чукур билим ва катта щаётий тажрибага эга былган, инсон маънавиятини бойитиш ва щакикатни билишга интилувчи кишиларни файласуф деб атаганлар. Фозил ва комил инсонларгина фалсафа билан шу\улланганлар. Аслида, ыша даврларда фалсафани ырганиш дейилганда, илмнинг асосларини эгаллаш кызда тутилган. Грек мутафаккири Гераклит (эрамиздан аввалги 520-460 йилларда яшаган) шогирдларига мурожаат килиб, «Дыстим, сен щали ёшсан, умрингни бекор ыткازмай десанг, фалсафани ырган», деганда айнан ана шу щакикатни назарда тутган.

Бошка бир буюк грек файласуфи Эпикур (эрамиздан аввалги 470-399 йилларда яшаган) бу щакикатни куйдагича ифода этган: «Ыз-ызингни ерга уриш, тубанлашиш нодонликдан бошка нарса эмас, ызлигингдан юкори туриш эса – файласуфликдир».

Лев Толстой донишманд кишиларнинг уч хислатини алощида таъкидлаб, шундай ёзган: «Улар, аввало, бошкаларга берган маслащатларига ызлари амал киладилар; иккинчидан, щеч качон щакикатга карши бормайдилар; учинчидан, атрофидаги кишиларнинг нуксонларига сабр-токат билан чидайдилар».

Худди шунингдек, Шаркда щам Конфуций ва Моний, Хоразмий ва Форобий, имом Бухорий ва имом Термизий, Беруний ва ибн Сино, Накшбанд ва Навоий каби донишманд боболаримиз ыз щаётий кызатишлари ва тажрибаларини умумлаштириш, инсонга хос хато ва камчиликлардан сабок чикариш, башарият томонидан тыпланган билим ва тажрибаларни ызлаштириш оркали файласуф даражасига кытарилганлар.

Умуман олганда, билимдон кишиларнинг барчасини щам донишманд ёки мутафаккир деб былмайди. Щакикий файласуфлар щаётда нищоятда кам былади. Улар ыз даври ва миллатининг фарзанди сифатида инсоният тарихига катта таъсир кырсатади. Худонинг ызи акл-заковат, истеъдод, куч-кувват ато этган, ёркин тафаккурга эга былган бундай буюк шахслар умумбашарий тараккиёт микёсида танилган, теран инсоний \оялар, маънавий бойликларнинг кадр-кимматини чукур англайдиган донишманд одамлар былган[1].

Кези келганда шуни алощида таъкидлаш лозимки, щозирги даврда бизда фалсафа ихтисослиги быйича маълумот олган мутахассисни файласуф дейиш одат тусига кириб колди. Аслида, файласуф сызи ана шу тарзда ишлатилганида ушбу сощанинг замонавий мутахассиси, унинг асосларини эгаллаган, мазкур йыналишда тадкикот олиб борадиган ёки илмий даражага эга былган кишилар тушунилади, холос.

Фалсафа фанининг муаммолари, ыз хусусиятларига кыра, азалий ва ёки ыткинчи былиши мумкин. Азалий муаммолар инсоният пайдо былган даврдаёк вужудга келган былиб, токи одамзод мавжуд экан, яшайверади. Чунки инсоният тараккиётининг щар бир боскичида ушбу муаммолар янгидан кун тартибига кыйилаверади. Уларни ырганиш жараёнида илм-фан тараккий этиб боради.

Олам ва одам муносабатлари, дунёнинг мавжудлиги, борликнинг вокелиги, ундаги ызаро алокадорлик ва тараккий этиш, инсоният щаётидаги адолат ва

щакикат, яхшилик ва ёмонлик, уруш ва тинчлик, умрнинг мазмуни, табиат ва жамият тараккиётининг асосий тамойиллари билан бо\лик кыпдан-кып масалалар фалсафа ва фалсафий билим сощаларининг азалий муаммолари сирасига киради.

Фалсафада оламнинг асосида нима ётади, уни воке этиб турган нарсанинг мощияти нимадан иборат, деган масалалар нищоятда ызок тарихга эга. +адимги Юнонистон ва Римда бу масала **«Субстанция»** тушунчаси ва унинг мазмунини кандай тушунилишига караб ызига хос ифодаланган. Субстанция деганда олам ва дунёдаги нарсаларнинг мощияти ты\рисидаги фикр тушунилган. Юнонистон файласуфи ва математиги Пифагор щамма нарса сонлардан ташкил топган деган былса, Афлотун субстанция — \оялардир деган, Демокрит эса, оламнинг асосида атомлар (атом тушунчаси ыша даврда былинмас заррача маъносида ишлатилган) ётади деб тушунтирган.

Бу масалаларни кай тарзда щал килинишига караб фаркланадиган фалсафий оким ва йыналишлар щам йык эмас. Масалан, оламнинг асосида нима ётади, унинг мощияти нимадан иборат деган масалада монизм, дуализм, плюрализм, материализм ва идеализм каби катор фалсафий карашлар шаклланган.

Монизм (юнонча — монос, яъни якка маъносини англатади) — оламнинг асоси якаю-ягона сабабга, битта асосга эга деб таълим берадиган фалсафий таълимотдир.

Дуализм (лотин тилида дуа, яъни икки деган маънони ифодалайди) — оламнинг асосида иккита асос, яъни модда ва материя билан бирга рущ ва \оя, яъни идея ётади деювчи караш.

Плюрализм (лотин тилида плюрал, яъни кыплик деган маънони англатади) — оламнинг асосида кып нарса ва идеялар ётади деб эътироф этадиган таълимотдир.

Материализм — оламнинг асосида материя, яъни моддий нарсалар ётишини эътироф этадиган, моддийликни устувор деб биладиган таълимот.

Идеализм — оламнинг асосида рущ ёки \оялар (идеялар) ётади, дунё вокелиги ва ривожида идеяларни устувор деб таълим берадиган фалсафий таълимот.

Фалсафада дунёни англаш, унинг умумий конуниятларини билиш билан бо\лик масалалар щам мущим ащамият касб этади. Бу масалалар билан фалсафанинг гносеология (гносис — билиш, логос — таълимот) деган сощаси шу\улланади. Дунёни билиш мумкин деб щисоблайдиган файласуфларни – **гностиклар;** оламни билиш мумкин эмас, билимларимиз ты\ри ва аник щакикат даражасига кытарила олмайди деювчиларни эса – **агностиклар** (юнонча — билиб былмайди деган маънони англатади) деб юритилади.

Оламдаги ызгариш, ривожланиш, умумий алокадорлик ва тараккиётнинг кай тарзда амалга ошиши, кандай содир былиши каби масалалар щам фалсафанинг азалий муаммолари каторига киради. Фалсафада ана шу мавзуларга муносабат ва улар билан бо\лик муаммоларни щал килишга караб фаркланадиган бир неча таълимот, караш, усул ва методлар бор. Диалектика, метафизика, софистика, эклектика, догматика кабилар шулар жумласидандир. Уларнинг тарихи нищоятда ызок былиб, +адимги Юнонистон ва Рим давридан (милоддан

олдинги VII — I аср) бошланади. Кейинги йилларда синергетика щам фалсафий метод ва таълимот сифатида талкин этилмокда. Фалсафий методлар олам конуниятларини тушунишга ёрдам беради ва бу усуллардан файласуфлар ыз тадкикотларини амалга ошириш ёки изланишларининг натижаларини изощлашда фойдаланадилар.

Диалектика – грек тилида бахс ва сущбатлашиш санъати деган маънони англатади. Антик дунё файласуфлари уни щакикатга эришиш йыли ва усули сифатида талкин этганлар. Щозирги даврга келиб диалектика оламдаги нарса ва щодисалар доимо ызгаришда, ызаро алокадорлик ва бо\ликликда, тараккиёт ва ривожланишда деб тушунишдир. Унга кыра, оламда ыз ырнига ва жойига, яшаш вакти ва щаракат йыналишига эга былган барча нарсалар ва вокеалар бир-бирлари билан бо\лик ва алокадор тарзда, бир-бирларини такозо этадиган, доимий ва такрорланиб турадиган бо\ланишлар оркали намоён былади.

Масалан инсоният тарихига бу усулга асосан ёндошилганида, у ызлуксиз тарзда рый берадиган авлодлар ырин алмашуви, бирининг ырнига иккинчиси келиши, муайян кадриятларни мерос колдириши ва янгиликнинг эскиликни инкор килишидан иборат доимий ва такрорланиб турадиган жараёндир. Башариятнинг муайян даврида эса, шу замоннинг ижтимоий манзарасини белгилайдиган турли уру\ ёки кабилалар, давлат, миллат ва халклар, оким ва йыналишлар, \оя ва мафкураларнинг хилма-хил шаклларини кыриш, уларнинг бир-бири билан ызвий алокадорликда намоён былишини кызатиш мумкин.

Тараккиёт жараёнида авлодлар, даврлар, сиёсий тызумлар, умуман ижтимоий вокеа ва щодисалар ыз-ызидан автоматик тарзда содир былиб, ном-нишонсиз йыколиб кетмайди. Балки уларнинг барчаси инсонлар ыртасидаги ызаро алока ва муносабатларнинг щосиласи, ижтимоий жараёнларнинг натижаси, бирор сабабнинг окибати сифатида намоён былади. Бир давр иккинчисининг ырнига, бир авлод олдингисидан кейин, бир вокеа бошкасининг ортидан содир былиб туради. Ана шу абадий ва азалий ызлуксизлик, доимий алокадорлик, вактнинг оркага кайтмаслиги ва вокеаларнинг кетма-кетлиги тарзидаги бо\ланишлар, ривожланиш ва тараккиёт, оламнинг ранг-баранглиги ва уй\унлиги диалектиканинг асосий тамойилларини ташкил килади.

Фалсафада мазкур тамойилларга асосланган тафаккурни – диалектик тафаккур, ана шундай дунёкарашни – диалектик дунёкараш, ёндашувни – диалектик ёндашув, методни – диалектик метод деб аташ анъанага айланган. Шу билан бирга у ёки бу олимнинг ушбу тамойилларга асосланадиган дунёкараши, фалсафий таълимотлари щам бор. Масалан, Демокрит ва Гераклит диалектикаси, Кант ёки Щегел диалектикаси дейилганда ана шундай щол назарда тутилади.

Метафизика – грекча сыз былиб, лу\авий маънода «физикадан кейин» деган мазмунни ифодалайди. Бу тушунча, фалсафа тарихида биринчи марта, +адимги Юнонистоннинг буюк файласуфи Аристотелнинг «Илк фалсафа» деб аталган асарларига нисбатан ишлатилган. Кып щолларда, диалектикага карама-карши деб талкин этиладиган метафизика оламдаги нарса ва щодисаларни ырганишда уларнинг муайян вакт давомида нисбатан ызгармасдан, алощида турган щолатига диккатни кыпрок каратадиган усулдир. Бу усул кылланганида

оламнинг намоён былиш шакллари щамда улар билан бо\лик былган жараёнларнинг алощида кисми ёки щолатига асосий эътибор берилади. Вокеа, щодиса ва жараёнларни доимий ызгариш щолатида ырганиш нищоятда кийин былганлигидан, нафакат файласуфлар, балки барча фан мутахассислари унинг нисбатан тинч ва ызгармай турган щолатини ырганадилар, тадкик этадилар.

Аслини олганда олам гарчанд диалектик ызгариш ва щаракатда былсада, бу жараён доимо щам нищоятда тез содир былавермайди. Биз эса дунёдаги нарса, щодиса ва одамларга шунчалик метафизик тарзда ырганиб колганмизки, гыё кечадан бугуннинг фарки йыкдек, кеча кырган кишига бугун дуч келганимизда унда щеч кандай ызгаришлар былмагандай туюлади. Шу маънода, щаётда кып щолларда метафизик усулда фикр юритамиз, нималаргадир ана шундай муносабатда быламиз. Аслида эса улар щам азалий ызгаришлар жараёнига тушган нарса ва кишилар эканлигини жуда камдан-кам щолларда ыйлаб кырамиз. Худди шундай, бизнинг умримиз щам кечадан эртага караб окиб турадиган диалектик жараёндир. Биз щам ана шундай ызгариб борамиз, аммо кып щолларда бунга унчалик кып эътибор берилавермайди. Шу тарика мактабни тугатиб кыйганимизни, ул\айганимизни, болаликнинг ортда колганини гыёки билмай коламиз...

Алощида таъкидлаш лозимки, метафизик усулнинг щам щаётда, илмий изланишлар ва фалсафий тадкикотларда ыз ырни бор. Бизда щалигача метафизиканинг тушунчалари, категориялари, тамойиллари ва илмий мощияти изощланган ёхуд тадкик этилган асарлар ва тадкикотлар йык. +олаверса уни диалектика билан бутунлай карши килиб кыйиш ва бу фаркни мутлак зиддият даражасига кытариш щам максадга мувофик эмас. Айнан ана шундай ёндашув собик иттифокда диалектикани мутлаклаштиришга, метафизикани эса курук ва ылик таълимот сифатида карашга, унинг имкониятларидан фойдаланилмаслигига сабаб былди.

Софистика — кадимги Юнонистон фалсафасида вужудга келган тафаккур усулидир. Кыпгина дарслик ва кылланмаларда бу ибора юнон тилидаги «sopism» сызи асосида, яъни атайлаб хилма-хил маънога эга былган тушунчаларни ишлатиш оркали керакли, аммо щакикатга ты\ри келмайдиган, кычма маъно-мазмунга эришиш усули, деб таъкидланади. Бу усул кылланилганда фикрнинг мазмуни кычма маънода баён килинади, яъни «+изим сенга айтаман, келиним сен эшит» деганга ыхшаш щолат назарда тутилади. У нафакат +адимги Юнонистон, балки ырта асрларда Европада щам кенг таркалган. Агар бу усул ёл\он хулосаларга олиб келса, нега ыз даврининг кыпгина доно кишилари ундан фойдаланганлар, деган савол ту\илиши мумкин. Маълумки, инсоният тарихида щурфикрлилик ва ижтимоий-сиёсий жараёнларга муносабатни ты\ри ифодалашнинг иложи колмаган замонлар кып былган. Бундай щолни инквизиция щукмрон былган ырта асрлар Европасига щам тадбик этиш мумкин. Ыша даврда щам кыпгина зиёлиларнинг ана шу усулга суянмасдан иложи йык эди. Умуман олганда, «дыппи тор келиб колган» ана шундай замонларда фикрни Гулханийнинг машщур «Зарбулмасал» асари каби ифодалаш щоллари учраб туради. Буни ырта асрлар Европасига нисбатан олсак, унда Сервантеснинг «Дон Кихот» асари нима сабабдан шундай ёзилганлиги, унинг бош кащрамони эса

нима учун шамол тегирмонларига карши жанг килганлиги ва бу лавщалар замирида кандай ботиний мазмун яширингани аник былади.

Синергетика — оламнинг ыз-ызини ташкил этиши, макон ва замонда нарса ва вокеаларнинг азалий кетма-кетлиги, ызаро алокадорлиги, уларнинг муайян тизимлардан иборат сабабий бо\ланишлар асосида мавжудлигини эътироф этишга асосланган илмий карашлар мажмуидир. У асосан, XX асрнинг иккинчи ярмида шаклланган таълимот былиб, асосчиси Нобель мукофоти совриндори Н. Пригожиндир. Бу таълимотни диалектика асосида шаклланган ва уни тылдирадиган илмий карашлар мажмуаси дейдиганлар щам бор. Уларга карши ыларок, диалектика энди керак эмас, уни синергетика билан алмаштириш лозим деб щисобловчилар щам йык эмас.

Бизнингча, синергетиканинг XX асрдаги шахдам одимлари ырта асрларда Европада аник фанлар сощасида индукция ва дедукция усулларининг мувафаккиятли кыллангани, катта мавкега эга былгани ва пировард натижада, фалсафий методга айланганини эслатади. Синергетикани XX аср табиий фанларининг фалсафа сощасига киритаётган энг катта ютукларидан бири сифатида бащолаш мумкин. Аммо, бу унинг диалектикани фалсафадан бутунлай суриб чикаради дегани эмас. Зеро, фалсафада щар бир таълимот, услуб ва методнинг ыз ырни ва фаолият доираси бор. Диалектиканинг фалсафадаги ащамиятига келганда эса, унинг ижтимоий билимлар сощасидаги ырни, кадр-киммати нищоятда катта ва у фалсафанинг асосий кисмларидан бири былиб колаверади.

Ана шундай турли-туман карашларга асос былган масалалар щанызгача озми-кыпми щар бир файласуф ва фалсафий оким ёки таълимотларда ыз ырнига эга былиб келмокда. Биз уларга кейинги былимларда кенгрок тыхталишга щаракат киламиз.

Фалсафанинг умумбашарий фан экани, унинг бащс мавзулари ва асосий муаммоларини белгилаб беради. Шу маънода одам ва олам, уларнинг ибтидоси ва интищоси, щаёти ва ызаро муносабатлари, инсон тафаккури, табиат ва жамият тараккиётининг умумий конуниятлари фалсафа учун азалий муаммолардир. Шу билан бирга, муайян даврда ту\иладиган ва щал этиладиган ыткинчи муаммолар щам былади. Улар абадий муаммолар даражасига кытарилмаса-да, ыз даврининг талаб ва эщтиёжларидан келиб чиккани учун, мущим ащамият касб этади.

Фалсафа янги \ояларнинг ту\илишига имкон беради. Щаёт, ижтимоий тажриба билан ызвий бо\лик щолда ривожланади. У тарихий давр билан мустащкам алокадорликда тараккий этади. Щар бир тарихий давр, унинг олдига янги масала ва муаммоларни кыяди. Фалсафий муаммолар бевосита щаёт заруратидан ту\илади. Айнан улар оркали фалсафада даврнинг тараккиёт тамойиллари ва ызига хос хусусиятлари акс этади. Масалан, щозирги даврда истиклол мафкураси фалсафий асосларини изощлаш зарурати шу билан белгиланади.

Фалсафий таълимотларда жамият щаётининг барча сощалари тарихий жараёнга хос тамойиллар, ижтимоий гурущларнинг манфаат ва кайфиятлари, тафаккур усуллари ыз аксини топади. Шунинг учун щам муайян ижтимоий куч,

синф, гурущ, партия ва окимлар ыз максад-муддаолари ва \ояларини илмий асослашда фалсафадан фойдаланади. Фалсафадаги устувор караш ва коидалар давр мащсули былгани учун, замоннинг тараккиёт тамойиллари ва муаммолари унда ыз ифодасини топади.

Фалсафада миллийлик ва умуминсонийлик тамойили. Албатта, фалсафа умуминсоний фан сифатида башариятга доир умумий муаммоларни камраб олади. Маълумки, олам ва одам муносабатлари, жамият ва табиатни асраш, умрни мазмунли ыткизиш, яхшилик ва ёмонлик каби кадриятлар билан бо\лик масалаларнинг барчаси инсоният учун умумий. Аммо фалсафада муайян миллий хусусият, максад ва интилишлар щам ыз ифодасини топади. Аслида, юкорида зикр этилган умуминсоний мавзу, масала ва муаммоларнинг барчаси аввал-бошда хусусий, миллий, минтакавий ащамиятга молик масалалар тарзида намоён былади. Ыз юрти, миллати, ота-онаси ва ёр-биродарларини севган ватанпарвар инсон, аввало, ана шуларнинг камоли учун кай\уради, уларни ыйлайди, уларга хизмат килишни олий саодат деб билади. Бундай шахс дунёкарашида ана шу жищат ва хусусиятлар албатта акс этади. Бу эса, ыз навбатида, умуминсоний фан былган фалсафада миллийликнинг акс этишига асос былади. Умуминсонийлик — ватансизлик (космополитизм) былмагани сингари, миллийлик щам — миллий кобикка ыралиш, миллий мащдудлик дегани эмас.

Лекин сизнинг хаёлингизда беихтиёр «**Миллий фалсафа былиши мумкинми?** Ахир, юкорида фалсафага ыз мощияти билан умуминсоний фандир, деган таъриф берилди-ку?» – деган саволлар чарх уриши мумкин. Бу — ызига хос миллий тараккиёт йылидан кетаётган барча халклар фалсафаси учун дахлдор былган саволлардир. Агар биз юкорида кайд этилган муаммоларга миллий манфаатларимиз нуктаи назаридан карайдиган былсак, Ызбекистонда бу йыналишни ривожлантириш зарурати етилганини англаймиз.

Фалсафий адабиётларда миллий фалсафа мавзуида турлича фикрлар мавжуд. Айрим файласуфлар, аслида миллий фалсафа былиши мумкин эмас, бундай ёндашувнинг ызи этник мащдудликка олиб келади, деб щисоблайди. Бошкалари эса, модомики, миллий фалсафа миллий \оя ва мафкурани шакллантиришниг назарий асоси экан, щар кандай умумий конуниятлар муайян ижтимоий макон ва тарихий замонда хусусий щолда намоён былади, дея миллий фалсафани ёклаб чикади.

Биз миллат бор экан, миллий маданият, тил ва адабиёт щам мавжуд деган фикрга ырганиб колганмиз. Аслида, уларнинг барчаси нафакат бир миллатга, балки бутун инсониятга хос-ку! Бизнинг назаримизда, миллий фалсафа миллат менталитетини белгилайдиган мущим омилдир. Умумбашарий цивилизацияга ызвий кышилиш жараёни миллий фалсафани яратиш оркали содир былади. Энг мущими — фалсафадаги миллийлик умуминсонийликни рад килиш эвазига эмас, балки уни ижодий бойитиш оркали ривожланиб боради.

Фалсафа тарихига назар ташлайдиган былсак, айрим миллий фалсафаларнинг умуминсоний маънавият хазинасига муносиб щисса былиб кышилганини кырамиз. Масалан, Рим империяси заволга юз тутганидан кейин ыз миллий давлатчилигига эга былган Европа мамлакатларида, ырта асрларга

келиб, миллий фалсафа яратиш имкони тукилди. (Ырта аср Европа маданиятига бакишланган мавзуда бу щакда атрофлича фикр юритамиз). Ты\ри, улар умумевропа щудудида, кадимги Юнонистон ва Рим маданияти негизида шаклланди. Уларда Европа халкларига хос умумий жищат ва хусусиятлар, умумэтник менталитет акс этган эди. Бу жараён аввало, Италия ва Англияда, сынгра Францияда юз берди. Бу фалсафий мактабларнинг Ф. Бэкон ва Р. Декарт, Б. Спиноза ва Ж.Ж. Руссо каби атокли намояндалари нафакат ыз мамлакатлари, балки Европа ва жащон фалсафаси тарихида ычмас ном колдирди. Улар, аввамбор, ыз юрти, ыз миллати шаъну шарафини юксакликка кытариш, тараккиётга олиб чикиш учун ил\ор \ояларни ыртага ташлаган, давр такозо этган мафкуранинг шаклланишига щисса кышган.

Худди шундай, XV111-X1X асрларда миллийлик ва жащон фалсафасининг тараккиётига нищоятда катта таъсир кырсатган щудуд Пруссия былди. Ызок вакт Австрия-Венгрия империяси таркибида былган бу ылка мустакилликка эришиб, миллий давлатчилигини тиклаганидан кейин, миллий озодликнинг фалсафий инъикоси ыларок И. Кант, И. Щегел, Фихте, Шеллинг, Фейербах каби донишмандлар томонидан асосланган немис фалсафаси шаклланди. Кейинчалик бу фалсафа Ничше, Фрейд каби кыплаб файласуфлар томонидан ривожлантирилди. Ушбу фалсафа мактабининг атокли намояндаси щисобланган Щегел таълимоти эса, Прусс монархиясининг давлат мафкураси макомини олди. Щамма нарсанинг ыткинчи эканлигини нищоятда яхши биладиган, янги замоннинг Арастуси номини олган Щегел Прусс монархиясининг ыткинчи эканлигини билмасмиди? Нима сабабдан у диалектик таълимоти эмас, балки монархияга хизмат килган фалсафий системасининг мукаммалрок былиши учун кыпрок куч сарфлади? деган саволлар щалигача файласуфларни ыйлантириб келади.

Хыш, нима сабабдан Щегел бу йылдан борди? Чунки, Щегел ыз даврининг, ыз халкининг фарзанди эди. У мустакил немис миллий давлати — Прусс монархияси даврининг мащсули, ыша давр фалсафасининг намояндаси эди. У «Файласуфлар осмондан ёмкир каби ёкилмайдилар ёки ёмкирдан кейинги кызикоринлардек ердан ысиб чикмайдилар, балки уларни халк яратади» деганида айнан ана шуни назарда тутган эди. Щегел ыз ижоди ва фаолияти билан Прусс монархияси, гарчанд монархия шаклида былсада, немис давлати эканлигини ыз миллатининг онги ва дунёкарашини таркибий кисмига айлантириб кета олган буюк файласуф эди. Унинг «Аклга мувофик нарсаларнинг барчаси вокедир, воке былган нарсаларнинг барчаси эса аклга мувофикдир», деган сызларини щам ана шу маънода тушуниш лозим. Щегелнинг бу масалада диалектик эмас, балки метафизик усулга кыпрок эътибор берганлигининг сабаби щам ана шунда.

Ыша даврагача, Рим империяси кулаганидан кейин кыпрок таркок щудудларга былиниб, Австрия-Венгрия имсперияси таркибида яшаб келган немис миллати учун Прусс монархияси — миллий давлат эди. Унинг шакли-шамойили келажакда ызгариши бошка масала былгани щолда, бу давлатнинг Европада немис миллий давлати тарзида сакланиб колиши, унинг миллат фалсафасига айланиши билан бо\лик эди. Миллат фалсафасига, унинг дунёкарашига айланган

миллий давлатчилик \ояси щеч качон сынмайди, гарчанд юртни ёвлар асрлар давомида босиб турсаларда, качондир барибир кад ростлайди ва миллатнинг давлати тарзида яна кайта намоён былади. Щегел ыз миллатининг фалсафаси ва дунёкашига ыша давлатнинг шакли-шамойилини ва мазмун-мощиятини сингдириб кета олган файласуф даражасига кытарилгани учун щам бу миллат тарихида ва у оркали, жащон фалсафаси тарихида абадий колади. Миллийлик ва умумевропа маданиятидан бащра олган бу фалсафа щалигача ыз жозибасини йыкотмаганлигининг сабабларидан бири щам ана шунда.

Шунга ыхшаш вазифани, ыз даврида, миллатимизнинг асл фарзанди Алишер Навоий щам бажарган. У озодликка эришган миллат фалсафасини адабиёт фалсафасига, мустакил давлат тилини адабиёт тилига айлантира олган, ыз халкининг бу сощадаги дащоси буюк эканлигига, нафакат замондошлари, балки келажак авлодларни щам ишонтириб кета олган эди. Навоий ва унинг замонига, ыша даврга хос ызгаришларнинг бошида турган Амир Темур фаолиятига кайта-кайта мурожаат этилишининг сабабларидан бири щам ана шунда. Зеро, щар бир халк, аввало, ызининг тарихидан бугунги кун учун ташбещлар излайди ва ижтимоий тараккиёти учун асос быладиган маънавий тамойил, анъана ва кадриятларга мурожаат килади.

Ватанимиз мустакилликка эришганидан кейин миллий фалсафани шакллантириш учун имкониятлар очилди. Бугун Улу\ аждодларимиз тамал тошини кыйган ызбек миллий фалсафасини ривожлантиришнинг объектив ва субъектив шарт-шароитлари мавжуд. Бу борада, аввало, Президент Ислом Каримов асарларида ызбек фалсафасининг тараккиёт конуниятлари очиб берилаётганини алощида таъкидлаш лозим. Президентимиз фалсафа олдидаги бугунги муаммоларнинг мощияти, уларни щал килиш йылларига алощида эътибор бермокда.

Шу билан бирга, бугунги ызбек фалсафасининг ривожини таъминлашда куйидаги жищатлар алощида ырин тутади:

- халкимизнинг ыз миллий анъаналарига содиклиги;
- мамлакатимизнинг буюк келажагига ишончи;
- мукаддас кадриятларимизга ишонч-эътикоди;
- мещнатсеварлиги, интеллектуал салощияти ва бошкалар.

Ызбек фалсафасини янада тараккий эттириш вазифаларини амалга ошириш куйидаги муаммоларнинг ечимини топишга бо\лик:

- биринчидан, мустамлакачилик шароитида сохталаштирилган тарихимизни щакконий ёритиш фалсафий \оялар, карашлар тарихини щам холис кырсатиб беришни такозо килади. Ыз даврида кимматли тарихий манбаларнинг йык килингани ёки аёвсиз талон-тарож этилгани бу ишни кийинлаштирмокда;
- иккинчидан, мавжуд манбалар араб ёки форс тилларида эканлиги, уларни биладиган файласуф олимларнинг, малакали таржимонларнинг камлиги умуминсоний маънавий меросдан бащраманд былиш ва улардан ижодий фойдаланишга тысик былмокда;
- учинчидан, одамлар онгидан мустабид тызумнинг сохта \ояларини, улар колдирган асоратларни сикиб чикариш, мафкуравий бышликни янги \оялар

билан тылдириш, истиклол мафкурасини шакллантириш муайян вактни такозо килади.

Ушбу вазифаларни амалга ошириш бугунги фалсафа масалалари билан шу\улланувчи олим ва тадкикотчилар зиммасига нищоятда катта масъулият юклайди. Бунда, энг аввало, мазкур сощага алокадор щар бир юртдошимиз дунёкарашининг миллий манфаатларимиз нуктаи назаридан ызгариши нищоятда мущимдир. Мамлакатимизда щукукий демократик жамият барпо этилаётган щозирги даврда бу жараённинг кандай бориши янги фалсафий онгнинг шаклланишига муайян даражада таъсир кырсатади.

Дунёкараш тушунчаси. *Щар бир кишининг дунёга нисбатан ыз караши, ызи ва ызгалар, щаёт ва олам ты\рисидаги тасаввурлари, хулосалари былади. Ана шу тасаввурлар, тушунчалар, караш ва хулосалар муайян кишининг бошка одамларга муносабати ва кундалик фаолиятининг мазмунини белгилайди. Шу маънода, дунёкараш - инсоннинг теварак атрофини куршаб турган вокелик ты\рисидаги, оламнинг мощияти, тызилиши, ызининг ундаги ырни щакидаги карашлар, тасаввурлар, билимлар тизимидир. Дунёкараш - оламни энг умумий тарзда тасаввур килиш, идрок этиш ва билишдир.*

Дунёкарашнинг бир кишига ёки алощида шахсга хос шакли индивидуал дунёкараш дейилади. Гурущ, партия, миллат ёки бутун жамиятга хос дунёкарашлар мажмуаси эса, ижтимоий дунёкараш деб юритилади. Ижтимоий дунёкараш индивидуал дунёкарашлар йи\индисидан дунёга келади, дейиш мумкин. Бунда ижтимоий дунёкарашнинг умумий ва хусусий шаклларини щисобга олиш лозим.

Кундалик щаётий тажрибалар асосида жамиятда, одамларда оддий, ыз-ызича ривожланувчи (стихияли) мощиятга эга былган карашлар, тушунчалар, \оялар шаклланади. Бу – дунёкарашнинг ыз-ызича ривожланувчи (стихияли) шакли щисобланади. Уни кыпинча щаётий фалсафа, деб щам атайдилар.

Щаётий фалсафанинг доираси жуда кенг былиб, онгнинг содда намоён былиш шаклларини щам, окилона ва Со\лом фикрларни щам ыз ичига олади. Щаётий фалсафа ёки оддий амалий дунёкарашнинг ызига хос турини инсон фаолиятининг турли сощаларидаги билим ва тажрибалар таъсирида шаклланаётган карашлар ташкил этади. «Щар кимнинг ыз фалсафаси бор» дейилганида ана шу щол англашилади. Демак, дунёкараш ызининг кундалик оммавий шаклларида чукур ва етарли даражада асосланмаган стихияли характерга эга. Шунинг учун щам кып щолларда кундалик тафаккур мущим масалаларни ты\ри тушунтириш ва бащолашга ожизлик килади. Бунинг учун оламни илмий тащлил килиш ва билиш зарур.

Дунёкарашнинг тарихийлик тамойили. *Дунёкараш муайян даврда шаклланади. Шу маънода, щар кандай дунёкараш ижтимоий-тарихий мощиятга эга былиб, кишиларнинг умри, амалий фаолияти, щаёти, табиатга таъсири ва мещнати жараёнида вужудга келади. Щар бир даврда ижтимоий гурущ, жамият ва авлоднинг ыз дунёкараши мавжудлиги щам бу тушунчанинг тарихий мощиятга эга эканини кырсатади.*

Дунёкарашнинг тарихийлиги яна шундаки, у маълум диалектик жараёнда такомиллашиб боради. Унинг шакллари ызгаради, тарихий кыринишлари муттасил янгиланиб туради.

Маълумки, инсоният тараккиётининг илк боскичларида дунёкараш нищоятда оддий былган. Агар шундай былмаганида, щар кандай жисм ыз щажмига тенг суюклик микдорини сикиб чикариш хоссасига эга эканини кашф этган кадимги замоннинг буюк олими Архимед щаммомдан ялонкоч щолда чикиб, «Эврика!», яъни «Топдим!», дея кичкирмаган былар эди.

Дунёкараш жамият ривожига мос равишда аста-секин такомиллашиб борган. Тараккиётнинг кейинги даврларида фан сощасида килинган кашфиётлар инсон дунёкараши накадар чукурлашиб, унинг билимлар доираси кенгайиб кетганини кырсатади. Бунда ворислик анъанаси яккол кызга ташланади: щар бир даврнинг дунёкараши, \ояси ытмишда яратилган маънавий кадриятларнинг энг яхшиларини, ил\ор ва ижобийларини ызида саклаб колади. Шу асосда янги тамойилларга эга былган дунёкараш щам такомиллашиб боради. Оддий бук машинасидан космик ракеталаргача былган фан-техника тараккиёти бунга яккол мисол была олади.

Фалсафий дунёкараш. Бу тушунчанинг мазмуни инсоннинг оламга, вокеа ва щодисаларга, ызгаларга ва уларнинг фаолиятига, ыз умри ва унинг мазмуни каби кыпдан-кып тушунчаларга муносабати, уларни англаши, тушуниши, кадрлашида намоён былади.

Фалсафий дунёкараш кундалик фаолият, дунёвий, диний, илмий билимлар, щаётий кызатишлар ва ижтимоий тарбия таъсирида шаклланади щамда ривожланади. Фанда ижтимоий борликнинг барча жищатлари акс этади. Дунёкарашнинг шаклланишида щис-туйку, акл-идрок ва тафаккур щам мущим ырин тутиши табиий. Унинг шаклланиши кишиларнинг щиссий кечинма ва кайфиятларига щам бо\лик былиб, инсон кайфиятида унинг щаёт шароитлари, ижтимоий ащволи, миллий хусусияти, маданий савияси, шахсий такдири, ёши ва щоказолар акс этади. Муайян давр дунёкарашида замон рущи, ижтимоий кучларнинг кайфияти, интилиши щам ыз ифодасини топади. Масалан, бугунги Ызбекистон мустакиллигини мустащкамлаш зарурати истиклол дунёкарашини шакллантиришга улкан таъсир кырсатмокда.

Фалсафий дунёкараш мураккаб тызилишга эга. У муайян билимлар, келажакка каратилган \оя ва максадлар, табиий ва ижтимоий фан ютуклари, диний тасаввурлар, кадриятлар, ишонч, эътикод, фикр, щиссиёт каби таркибий кисмлардан иборат.

Буларнинг ичида эътикод мущим ащамият касб этади. У дунёкарашнинг мазмунини ташкил этадиган асослардан биридир. Эътикод инсоннинг ыз карашлари ва \оялари ты\рилигига, орзу-умидларининг асосли эканига, фаолияти ва хатти-щаракатининг умумий максадларга ва талабларга мослигига былган чукур ишончидан пайдо былади. У инсоннинг щиссиёти, иродаси ва фаолиятини белгилайди, уларни бошкаради, шахсни омилкорликка, самарали фаолиятга ундайди.

Фалсафий дунёкараш таркибида щиссиёт ва акл мущим ырин тутади. Щиссиёт дунёкарашнинг эмоционал-рущий жищати былиб, дунёни тушуниш эса, дунёкарашнинг аклий шаклидир. Щиссиёт – кувонч, шодлик, завкланиш, щаёт ва касб-кордан мамнунлик ёки норозилик, щайратланиш, хавотирланиш, асабийлашиш, ёлкизлик, заифлик, рущий тушкунлик, кам-кусса, надомат, ыз якинлари ва ватани такдирини ыйлаш каби хилма-хил шаклларда намоён былади. Ана шулар барчасининг уй\унлиги дунёни щис этишга олиб келади. Дунёни щис килиш эса, уни аклий тушунишга, муайян дунёкарашнинг шаклланишига асос былади.

Инсон акли унга хос щиссиёт ва тасаввурлар асосида илмий дунёкарашни шакллантиради ва такомиллаштиради. Щар бир кишига хос щиссиёт ва фикр, билим ва эътикод, интилиш ва кайфият, орзу-умид ва кадриятлар дунёкараш таркибида яхлитлашади ва оламни бир бутун щолда акс эттиради. Бир бутун, яхлит дунёкарашнинг шаклланиши болаликдан бошланиб, инсон щаётининг охиригача давом этади. Бу щолат индивидуал дунёкарашнинг асосий тамойилларидан бирини ифодалайди.

Фалсафий дунёкарашнинг шаклланишида билим \оятда мущим ащамият касб этади. Билимда дунёкарашнинг барча белгилари мавжуд. Лекин, билим ва дунёкараш айнан бир нарса эмас. Оламни тушуниш билимлар пайдо былиши учун асосдир. Билим инсон онгида щиссий ва аклий билиш жараёнида щосил былади, у дунёкарашнинг асоси, унинг ызвий кисмидир.

Билим муайян шароитда бирон бир щодиса ёки нарсани бащолашда кыл келади ва айнан ана шу жараёнда дунёкарашга айланади. Бундай бащо бериш жараёнида мудом муайян манфаатлар асос килиб олинади. Шунинг учун щам ижтимоий дунёкараш турли ижтимоий гурущлар манфаатларини ифода этади, гощида уларни амалга ошириш учун кураш майдони былиб колади.

Бирор партия ёки гурущ ыз максадларига етишиш йылида бутун жамият учун хос былган умумий ижтимоий дунёкараш таркибида кыпрок ва салмоклирок жой эгаллашга ёки уни ыз манфаатлари фойдасига ызгартиришга щаракат килади. Умуман, щаётда максадга эришишнинг энг осон ва кулай йыли ызгалар дунёкарашини жамият фойдасига ызгартира олишдир.

Фалсафа азал-азалдан дунёкараш былган. Чунки, унинг ызи щаёт нима учун берилган, дунёга келишдан максад нима, умрни мазмунли ытказишнинг кандай йыллари бор, деган талай саволларга жавоб топиш зарурати туфайли вужудга келган. Фалсафий дунёкараш ызининг назарий асослангани ва пухта ишлангани билан ажралиб туради. Шу маънода, у бошка фан ёки фаолият сощаси учун умумий услуб вазифасини щам бажаради.

Агар назария билиш жараёнининг натижаси былса, усул (метод) шу билимга эришиш ёки уни амалга ошириш йылини англатади. Фалсафий назария эса, бир вактнинг ызида усул вазифасини щам бажара олади. Тарихнинг бурилиш даврларида ызгаришларнинг асосий йыналишлари ва максадлари нечокли ты\ри экани фалсафий дунёкараш тамойилларига солиштириб аникланади. Бунда муайян фалсафий назария умумий усул (метод) сифатида кабул килинади.

Шу сабабдан щам бундай даврларда фалсафий назарияларга эътибор кучаяди, тараккиёт йылларидан бориш фалсафий моделларининг ащамияти ортади.

Масалан, бизнинг мамлакатимиз жащон щамжамиятига кышилиш, демократик давлат куриш борасида Ислом Каримов томонидан асослаб берилган тараккиёт йыли – «Ызбек модели»ни амалга оширмокда. Бу йылнинг асосий мощияти ислощотларни инкилобий тарзда эмас, тадрижий равишда олиб боришни назарда тутади. Президентимиз, айнан шу йылни таклиф этар экан, асосий эътиборни унинг мощият-мазмуни, тарихда кандай натижалар бергани каби масалаларга каратган. Бунда тараккиётнинг мазкур йыли аник тарзда тасаввур этилган. Яъни, унинг тарихий ва замонавий жищатлари, умумбашарий ва минтакавий хусусиятлари, мамлакатимизнинг бугуни ва келажаги учун накадар ащамияти щар томонлама ырганилган. Ана шу асосда керакли хулосалар чикарилган ва уларни щаётга тадбик этишнинг асосий йыл-йыриклари кырсатиб берилган.

Биз ана шу назарияни, бир томондан, тараккиётимизнинг ызимизга хос ва мос модели деб атаймиз. Иккинчи томондан эса, уни мамлакатимиз щаётини тубдан ызгартирадиган ва унинг келажагини белгилаб берадиган, миллий дунёкараш, онг ва тафаккур ривожида мущим ырин тутадиган умумфалсафий таянч – методология деб биламиз. Чунки, унинг тамойиллари тараккиётимизнинг асосий йыналишларини белгилайди ва шу билан бирга, бу жараёнга кучли таъсир кырсатадиган методологик асос былиб хизмат килади.

Инсон онгли ижтимоий мавжудот былгани боис, унинг дунёкараши муайян эщтиёж ва манфаатларга асосланади. Демак, щар кандай дунёкараш муайян инсон, ижтимоий гурущ ёки табаканинг ыз эщтиёж, манфаатларидан келиб чиккан щолда борликка муносабатини ифодаловчи \оялар, назариялар, билимлар мажмуаси, рущий холат ва эътикод мужассами щамда уларнинг намоён былишидир.

Фалсафий дунёкараш, мощият-мазмунига кыра, маънавий фаолият былгани боис, у борликка былган онгли, инсоний муносабатнинг муайян йыналишларини вужудга келтирган. Масалан, кишиларнинг жамиятдаги ахлокий муносабатлари – ахлокий дунёкарашларида, щукукий муносабатлари – щукукий, сиёсий муносабатлари – сиёсий, диний муносабатлари – диний, экологик муносабатлари – экологик дунёкараш шаклларида ыз ифодасини топган. Буни тизим тарзида изощлайдиган былсак, куйидагича кыриниш касб этади:

1. Ахлокий.
2. Диний.
3. Щукукий.
4. Сиёсий.
5. Экологик.
6. Эстетик.

Бу тизимни ташкил килган нисбатан мустакил дунёкараш шакллари ызаро бо\ликликда, алокадорликда щаракат килади.

Дунёкараш тизимининг ривожланиш даражаси жамият тараккиётига мос келади ва уни ифодалаб туради. Бундан ташкари, щар бир тарихий даврда миллатнинг ривожланиши, унинг менталитети ва дунёкарашида намоён былади. Бошкача килиб айтганда, дунёкараш тизими ва уларнинг хусусиятлари муайян инсон, ижтимоий гурущ, табака ва бутун миллатнинг маънавий киёфасини белгилаб беради.

«Дунёкараш» тушунчаси ызликни англаш, ватанпарварлик, миллий курур, тарихий хотира, маънавий баркамоллик каби туйку ва тушунчалар билан ызвий бо\лик щолда шаклланади. Чунки, дунёкараш айнан ана шу рущий-ижтимоий щодисалар оркали ойдинлашади, умуминсоний кадриятларнинг тарихий бир былагига айланади.

Фалсафий дунёкарашнинг тарихий шакллари инсоният тараккиётининг конуний натижаси былиб, жамият ривожланишининг маънавий мезони сифатида намоён былган. Тараккиётнинг дастлабки боскичларида кишиларнинг табиатга, ызларининг ижтимоий щаётига былган муносабати турли ривоят ва афсоналарда ыз ифодасини топган. Улар шу тарика мифологик дунёкарашни шакллантирган. Ёвызлик ва эзгулик ыртасидаги курашда яхшиликнинг мудом тантана килиши мифологик дунёкарашнинг гуманистик мазмунидан далолат беради. Хусусан, ызбек халки цивилизацияси жараёнида яратилган ривоят, афсона ва бошка жанрлардаги о\заки ижод намуналари миллатимиз тарихда кандай маънавий киёфага эга былганини щаныз кырсатиб туради. Улар бугунги кунда жащон ащлини щайратга солмокда. Масалан, кадимий меросимиз намунаси – «Авесто»да яхшилик рамзи – Ахурамазда ва ёмонлик тимсоли – Ахриман ыртасидаги кураш тарихи мисолида охир-окибатда эзгулик барибир \алаба козонади, яъни ёруклик зулмат устидан \алаба килади, деган \оя асосий ыринни эгаллайди ва щаётбахш \оялар илгари сурилади.

Мифологик дунёкараш кадимги замон кишиларининг ызларига муносиб щаёт шароитларини яратиш эщтиёжларидан келиб чиккан. Эзгулик ва щакикат учун кураш \ояларининг ифодаси былган афсона ва ривоятларда миллатнинг муайян рущий щолати, келажакка ишончи, ватанга мущаббати, инсоний камолотга интилиши бадиий воситалар, афсонавий кащрамонлар тимсолида ифода этилган.

Дунёкарашнинг мифологик мощияти бугунги фан-техника тараккиёти, инсоннинг аклий салощияти ба\оят юксалиб кетган даврда жуда жын ва ибтидоий былиб кыринади. Аммо афсона ва ривоятлар ызининг кучли жозибаси, инсонпарварлик \оялари билан щозирги кунда щам кишиларни эзгу фазилатлар рущида тарбиялашнинг таъсирчан ва самарали омили былиб колмокда.

Диний карашлар. Муайян дунёкараш таркибида диний-илощий карашлар ызига хос ащамият касб этади. Улар инсоннинг илощга былган эътикоди билан бо\лик былиб, вужудга келишига кыра, бошка дунёкараш шакллари каби, муайян асосларга эга.

Мифологик дунёкараш афсонавий кучларни эътироф этиш билан бо\лик былса, диний дунёкараш илощий кудратларга эътикод кыйиш билан бо\лик. Шунинг учун щам бу дунёкараш шаклини инсон калбидаги куйидаги щолатлар белгилайди:

- эмоционал-рущий щолатлар;
- иймон-эътикод;
- иймон-эътикоднинг хатти-щаракатларда ифода этилиши.

Булар айни пайтда диний дунёкарашнинг асосий тамойилларини щам ташкил килади.

Диний дунёкараш щар бир даврда муайян ижтимоий вазифаларни бажариб келган. «Дин, шу жумладан ислом дини щам, минг йиллар давомида баркарор мавжуд былиб келганининг ызиёк у инсон табиатида чукур илдиз отганидан, унинг ызига хос былган бир канча вазифаларни адо этишидан далолат беради. Энг аввало, жамият, гурущ, алощида шахс маънавий щаётининг муайян сощаси былган дин, умуминсоний ахлок меъёрларини ызига сингдириб олган, уларни жонлантирган, щамма учун мажбурий хулк-атвор коидаларига айлантирган»[1].

Жамият щаётида щар кандай, шу жумладан, диний дунёкарашнинг ырни ва ащамиятини щам сунъий равишида мутлаклаштириш, салбий окибатларни келтириб чикариши мумкин. Бу щол айникса, диний фундаментализм ва экстремизм инсоният учун жиддий хавфга айланган щозирги даврда яккол намоён былмокда.

Щозирги даврда фан, техника, дунёвий илмларнинг кучайиб кетиши билан «Диний дунёкараш, тафаккурнинг, инсонни ыраб турган дунёга, ызи каби одамларга муносабатнинг ягона усули былмаганлигини щам таъкидлаш зарурдир. Дунёвий фикр, дунёвий турмуш тарзи щам у билан ёнма-ён ва у билан тенг яшаш щукукига эга былган щолда ривожланиб келган»[2].

Диний дунёкарашни теология деб аталадиган фалсафий фан ырганади. **Теология** олам ва одам муносабати, умрнинг мазмуни, щаёт ва ылим муаммоси каби масалаларни илощиёт, диний эътикод тушунчалари билан боклаб тащлил килиш щамда ызига хос мукаммал тизимини яратган. Бугунги кунда диний дунёкарашнинг бир талай асосий вазифалари орасида, унинг щаёт зиддиятларини бартараф килиш билан бо\лик регулятив фаолияти нищоятда мущимдир. Умуман, диннинг баркамол авлодни тарбиялащдаги ырни ва ащамияти бенищоят улкан ва у тобора ортиб бормокда.

Фалсафий дунёкарашнинг асосий йыналишлари. Дунёкараш тизими ва унга хос нисбатан мустакил йыналишларнинг щар бирини фалсафий мулощазанинг ойдинлашган (конкретлашган) шакли сифатида караш мумкин. Фалсафий дунёкараш, содда килиб айтадиган былсак, инсоннинг олам, одам ва борликка муносабатини ифодаловчи билимлар тизимидир. Унга инсон борликининг мощияти нуктаи назаридан ёндашиладиган былса, моддий ёки

---

[1] Ислом Каримов. Буюк келажак сари. - Т.: «¤збекистон», 1998, 441-бет.
[2] Ислом Каримов. Буюк келажак сари. - Т.: «¤збекистон», 1998, 442-бет.

маънавий жищатлари нечоклик мутлаклаштирилишига караб, унинг таркибида материалистик ва идеалистик дунёкараш йыналишлари мавжудлигини кырамиз.

Агар борлик ва унинг хоссаларига мавжудлик, бо\ликлик, ызгариш ва тараккиёт нуктаи назаридан билдирилган муносабатларни умумлаштирадиган былсак, унинг таркибида метафизик ва диалектик, софистик ва синергетик каби катор дунёкарашлар мавжудлигини кырамиз. Булар соф назарий-фалсафий масалалар былиб, улар ты\рисида «Олам ва одам», «Дунёни фалсафий тушуниш» былимларида махсус тыхталиб ытамиз.

Фалсафий дунёкараш борлик щакидаги илмий карашлар тизимининг ыз-ызича шаклланган (механик) йи\индиси эмас, балки уларнинг умумий конуниятлар асосидаги тизимидир. Фалсафий дунёкараш таркибида куйидаги тамойиллар номоён былади:

- турли дунёкараш шаклларининг ызаро алокадорлиги кучаймокда;
- муайян дунёкараш шаклланиш ва ривожланиш жараёнида инсонга муносабатнинг ащамияти ортиб бормокда;
- миллий дунёкараш умуминсоний дунёкараш шакли ва унинг таркибий кисми сифатида юзага келган.

Фалсафий дунёкарашнинг бу умумий тамойиллари щар кандай конкрет дунёкараш шакллари учун услубий асос былиб хизмат килади.

Шу билан бирга, унинг яна куйидаги тамойиллари щам бор:

- илмийлик;
- тарихийлик;
- мантикийлик;
- универсаллик;
- максадлилик;
- \оявийлик;
- назария ва амалиётнинг бирлиги.

1. *Фалсафий дунёкараш илмийдир*, чунки у нарса ва щодисалар ыртасидаги бо\ланиш, алокадорлик ва муносабатларни кундалик онг даражасидагина эмас, балки назарий онг даражасида щам ифодалайди. Щар кандай фалсафий дунёкараш шакли объектив оламдаги нарса ва щодисаларнинг конкрет муносабатларини акс эттиради.

2. *Фалсафий дунёкарашнинг тарихийлик тамойили* жамиятнинг ытмиши дунёкарашлар тарихидан иборатлигини ва ызлуксиз ривожланишини ифодалайди.

3. *Фалсафий дунёкарашнинг мантикий изчиллиги тамойили* щар кандай дунёкараш шакли ва даражасининг мантикий бирикмалар оркали ифодаланиши билан изощланади. Агар мантикий изчиллик бызилса, дунёкарашнинг ташки оламни холис, илмий, аник-равшан ва изчил акс эттиришига путур етади.

4. *Фалсафий дунёкарашнинг универсаллиги* бошка дунёкараш шаклларининг мазмунини ташкил килиши билан сифатланади, яъни щар кандай дунёкараш шакли ызига хос фалсафий хусусиятга эга.

5. *Фалсафий дунёкараш максадга мавофик* былиб, инсон манфаатларига мос келади. Чунки, инсон муайян максад, орзу-умидлар билан яшайди, уларни ыз дунёкарашида акс эттиради.

6. *Фалсафий дунёкарашнинг \оявийлик тамойили,* унинг асосида муайян \оя ётгани билан ифодаланади. Хусусан, бугунги ызбек миллий фалсафий дунёкараши миллий мустакиллик, ызликни англаш, миллатимиз келажагини белгилайдиган истиклол \оясига таяниши билан характерлидир. Фалсафий дунёкараш шу \ояни эътикодга айлантириш ва унинг амалга ошиши учун хизмат килади.

7. Фалсафий дунёкарашнинг энг мущим тамойилларидан бири *назария ва амалиёт бирлигидир*. Дунёкарашнинг назария сифатида мавжудлиги ижтимоий амалиёт тажрибаларини ижодий умумлаштириб, истикбол режаларини белгилашда кыл келиши билан изощланади. Шунингдек, дунёкарашнинг амалиётга жорий этилиш жараёнида унинг усул ва воситалари мущим ащамиятга эга.

Фалсафий дунёкарашнинг вазифалари (функциялари). Фалсафий дунёкарашнинг зикр этилган тамойиллари, унинг вазифаларини белгилаб беради. Яъни, бу вазифалар жамиятнинг умумбашарий рущдаги максад-муддаоларидан, манфаатларидан келиб чикади щамда бошка дунёкараш шакллари учун услубий ащамият касб этади.

Дунёкараш, аввало инсоний муносабатлар ифодасидир. Шу нуктаи назардан, у инсоннинг борликка муносабатида, дастлаб унинг бащоси тарзида кызга ташланади.

Бу — фалсафий дунёкарашнинг *бащолаш* вазифасини англатади. Яъни, инсон, ыз эщтиёж ва манфаатларидан келиб чикиб, нарса-щодисаларни: яхши-ёмон, фойдали-зарарли, савоб-гунощ, орият-беномуслик каби карама-карши мезонларга ажратади.

Инсон нарса-щодисаларга бащо берар экан, бунинг замирида унинг ижтимоий щаёти, яъни онгли муносабатлари ётади. Бунда инсон ёки жамият муносабатлари дунёкарашнинг ызи таянадиган омилларга (идеалларига) мослаштирилади. Орзу-щавасларга эришишнинг усуллари, воситалари, амалий йыналишлари белгиланади.

Дунёкараш инсон фаолиятини ахлокий меъёр, диний кадрият, хукукий щужжат ва сиёсий механизмлар каби усул-воситалар оркали *бошкариш* вазифасини щам адо этади. Бунда фалсафий дунёкарашнинг ызича нисбатан мустакил былган щар бир йыналиши ызига хос бошкариш усулига эга былади. Масалан, инсонни эзгуликка йыналтириш учун ахлок унинг акл-заковатига; дин — иймон-эътикодига; щукук — конунларга, жазо идораларига; сиёсат-давлат функцияларига таянади ва ызига хос таъсир йыналишларига эга былади.

Фалсафий дунёкарашнинг инсон фаолиятини *назорат килиш* вазифаси щам бор. Бунда дунёкарашнинг жамоатчилик фикри тарзидаги кыриниши назарда тутилади. Масалан, ызбек халкининг тарихий ривожланиши ва маънавий щаёт

тарзида мащалла ижтимоий назоратнинг мущим институти тарзида фаолият кырсатган.

Дарщакикат, ызбек мащаллаларида ба\рикенглик, ызаро мещр-окибат, щамдардлик каби ноёб фазилатлар камол топади. Шунинг учун щам Ислом Каримов уни «Ызини ызи бошкариш мактаби... демократия дарсхонаси», деб таърифлайди[1].

Фалсафий дунёкарашнинг *бирлаштирии* (коммуникатив) вазифаси турли дунёкараш йыналишларини миллий ва умуминсоний \оялар атрофида уй\унлаштириши билан характерланади. Турли манфаатлар билан бо\лик былгани боис дунёкарашлар ыртасида муайян зиддиятлар рый бериши табиий. Бундай шароитда фалсафий дунёкараш уларни муросага келтиришга хизмат килади.

Фалсафий дунёкараш, ыз мощиятига кыра, ижтимоий-тарихий тажрибани умумлаштириш, жамият истикболини кырсатиш имкониятига эга былганлиги учун щам халкни муайян \оя атрофида бирлаштиради.

Масалан, тарихга назар ташлайдиган былсак, муайян даврларда фалсафий дунёкараш инсон туб манфаатлари билан бо\лик былганлигини, миллат келажагини белгилайдиган озодлик \ояси атрофида кишиларни бирлаштирганини кырамиз. Бу щол мыкул боскинчиларига карши кураш даврида яккол намоён былган. Ушбу \оя (озодлик фалсафаси) дунёкарашнинг таркибий кисми сифатида миллатнинг турли табакаларини, эътикоди, иктисодий ащволи ва сиёсий мавкеидан катъи назар, бирлаштирган ва умумий курашга сафарбар килган.

Щар кандай дунёкараш инсон эщтиёжларидан келиб чикади, унинг манфаатларига мос келади. Шу билан бирга, бир томондан, дунёкараш ыз-ызидан, яъни стихияли равишда шаклланиб колмайди. Аксинча, у турли таълим-тарбия воситаларининг максадга мувофик щолдаги фаолияти натижасида вужудга келади. Иккинчи томондан эса, фалсафий дунёкараш, умуминсоний тамаддун (цивилизация) таъсири ыларок шаклланган былса, муайян инсон, ижтимоий гурущ ёки миллатни тарбиялашнинг турли имкониятлари ва воситаларининг муштараклашган шаклидир.

Бинобарин, фалсафий дунёкарашнинг *тарбиявий* вазифасини юкорида зикр этилган бошка вазифаларнинг асоси сифатида караш керак. Бу — кишиларда кенг ва теран фикрлаш кобилиятини вужудга келтириш асосида ба\рикенглик, муроса, щар кандай зиддиятларни маданий йыл билан щал килиш, келажакка умид ва ишонч рущини шакллантиришдан иборат.

Таянч тушунчалар

Фалсафа, файласуф, фалсафий муаммолар, фалсафанинг миллийлиги, фалсафанинг умуминсонийлиги, ызбек фалсафаси, дунёкараш, мифологик ва диний дунёкараш, фалсафий дунёкараш, дунёкарашнинг вазифалари.

---

[1] Ислом Каримов. «Донишманд халiмизнинг мустацкам иродасига ишонаман» - «Фидокор», 2000 йил, 8 июн.

Такрорлаш учун саволлар

1. «Фалсафа» тушунчасининг мощиятини сиз кандай тушунасиз?
2. Фалсафанинг бащс мавзуси нима?
3. Фалсафа миллий былиши мумкинми?
4. Фалсафанинг умуминсонийлиги деганда нимани тушунасиз?
5. Дунёкараш нима?
6. Фалсафий дунёкарашнинг \оявий илдизлари нималарда намоён былади?
7. Диннинг дунёкараш тизимидаги ырни ва ащамияти кандай?
8. Фалсафий дунёкарашнинг вазифалари нималардан иборат?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И. Тарихий хотирасиз келажак йык. — Т.:Ызбекистон, 1998.
2. Каримов И. Маънавий юксалиш йылида. — Т.:Ызбекистон, 1999.
3. Каримов И. Миллий истиклол мафкураси — халк эътикоди ва буюк келажакка ишончдир: «Фидокор» газетаси мухбири саволларига жавоблар. — Т.:Ызбекистон, 2000
4. Каримов И. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 1999.
5. Ислом Каримов. «Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман». – «Фидокор», 2000 йил 8 июн.
6. Мыминов И. Ызбекистондаги табиий-илмий ва ижтимоий-фалсафий тафаккур тарихидан лавщалар. — Т.: «Фан», 1998.
7. А. Тойнби. Постижение истории. — М.: Наука, 1991.
8. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 2000. - 352 б.
9. «Фалсафа» ыкув кылланмаси. — Т.: «Шарк», 1999.
10. Основы философии». — Т.: «Ызбекистон», 1998.
11. Karimov I.A. Mamlakatimiz taraqqiyoti va xalqimizning xayot darajasini yuksaltirish barcha demokratik yangilanish va iqtisodiy isloxotlarimizning pi-rovard maqsadidir.T. O’zbekiston, 2007.
12. Saifnazarov I. O’zbekiston istiqloli va yangi falsafiy ta'limot. -T.: Yangi asr av-lodi, 2003.
13. Yangi va eng Yangi davr G’arbiy Evropa falsafasi. T. 2002.
14. Falsafa ma’ruzalar matni. T. 2000
15. Saifnazarov I. O’zbekiston istiqloli va yangi falsafiy ta'limot. -T.: Yangi asr av-lodi, 2003.
16. Falsafa asoslari. Darslik. -T.: O’zbekiston, 2005.
17. Falsafa «Darslik», T: 2006 , M. Ahmedova
18. Imonnazarova M. Milliy ma'naviyatimiz asoslari. T. 2006.
19. Nizomiddinov N. Janubiy-Sharqiy Osiyo diniy- falsafiy ta'limotlari. T.: 2006.
20. Falsafa qomusiy lug’at «O’zbekiston faylasuflari milliy jamiyati nashriyoti». -T.: Sharq, 2004.

2-мавзу. Марказий Осиё фалсафаси, унинг жащон маданиятидаги ырни

Режа:

1. Марказий Осиёдаги энг кадимги фалсафий карашлар.
2. «Авесто» ва зардыштийлик \оялари.
3. Кушон империяси даври ва буддавийлик.
4. Моний ва Маздакнинг фалсафий карашлари.
5. IX-XII асрларда диний-фалсафий ва илмий фалсафий карашлар.
6. Илк ырта асрлардаги ватанимиз маданиятининг жащон цивилизациясига таъсири.

Тарихни билиш, ундан ты\ри ва холис хулосалар чикара олиш инсон маънавий камолоти учун нищоятда мущим. Тарих — буюк муаллим, ытмишдан сабок берадиган тарбиячидир. Гап энг кадимги давр фалсафаси щакида борар экан, бу щакикат янада катта ащамият касб этади. Айримлар «Бизга минг йиллар каърида ётган маданият ва фалсафадан нима фойда, яхшиси, бугуннинг гапидан гапиринг?", «Ытмиш каъридан ташбещ излагандан кыра, бугунги муаммолар устида бош котирган маъкул эмасми?» деган хаёлларга бориши мумкин. Бир карашда уларнинг гапида щам жон борга ыхшайди. Аммо бир нарса аник: ытмишни билмасдан туриб, келажакни ты\ри тасаввур этиш мумкин эмас. Зеро, ытмишсиз келажак йык.

Шу маънода, биз фалсафа тарихини азбаройи ытмишга кизик\анимиз учун ырганмаяпмиз. Биз уни турли замонларда рый берган хилма-хил вокеа ва щодисаларнинг фалсафий фикр ва онгида кандай акс этгани, уларни кандай \ояларнинг ту\илишига сабаб былгани, кайси таълимотлар инсоният тараккиётига кандай таъсир кырсатгани, кайси мафкура одамзодни кыпрок ривожланиш ёки таназзул томон етаклагани каби щакикатларни билиб олиш учун ырганамиз. Тарихни ырганмок ва ундан сабок олмок щар бир инсон учун зарурдир. Бу — фалсафа билан шу\улланаётган мутахассис учун щам, уни ырганаётган талаба учун щам бирдек мущим ащамиятга эга. Тарихни фалсафасиз ты\ри тушуниб былмагани каби, фалсафани щам тарих щакикатисиз ты\ри англаб былмайди.

Шуларни назарда тутиб, куйида биз мамлакатимиз тарихида муайян из колдирган айрим фалсафий карашлар ва таълимотлар щакида кискча тыхталиб ытамиз.

Зардыштийлик таълимоти. Эрамиздан аввалги X асрдан эрамизнинг VII асрларигача былган давр мащсули былган диний-фалсафий таълимотлардан бири зардыштийликдир.

Бу таълимотга Зардышт асос солган былиб, Шарк ва /арбда Заратуштра, Зароастр номлари билан машщурдир. Манбаларга кыра, Зардышт эрамиздан аввалги VI асрнинг биринчи ярмида яшаган. Лекин унинг тарихий ёки афсонавий шахс эканли щакида аник бир тыхтамга келингани йык. У ызини пайкамбар деб эълон килган. Лекин унинг пайкамбарлиги илощий асосга эга эмас. Яъни бу щакикат илощий китобларда ыз тасдикини топмаган.

Кейинги йилларда олиб борилган тадкикотлар шуни кырсатмокдаки, бу таълимот Ватанимиз щудудида, хусусан, Хоразм заминида пайдо былган. У ыз даврида халкни эзгулик ва адолат \ояларига даъват этиш, щаётбахш анъаналарни шакллантириш, дещкончилик ва шащар маданиятини ривожлантиришда мущим ащамиятга эга былган, унинг \оялари билан бо\лик кадриятлар бугунги кунгача яшаб келмокда ва халкимиз турмуш тарзининг ызига хос хусусиятларини белгилашда улкан киммат касб этмокда.

Зардуштийликнинг бош китоби «Авесто»дир. унда кадимги халкларнинг дунё ты\рисидаги тасаввурлари, ызига хос кадрият ва урф-одатлари акс этган. Унда оламнинг азалий карама-карши кучлари- яхшилик ва ёмонлик, ёруклик ва зулмат, иссиклик ва совуклик, щаёт ва ылим борасидаги карашлар ыз ифодасини топган. «Авесто»да, шунингдек, табиат фалсафаси, тарих, этика, тиббиётга оид маълумотлар щам берилган.

«Авесто» нинг энг кадимий даврларга оид кисмларида синфий жамиятдан олдинги даврларга хос былган демократик \оялар ва дещкон жамоалари манфатини щимоя килиш майллари кызга ташланади. Кейинчалик унда кулдорлар (Ащмонийлар даври) ва феодаллар (Сосонийлар даври) манфаати ыз ифодасини топди. Эрамиздан аввалги VI асрга талукли былган Зардуштийлик таълимот ислощотчиликка уриниш былиб, ыз ифодасини кишлок щыжалик сощасидаги ислощотлар \оясида топди.

Эрамиздан аввалги кулдорлик муносабатларини ривожланиш жараёнида, дещкон жамоаларининг хонавайрон былиши давом этдики улар манфаатини «Заратуштир» щимоя килган эди. Заратуштира халкининг зыравонлик ва талон-тарождан азоб чекаётганлиги щам кайд этади. +онун ва тартибга риоя этишга чакиради. Айнан кишлок щыжалиги сощасидаги ислощотлар \ояси учун Заратуштир жамият тепасида турганларга карши чкади. У конундан ташкарии деб эълон килинди, жамиятдан хайдалди, унинг мол-мулки муодара килинди. Заратуштирадан кейин, Авестони кейин ёзилган кисмларида илк демократик \оялар йыколиб, унинг ырнига кыпрок муросасозликка асосланган фикрлар пайдо былади, бойлик ва щокимият шарафланадики, Зардуштийликни шакллланайтган щукмрон синф былган кулдорлар манфаати учун тадрижий равишда ызгара борганлигидан гувощлик беради. Зардуштийликда ыша даврдаги жамиятнинг щукукий ва ащлокИй тизими ыз аксини топган.

Александрдан кейин яшаган Рим императорлари щам Миср ва Византияга карши уруш килиб, ящудийларнинг ерини босиб олганида туб ащолининг маданий бойликларини йык килгани, «Забур» ва «Таврот»нинг кадимги нусхаларини куйдириб юборгани юкоридаги мисолнинг тасодифий эмаслигидан далолат беради.

Умуман, щар кандай шароитда щам истилочиларнинг биринчи иши халк ва миллатларни зырлик билан босиб олиш, бойликларини талаш былса, кейинги асосий фаолияти — миллатни ыз тарихи ва анъаналаридан ызиб кыйиш, маданий меросини талон-тарож килиш, унинг маънавиятини йыкотишдан иборат былади. Тарихнинг бу аччик сабоки мустамлакадан озод былган, ыз мустакиллигини саклаб колиш ва мустащкамлашга интиладиган щар кандай халк тараккиёти учун энг мущим хулоса былиб хизмат килади.

Искандарга карши курашда халкимизнинг миллий кащрамони Спетамен бекиёс мардлик ва жасорат кырсатади. У Искандарга карши аёвсиз каршилик кырсатган ватанпарвар лашкарбошилардан биридир. Аслида, унинг кащрамонлиги миллатимизнинг ыша даврдаги ыз давлатчилигини, ызи яшайдиган щудуд дащлсизлигини саклаб колиш учун олиб борилган курашнинг яккол тимсолидир. Албатта, бу лашкарбоши ортидан халк эргашса, элнинг озодлик ва мустакилликка интилиш туйкуси кучли былмаса, Спетаменнинг номи бу кадар машщур былиб кетмас эди. Негаки, инсон накадар кучли, тадбиркор ва омадли былмасин, агар халк билан бирга былиб, унинг дардларига дармон изламаса, щуррият \ояларини байрок килиб кытармаса, щакикий миллий кащрамон былолмайди. Спетамен эса ыша халкимизнинг рущи, орзу-умидлари, мустамлакачиларга карши матонати рамзи сифатида тарихимиз катига мангу мущрланиб колган.

Марказий Осиёда буддавийлик щам ыз ырнига эга. У диний-фалсафий таълимот сифатида кадимги Щиндистонда эрамиздан аввалги VI асрнинг охири ва V аср бошларида вужудга келган. У жащонда кенг таркалган динлардан биридир. Бу таълимотга асос солган донишманд Сидхарта урукидан чиккан Гаутама щисобланади. Кейинчалик у «Будда», яъни нурланган деган лакабга эга былган. Буддавийлик исломга кадар Ырта Осиёда таркалган кадимги динлар орасида мавке жищатидан жуда катта ырин тутади. Бу таълимот Ырта Осиёга эрамиздан аввалги II-I асрларда кириб келган. Тарихий манбаларга кыра, уни Тохаристонга балхлик савдогарлар олиб келишган. Кушонлар даврида буддавийлик дини щукмрон динга айланган эди. «Халкчил былганлиги учун Ырта Осиёга кенг ёйилган. Буддавийликнинг Ырта Осиёга ёйилиши куйидаги тырт боскичдан иборат.

Биринчи боскич. Кушонлардан олдинги давр. Бу эрамиздан аввалги I асрга ты\ри келади. Бу даврга оид ёзма манбалар бизгача етиб келмаган.

Иккинчи боскич. Кушонлар даври (эрамизнинг II-IV асрлари) Бу даврда буддавийлик Ырта Осиёга кенг таркалган эди. Айникса, унинг ахлокка оид масалалар, щалк оммасини сабр-каноат ва бардошга даъват этувчи \ояларни илгари сурганлиги мущим ащамият касб этган.

Учинчи боскич. Бу даврда Ырта Осиёда буддавийлик таълимотининг манбалари ёйилган.

Тыртинчи боскич. (IX-XIV асрлар) ислом Ырта Осиёда щукмрон динга айланиши билан бу дин сикиб чикарилган ва жуда заифлашиб кетган.

Буддавийликнинг Ызбекистон ва Щиндистон халки ыртасида ыз даврида маънавий кыприк былиб хизмат килганлиги аник. Халкларимиз орасидаги дыстлик ва биродарликнинг илдизлари щам ыша даврга бориб такалади ва

бугунги кунда аксарият кишилар, айникса, ёшларимизнинг щинд халки, унинг маданияти ва санъатига кизикиши тасодифий эмас.

Моний таълимоти юртимизда буддавийликдан кейин кенг таркалган эди. у зардыштийлик ва христианликнинг синтезлашуви натижасида вужудга келган. Моний форс ва араб тилларида бир неча рисолалар ёзган. Лекин улар бизгача етиб келмаган. Моний щатто «Монийлик ёзуви» номли алифбо щам тызган. унинг таълимотича, щаётда даставвал нур дунёси – яхшилик ва зулмат дунёси-ёвызлик былган. Улар ыртасида абадий кураш боради, инсон икки унсурдан (рущ — нур фарзанди, жисм — зулмат мащсули) иборат. Монийлик халк оммаси манфаатларини щимоя килувчи таълимот былгани сабабли щукмрон мафкура каршилигига дуч келган.

Монийлик таълимоти асосида **Маздак таълимоти** юзага келган. У эрамизнинг V-VI асрларида кенг таркалган эди. Унинг асосчиси Маздак (470-529 йиллар) былган. Маздак ва унинг маслакдошлари ыз карашларида щалк оммасига суянган. Халкнинг озодлик, эркинлик, щурлик йылида олиб борган щаракатларига ращнамолик килгани учун тез фурсатда уларнинг маслакдошлари, издошлари кыпайиб кетган. Маздакийлик ижтимоий тенгсизликни бартараф этиш йылида курашга даъват этувчи мафкура сифатида хизмат килган. Унда асосий ёвызлик-бойликка щирс кыйиш ва ыта камба\аллик кораланади. Бу инсонпарвар щаракатдан чычиган шощ Маздакни турли щийлалар билан ылимга мащкум этади. Маздакийлар щаракати, эрамизнинг VI асрида бостирилганига карамай, турли мамлакатларда муайян даражада давом этган. Ырта Осиёда Муканна, Озарбайжонда Бобак бошлик дещконлар ва шащар камба\алларининг зулмга карши курашлари бунга мисол былади.

Марказий Осиёда вужудга келган кадимги фалсафий таълимотлар, улар илгари сурган \оялар бугунги кунда щам мущим ащамиятига эга. Санаб ытилган кадимги диний-фалсафий таълимотлар, яъни зардыштийлик, унинг бош китоби — «Авесто», Моний таълимоти, «Моний ёзуви», маздакийлик щаракати жамиятда адолат, эркинлик, тенг щукуклилик тамойилларини карор топтиришига даъват этган. Ватан озодлиги йылида жон фидо этган Муканна бошчилигидаги щаракат нафакат Ырта Осиёда, балки жащоннинг бошка ылкаларида щам акс-садо берган. Ватанимизнинг ыша даврда шаклланган ва ривожланган бой маданияти, миллий маънавиятимиз, фалсафамиз жащон цивилизациясига катта таъсир кырсатган.

Сирасини айтганда, мамлакатимиз тарихи ислом дини юртимизга кириб келган даврдан бошланмайди. У исломга кадар щам минг йиллар мобайнида ривожланиб келган шонли тарихига эга. Лекин, афсуски, Ватанимизнинг ана шу давр тарихи нищоятда кам ырганилган. Бу даврга оид манбаларнинг аксарияти эса йык килиб юборилган. Бу вайронкорликнинг бошида милоддан аввал македониялик Александр турган былса, мамлакатимизни забт этган кейинги боскинчилар щам ана шу йылдан борган. Улар халк онгидан мустакиллик ва эркин щаёт ты\рисидаги максад-муддаоларни бутунлай йыкотиб юборишга уринишган. Бунинг натижасида маънавий кашшок ва тарихий хотирасиз кишилар тарбияланиши лозим эди. Боскинчилар Мовароуннащрда нищоятда бой маданият шаклланганини эътироф этган. Аммо унинг боскинчилик

\ояларига мос келмайдиган жуда кып намуналарини аёвсиз йык килишган. Айникса, маънавий кадрият ва маданий бойликларни шафкатсизларча корат килиш асосий ыринда турган. Юртимизда араблар истилосига кадар устувор былган маънавий ва маданий дурдоналар кадрини яхши англайдиган ва уларнинг ащамиятини ты\ри тушунадиган кишилар биринчи навбатда йык килиб юборилган. Бу ты\рида Абу Райщон Беруний «+адимги халклардан колган ёдгорликлар» асарида куйидагиларни ёзган: «+утайба Хоразм хатини яхши биладиган, уларнинг хабар ва ривоятларини ырганган ва билимини бошкаларга ыргатадиган кишиларни щалок этиб ва буткул йык килиб юборган эди. Шунинг учун у (хабар ва ривоятлар) ислом давридан кейин щакикатни билиб былмайдиган даражада яширин колди»[1]. Ушбу асарнинг бошка сащифасида Улу\ ватанпарвар олим юкоридагига ыхшаш яна бир фикрни куйидагича ифода этган: «+утайба хоразмликларнинг котибларини щалок этиб, билимдонларини ылдириб, китоб ва дафтарларини куйдиргани сабабли улар саводсиз былиб, ыз эщтиёжларида ёдлаш кувватига суянадиган былдилар»[2].

Беруний замонида ислом ягона щукмрон диний мафкура былиб турганини эътиборга олсак, зикр этилган асар ва ундаги теран фикрларни бундай ыктамлик билан айтиш \оят улкан жасоратни талаб этгани аён былади. Истилочиларнинг бундай вайронкор сиёсати кейин щам давом этган. Хусусан, мустабид ыролар мафкураси щукмронлик *килган даврда щам ана шундай щол рый берган. Нищоятда бой кадриятларимиз, фалсафий таълимотларимиз, умуман ыз меросимиздан бебащра былиб колдик.*

Истиклол туфайли аждодларимиз яратган бой ва ылмас маданий меросни ырганиш имкони тукилди. Тарихий хотирани тиклаш, халкимиз калбида миллий кадриятларга содиклик, ватанпарварлик туйкуларини шакллантириш щозирги кунда маънавий щаётнинг устувор йыналишига айланди.

Таянч тушунчалар

Зардышт, зардыштийлик, «Авесто», Кушонлар давлати, буддавийлик, Маздак, Моний.

Мазкур мавзуга асос былган давр фалсафаси араб истилоси ва мамлакатимизда ислом динининг тараккий этиши билан ызвий бо\ликдир. Бу фалсафа, баъзи чет эллик мутахассислар айтгани каби, факат араблар маданиятининг бир кисми эмас. Балки бизнинг Ватанимиз фарзандлари Улу\ бобокалонларимизнинг ислом динига, ислом фалсафасига, бутун араб дунёси ва жащон цивилизациясига катта таъсир кырсатган таълимотлари дунёга келган давр фалсафаси щамдир.

Шу билан бирга, бу аждодларимизнинг боскинчиларга карши курашини акс эттирган, халкимиз маданияти ва маънавияти нищоят даражада ривожланганини бутун жащонга яккол намоён килган давр фалсафасидир.

Бу Муканна каби миллий кащрамонларимиз кенг халк оммасига бош былиб озодлик кураши олиб борган пайтларда элнинг рущини кытариб, илщомлантирувчи эзгу \оялар шаклланган давр фалсафасидир.

Бу Аму ва Сирдарё быйларида яшаган халкнинг дащоси энг юксак даражага кытарилган, унинг атокли намояндалари жащон маданияти сащифаларига ызларининг ычмас номларини мущрлаб кетган давр фалсафасидир. Бу фалсафанинг хусусиятлари ыша даврда кечган ижтимоий-сиёсий жараёнларнинг ызига хослиги билан белгиланади.

Мазкур мавзуни ырганишдан максад, Президентимиз Ислом Каримов таъбири билан айтганда, ёш авлод калбида мафкуравий иммунитетни шакллантриш, «Ёшларимизнинг иймон-эътикодини мустащкамлаш, иродасини бакувват килиш, уларни ыз мустакил фикрига эга былган баркамол инсонлар этиб тарбиялаш. Уларнинг тафаккурида ызлигини унутмаслик, ота-боболарнинг мукаддас кадриятларини асраб-авайлаш ва щурмат килиш фазилатини карор топтириш»дан иборат[1].

Араб боскини ва ислом дини. Мовароуннащр араблар томонидан забт этилиши арафасида Турк коконоти тизимига кирар эди. У майда амирликлардан иборат былиб, улар ыртасида тинимсиз тыкнашувлар рый бериб турар эди. Айникса, Турк коконоти билан сосонийлар Эрони ыртасидаги тыкнашувлар ыта шиддатли тусда юз берар эди. XII асрнинг охири ва XIII асрнинг бошларида бу щудуд араб халифалиги томонидан босиб олинди. Бунга Мовароуннащр щудудида яшовчи щалклар, ижтимоий кучлар орасида сиёсий щамжищатликнинг йы\лиги, ызаро киркин-баротларнинг авж олиши сабаб былди.

Мовароуннащрга араблар боскини билан бирга ислом дини щам кириб келди. Ислом сызи арабча тангрига ызини топшириш, итоат, быйсуниш, тинчлик каби маъноларни англатади. Ислом дини байроки остида кенг щудудда араб кабилалари бирлашган, мавжуд таркокликка чек кыйилган, ягона марказлашган араб халифалиги ташкил топган.

+уръон ва щадисларда исломий таълимотнинг асоси баён килинган. +уръон — мукаддас китоб. Унда ислом конун-коидалари, иймон-эътикод талаблари, щукукий ва ахлокий меъёрлар ыз ифодасини топган. У 114 сура ва улар таркибидаги оятлардан ташкил топган.

«Сунна» эса щадислар мажмуи былиб, +уръондан кейин туради ва уни тылдиради. Унда Мущаммад пайкамбарнинг сызлари, хатти-щаракатлари накллар ва щадис шаклида жамланган.

+уръон ва суннадан кейинги мущим манба — шариатдир. Шариат (ты\ри йыл, илощий йыл демакдир) — исломда щукукий, ахлокий меъёр ва амалий

талаблар тизимидир. Исломдаги асосий йыналишлар — суннийлик, шиалик ва хорижийлик. Улар диний таълимот, маросимчилик, ахлокий-щукукий меъёрларга оид масалаларда ызаро фаркланиб туради.

Хорижийлар йыналиши ырта асрлар даврида кыпгина окимларга былиниб, кейинчалик йыколиб кетган. Факат ибодийлар (абодийлар) окими сакланиб колган.

Суннийлик ва шиалик щокимият масаласида (суннийлик халифалик щокимияти, шиалик эса имомат щокимияти тарафдори), айрим диний маросим ва анъаналарда бир-биридан фарк килади.

Исломдаги окимлар акидавий таълимот ва маросимчилик масалаларида бир-биридан ажралиб турадиган диний гурущлардир. Шиаликдан карматлар, исмоилийлар, зайдийлар, нусайрийлар, алиилощийлар ва бошкалар ажралиб чиккан.

Суннийликдан равшанийлар, ащмадия, жангари ващщобийлар, мащдийлар ажралиб чиккан. Мазщабчилик илощиёт масалалари быйича юзага келган ызаро келишмовчиликлар натижасидир.

Исломда щанафийлик, ашъарийлар, жабарийлар, кадарийлар, сифатийлар, муржиъийлар, муътазилийлар каби мазщаблар мавжуд. +адарийлар инсон ирода эркинлигини ёклаб чикиб, уни тан олмаган жабарийларга карши чиккан. Мутакаллимлар аристотелчилик фалсафаси усул ва воситаларидан фойдаланиб, исломнинг диний-акидавий таълимотини асослаб беришга уринган.

Абу Мансур Мотуридий (мелодий 944 йилда вафот этган) калом илмининг акл макомига алощида эътибор каратган Самаркандда Мотуридия мактабини яратган. Муътазилийлар (ажралиб чикканлар) якка худоликнинг адолатли эканини, +уръоннинг тангри томонидан яратилганлигини, ирода эркинлигини ёклаб чиккан. Унинг асосчиси Восил ибн Атодир (699-748 йиллар). Унинг охирги вакилларидан бири Замащшарийдир.

Калом ислом илощиётининг ызига хос фалсафий таълимотидир. У диний акидаларни асослаб беришга уринган. У +уръонга таяниб, жаннат ва дызахнинг азалий эканлигини, инсонда ирода эркинлигининг йы\лигини, лекин инсоннинг Оллощ олдида ыз килмишлари учун масъул эканлигини асослаб беришга харакат килган.

Бундай маънавий жараёнлар билан ёнма-ён исломда **машшоийунлар ва таббиийунлар**нинг (Арасту фалсафаси ва табиатни ырганишга ащд килганларнинг) фалсафий карашлари шакллана борган. Бу исломий маънавиятнинг дунёвий ва диний масалаларда, жащон фалсафий тафаккурида рый бераётган жараёнларга нисбатан ташаббускор бир куч эканини кырсатиб турибди.

+адимги Юнон фалсафаси анъаналарида сиёсий фаолият ва донишмандлик кып щолларда бир-бирига карама-карши кыйилган былса, ислом фалсафасида сиёсатга, аксинча, инсон фаолиятининг юксак бир шакли сифатида каралади. Исломда давлатни бошкариш — бу санъат, аммо у ижтимоий адолат таомилига амал килмоки зарур, ижтимоий адолат эса тенг щукукийликка амал килиш туфайли баркарор была олади, деб щисобланади.

Ислом фалсафасига кыра, инсоният истикболи комил инсонни шакллантириш оркали юзага келади, ахлок-одоб эса инсон тафаккурининг ажралмас таркибий кисмидир. Мусулмон Шарки мутафаккирларини акл макоми, мантик илми аввалдан кизиктириб келади, чунки мантикка таянмаган хар кандай билим ишончли ва самарали была олмайди. Бу масала щам ислом фалсафасида ыз ырнига эга.

Тасаввуф ва унинг тарикатлари. Тасаввуф фалсафий оким ва диний-маънавий щодиса сифатида ислом дини доирасида (кыпгина ички сабаблар ва баъзи ташки унсурлар — буддавийлик ва щиндийликнинг илк диний тасаввурлари, шаркий христиан таркидунёчилиги, неоплатонизм кабиларнинг таъсири остида) пайдо былди. Тасаввуф учун ващдоният — Оллощнинг бирлиги, Оллощ ва оламнинг порлаб туриши, фано былиш, ориф шахсининг тангри таоло билан рущан бирлашиб кетиши каби мушощадалар мущим ащамият касб этади. Бу оким намояндалари ва тарафдорларини сыфийлар, деб атаганлар ва «сыфизм» атамаси шундан пайдо былган. Илк сыфийлар ащолининг камба\ал тоифаси орасида шаклланган. Уларнинг карашлари истилочилар зулми, адолатсизлик, ижтимоий тенгсизликка карши норозилик белгиси сифатида щам юзага келган.

Тасаввуфнинг мущим жищатлари йирик мусулмон илощиётчиси Абу Щомид Мущаммад ибн Мущаммад ал-/аззолийнинг (1059-1111) «Диний илмларнинг тирилтирилиши» асарида баён этилган. Ул зот дунё конуниятларини акл оркали билишни эътироф этган, лекин Оллощни акл билан англаш мумкин эмаслигини таъкидлаганлар. У факат калб, махсус рущий щаракатлар — илтижо-ибодатлар кымагида билиб борилади. Мантик, табиатни билиш Оллощни танишга халал бермаса, улар ащамиятлидир, агар аксинча былса, уларнинг макоми чегараланади.

Расмиятчилик, акидачиликни тасаввуф ащли кабул килмаган. Уларнинг фикрича, иймон-эътикоднинг мощияти Оллощдан бошка нарсага мущтож былмаслик, щеч кандай мулкнинг кулига айланмаслик, борига сабр-каноат килиб яшашдир. Оллощга етишиш учун калбни поклаш, нафс балосидан озод былиш даркор. Ана шундагина инсон дили нур билан тылади, нуксонларни бошкалардан эмас, ызидан излайдиган даражага кытарилади, Щак сари якинлашади, бемаъни караш ва тушунчаларнинг куллик кишанидан ызини озод килади, чунки инсон калби щурдир.

Тасаввуфда **кубравия, яссавия, накшбандия** тарикат-сулуклари кенг таркалган.

Кубравия тарикатининг асосчиси **Нажмиддин Кубро**дир (1154-1226). Хевада тукилган, ёзган асарлари орасида «Шарщус-сунна вал-масолищ", «Усули ашара», «Фавоищул-жамол» кабилар машщурдир. Кубравия тарикатининг мощияти ынта усулда мужассамлашган. Булар — тангрига ыз хощиши билан юзлашиш, зущд фи дунё — щар кандай лаззатдан ызини тийиш, таваккул — Оллощга эътикоди поклиги учун барча нарсалардан воз кечиш, каноат, ызлат — хилватни ихтиёр килиш, мулозамат аз-зикр — ызлуксиз зикр, таважжущ —

Щакка мущаббат кыйиш, сабр — нафс балосидан озод былиш, мурокаба — тафаккурга карк былиш, ризо — тангри хушнудлигини козонишдан иборат.

Кубро мыкуллар билан былган жангларда жасорат кырсатган ва шащид былган. Мыкуллар Кубронинг номи Улу\лиги, обрыси баландлигини щисобга олиб, унга озод былиши, омон колиши мумкинлигини, бунинг учун эса камал килинган калъадан чикиб кетиши кифоя эканини билдирган. Аммо Кубро бундай жон саклагандан кыра, ыз халки билан бирга юрт щимояси йылида жон беришни афзал кырган. Ривоят килишларича, ул зот картайиб колганига карамай, жангчиларга фаол кымак берган. Буни кырган шогирдларидан бири «Устоз, анчадан бери байрок кытариб чарчадингиз, уни менга беринг», деганида, у «Агар кучим былганида килич ёки камон олган былар эдим. Байрокни бизга кыйингда, сиз ё килич ёки найза билан ёкийга карши курашинг», деган экан. У байрокни шунчалик мащкам ушлаган эканки, халок былганидан кейин кылидан байрокни олишнинг иложи былмаганидан, бир мыкул Кубронинг кылини кесиб олган экан.

Яссавия тарикатининг асосчиси **Хожа Ащмад Яссавий**дир (1166 йилда вафот этган). У Туркистоннинг Сайрам мызофотида тукилган, машщур мутасаввиф Юсуф Щамадонийнинг (1140 йилда вафот этган) таълим-тарбияси билан вояга етган, ориф макомига эришган. Яссавий устозининг вафотидан кейин муайян бир муддат унинг макомида турган, сынг эса бу макомни Абдухолик /иждувонийга колдириб, Ясси — Туркистон шащрига кайтади ва ыз тарикати, йыл-йырикларини ташвик этиш билан машкул былади.

Яссавийнинг оддий халк тушунадиган услубда ёзилган, тасаввуфий карашларини акс эттирган щикматлари девонида ыз аксини топган. Унда илощий ишк, Щак васлига етишиш, унинг ишкида парвона былиш, ундан бошка нарсага кынгил кыймаслик щакида фикр юритилган. Яссавий риёзат, чилла, зикрга алощида ащамият бериб, щаётининг аксариятини чиллахонада ытказган. Яссавий тарикати Туркистон ылкаси, Озарбойжон, Туркия, Шимолда — +озонгача, /арбда — Болконгача кенг таркалган.

Бащоуддин Накшбанд (1318-1389 йиллар) накшбандия тарикатининг асосчисидир. Бу таълимотнинг мощияти «Дил — ба ёру даст — ба кор» шиорида яккол ифодасини топган. Инсон Оллощ инояти натижаси былиб, бу дунёни унутиб кыймаслиги лозим, унинг калби доимо Оллощда, кыли эса мещнатда былмоки лозим. У тасаввуфнинг барча тарикатлари сингари шариат, тарикат, маърифат ва щакикат макомларини эътироф этади.

Накшбанднинг таъкидлашича, шариат — ащдга вафо, исломнинг бешта асосий талабига риоя килиш, дил ва тил бирлиги. Тарикат эса, ызидан кечиш, фано былишдир. Щакикат — бещуда ишлардан ызоклашиш, щак ишларга бо\ланиш. Демак, шариат — конун, тарикат — йыл. +онун вужуд ва калбни тарбиялайди. Йыл эса кынгилни поклаб, рущни илощий кувватдан бащраманд килади.

Кубравия, яссавия ва накшбандия таълимотлари маънавиятимиз тарихида жуда катта ырин тутган. Улар маънавий тараккиётда мущим ащамиятга молик былиб, ыз таъсирини щалигача йыкотмаган.

Ватанимиз цивилизациясининг шарк халклари, араб маданияти ва ислом фалсафаси ривожига таъсири нищоятда катта былган. Унинг щудудида араб халифалигидан нисбий мустакилликка эришган давлатларнинг ташкил топиши, халкимизнинг ба\рикенглиги туфайли янги марраларга эришилди. Дунёвий ва диний сощалардаги маданий-маънавий юксалиш мазкур уй\ониш даврининг ёркин тимсолидир. «Авесто» анъаналари, табиатни ырганишдаги ютуклар, гуманитар сощадаги ижобий силжишлар, Шарк халклари, араб маданияти ва ислом фалсафаси ривожига самарали таъсир кырсатди. Ыша даврда жащон микёсида Ватанимизнинг маънавий-интеллектуал нуфызи ортиб борди. У жащондаги йирик маданият ва илм-фан марказига айланди.

Диний ба\рикенглик ва дунёвий билимлар такомили. Мусулмон Шарки, жумладан ислом жорий этилганидан кейин Ватанимиз щудудидан етишиб чиккан буюк мутафаккирлар ижодида Оллощ, инсон ва табиат масалалари илощиёт ва дунёвий фалсафанинг мущим муаммоларидан бири былиб келган. Биронта буюк аллома ва мутафаккир исломий кадриятлар мавзуини четлаб ытмаган.

Диний илмлар сощаларида имом Бухорий, имом Термизий, имом Абу Щанифа, имом Мотуридий ва имом Бурщониддин Маркинонийлар пешкадамлик килганлар.

Имом Бухорий (810-870йиллар) йирик илощиётчи, мущаддис сифатида 60 мингга якин щадис тыплаган, улардан ишончли деб топганлирини махсус тыплам щолига келтирган. Бу тыплам «Сащищи Бухорий» номи билан машщурдир.

Имом исо Термизийдан (824-892) «Пайкамбарнинг алощида фазилатлари», «Щадислардаги ихтилоф ва бащслар щакида рисола», «Тарих» ва бошка асарлар мерос былиб колган. Имом Термизий щадисларни мунтазам равишда тыплаб, муайян тартибга солган ва яхлит бир китоб шаклига келтирган.

Абу Щанифа ан-Нуъмон щанафия мазщабига асос солган, барча ислом таркалган щудудларда ыз мавкеига эга былган. Бу мазщабнинг мущим жищатлари калом ва илощиёт сощаларининг пири Абу Мансур Мотуридий (вафоти 944 й.) нинг «Тавщид» ва «Таъвилот» асарларида ва Бурщониддин ал-Маркиноний (1123-1197) нинг «Щидоя» тыпламида ызининг ёркин ифодасини топган. Уларнинг асарларида акл макоми ва мантик илмига, илм ва далилга кенг ырин берилган.

Мущаммад ал-Хоразмий (783-850) ва Ащмад ал-Фар\оний (тахм. 797-865) бутун мусулмон Шарки ва жащонда табиий ва аник фанлар ривожига салмокли щисса кышган буюк алломалардир. Мущаммад ал-Хоразмий араб халифалигининг пойтахти Ба\додда «Донишмандлик маскани» («Байт ул-щикма») га ращбарлик килган. Унинг «Астрономия жадвали», «Щинд щисоби ты\рисида рисола», «+уёш соати ты\рисида рисола», «Мусика щакида рисола», «Тиклаш ва карши кыйиш щисобига оид мухтасар китоб» каби асарларида алгебра сощасига асос солинди.

Шарк халклари орасида «Буюк математик» унвонига сазовор былган Ащмад ал-Фар\оний (тахм. 798 й. да +увада тукилган) астрономия ва математика сощаларида ном таратди. Унинг «Самовий жисмлар щаракати ва юлдызлар

фанининг мажмуаси щакида китоб», «Астрономия асослари», асарларида коинот харитаси тызилди. Ер ва фазовий сайёралар щажми, иклимлар, жы\рофий кенгликлар ты\рисида кызатувчилар оркали асосланган янги маълумотлар берилган, илм-фаннинг янги йыналишларига асос солинган. +ылга киритилган маълумотларни умумлаштириш, тадкикотда щиссий ва аклий мушощада муштараклиги алломага хос хусусиятлар сифатида дунёкарашни шакллантиришнинг мущим омиллари былиб келди ва ундан кейин яшаган илм ащлига таъсири сезилиб турди.

Фалсафа, табиатшунослик ва тиббиёт тарихини Форобий, Беруний ва Ибн Синосиз тасаввур килиб былмайди. **Абу Наср Форобий** (873-950) – мусулмон Шаркида Арастудан кейин «иккинчи устоз» унвонига муяссар былган йирик мутафаккир ва аллома. Унинг каламига 160 дан зиёд асар мансуб былиб, улар асосан кадимги юнон олимлари асарларидаги табиий-илмий ва фалсафий муаммолар шарщлаш щамда бу сощаларнинг долзарб масалаларини тащлил килишга бакишланган. Мутафаккир оламни икки кыринишда: «Вужуду вожиб» (оллощ) ва «вужуди мумкин» (барча моддий ва рущий нарсалар) мисолида талкин килади, барча нарсалар «вужуди вожиб» туфайли яшаш щукукига эга былади. Улар ызаро бир-бири билан сабабий тарзда бо\ланади. Сабабсиз окибат былмаганидек, окибатсиз сабаб щам былмайди, дейди Форобий.

Олам сифат, микдор, жавщар, акциденция (мущим былмаган хосса), имконият, зарурият ва тасодифият, макон ва замон, щаракат ва ривожланиш каби тушунчаларда ифодаланади. Улар фазовий жисмлар, аклли мащлук (инсон), аклсиз жониворлар, ысимликлар, минераллар ва тыртта унсур-сув, олов, щаво ва тупрок каби олтита кыринишда намоён былади.

Билиш жараёни акл ва сезгилар оркали юзага келади. Билишда акл ва мантик илмининг макоми бекиёсдир. Акл воситасида инсон илм-фанни яратади. Фан туфайли щодисалар мощияти очиб берилади. Щар бир фан инсоннинг муайян эщтиёжларини кондиришга хизмат килади.

Мутафаккир ыз асарларида комил инсон, фозил фукаро, одил щукмдор, бахт-саодат, унга эришиш йыллари, давлатнинг хусусиятлари, ащлокий ва аклий тарбия, ижтимоий истикбол ты\рисида ил\ор \ояларни илгари сурган. Форобийнинг Шарк халклари фалсафий тафаккури ривожига былган таъсири сезиларли былган.

Абу Райщон Беруний (973 — 1048) деярли барча фан сощаларида ижод этган буюк комусий аллома ва машщур мутафаккирдир. У яратган 152 та асардан 28 таси бизгача етиб келган. Унинг табиатни ырганишдаги хизмати каттадир. Аллома жисмларнинг ызаро тортишуви, +уёш ва Ойнинг тутилиши, зарра, инерция ва сунъий танланиш, ривожланиш аномалияси, Ер каърида рый берадиган геотектоник силжишлар, Ер киёфасининг тадрижий тарзда ызгариб туриши, хилма — хил оламлар ты\рисида илмий башоратларни илгари сурган. Унинг фалсафий карашлари табиий-илмий карашлари таъсирида шаклланди. У модда ва замон, конуният, заруриях ва тасодифият, щаракат ва ривожланиш, зиддият, сабаб ва окибат каби фалсафий муаммоларга катта эътибор берган.

Берунийнинг асарларида билиш масалалари мущим макомга эгадир. Билишга былган кизикишнинг иккита сабаби бор. Биринчидан, бу ызига хос лаззатдир. Иккинчидан, билишдан максад одамлар эщтиёжларини кондиришдир. Билиш сезгилар етказиб берган маълумотлардан бошланади. Улар билишнинг юкори боскичи аклий билиш учун ызига хос кымакчи ва асос былиб хизмат килади. Билимнинг чинлиги кызатув ва синов — тажриба оркали белгиланади. Улар туфайли ашёларнинг мущим жищатлари ырганилади, уларнинг микдорий томонлари аникланади, билиш жараёнининг самарадорлиги ошиб боради.

Берунийга кыра, инсон киёфаси табиат таъсирининг натижасидир. Унинг ички киёфасига келсак, уни инсон чексиз саъй-щаракатлар окибатида тубдан ызгартириши мумкин. Щар бир киши ыз хулк-атворининг сощибидир. Жамият тадрижий ызгаришлар оркали ривожланиб боради. Адолат, фукаро учун \амхырлик, зулмни бартараф этиш, жамиятни акл ва адолат туки остида бошкариш мутафаккирнинг идеалидир.

Абу Али ибн Сино (980-1037) буюк аллома ва мутафаккир. У Бухоро якинидаги Афшона кишлокида ту\илиб, Щамадон шащрида вафот этган. Ибн Синодан колган маънавий меърос тахминан 280 номдан зиёдрокдир. Улар тиббиёт, фалсафа, мантик, психология, ахлок, мусика, фармакология ва бошка сощаларга бакишланган. Олимнинг «Шифо китоби» «Тиб конунлари», «Билимлар китоби», «Табиат дурдонаси» каби асарлари машщурдир. Борликни талкин этишда Ибн Сино Форобий изидан бориб, уни «вужуди вожиб» ва «вужуди мумкин»дан иборат, деб эътироф этади. «Вужуди вожиб» биринчи сабаб вазифасини бажаради. «Вужуди мумкин» эса унинг окибатидир. Яратилиши доимий былганлиги учун яратилган «вужуди мумкин» щам абадийдир. Олимнинг сабабиятга оид мулощазалари эътиборга моликдир. Унга кыра, сабаблар моддий (муайян щолатни келтириб чикарувчи сабаб), фаол (муайян щолатни ызгартирувчи сабаб), шаклий (турли хил кувватлар билан бо\ланган сабаб) ва тугалловчи (барча сабабларнинг пировард максади) сабаблардан иборатдир.

Ибн Сино Закариё ар-Розий ва Беруний каби жащон фалсафий тафаккури тарихида биринчилардан былиб кызатув ва тажрибага мущим эътибор каратди. Масалан, аллома улар кымагида хастанинг щолати, келажакда кутилаётган кайфияти, дори-дармонлар таркиби, инсон ва атроф-мущит ызаро муносабати муаммоларини щал этишга уринади.

Мутафаккир ыз асарларида илм ва ахлок-одоб уй\унлиги, инсон камолоти, бахт-саодат, ижтимоий адолат, кишиларнинг ызаро щамкорлиги, щукмдорнинг бурчи ты\рисида кизикарли \ояларни илгари сурган. Унинг таъкидлашича, барчани бир хил ижтимоий мавкега эриштириб былмайди. Аслида улар учун муайян шароит яратиб бермок лозим. Барчанинг бой ва мансабдор былиши ёки щамманинг кашшок былиши жамиятнинг таназзули ва инкирозидир. Лекин инсон ызгаларга мещр-окибатли, \амхыр былмоки, керак вактда саховат ва мурувват кылини ночорларга ызатиши зарурдир.

Марказий Осиёда илк ырта асрлар даврида кенг таркалган тасаввуф таълимотидаги комил инсон макоми, нафсни тийиш, ба\рикенглик, диний

донишмандлик, Мусо ал-Хоразмий ва Ащмад ал-Фар\оний тадкикотларида илгари сурилган табиий-илмий \оялар, Форобий, Беруний ва Ибн Синонинг табиий-илмий ва фалсафий карашлари, фандаги янги йыналишлар биринчи галда мусулмон Шарки, колаверса, бутун жащон табиий-илмий ва фалсафий тафаккурининг равнакига щаётбахш таъсир ытказиб келди.

XIV асрнинг охири-XV асрнинг бошларида Амир Темур амалга оширган щарбий юришлар натижасида ылка мустакиллиги кылга киритилди. Темур ва темурийлар даврида уй\ониш даврининг иккинчи боскичи бошланди. Бу илм-фан ва маданиятнинг гуллаб-яшнаш боскичи былди. Маънавиятга щомийлик щаракати авж олди. Бунга Самаркандда Улу\бек астрономия мактабининг вужудга келиши, расадхонанинг курилиши, машщур олимлар +озизода Румий, ал-Коший, Али +ушчи ва бошкаларнинг фандаги жонбозлиги яккол мисолдир. Бу масала кейинги маърыза учун мавзу былиб щисобланади.

Афсуски, бу маданий уй\ониш мыкул боскини туфайли таназзулга юз тутди. Амир ва султонлар ыртасидаги ызаро ихтилофлар, ноащиллик Чингизхон боскинига кыл келди. Бу боскин мы\улларнинг 1218 йилда Ытрор шащрини босиб олиши, унинг щокими, Хоразмшощнинг кайнокаси, Инолчикни банди килиши ва кулокига кайнаб турган кумушни куйиб юборишдек хунрезликдан бошланди. Мы\улларнинг щукмронлиги даврида ана шундай конхырлик тинимсиз давом этди. Кыркам шащар ва кишлоклар вайронага айланди, иктисодиёт таназзулга юз тутди. Илм-фан, маданият, жумладан фалсафа илми щам инкирозга учради.

Халкимиз мыкул боскинини каттик каршилик билан кутиб олди. Гарчанд укувсиз щукмдор Мущаммад Хоразмшощ салтанатни саклаб кола олмаган былса-да, халкимизнинг боскинчиларга карши кураши асло тыхтагани йык. Баъзи тарихий манбаларга кыра, ыша даврда нищоятда катта щудуддан 600 мингга якин кышин тыплаш мумкин эди. Бу кышин тыпланганида ва тажрибали лашкарбошига топширилганида Чингизхон салтанатни босиб олиши гумон эди. Инсониятнинг ытмишини яхши биладиган баъзи олим ва мутахассисларнинг фикрича, агар шощ ызининг ёвкур ы\ли Жалолиддинни аввал бошданок тахт вориси этиб тайинлаганида ва кышиннинининг ихтиёрини унга топширганида, нафакат Осиё тарихи, балки жащон тарихи бошкачарок йылдан кетиши мумкин эди.

Афсуски, тарих «Агар ундай былмаганида эди...» кабилидаги тамойилларни тан олмайди. Чингизийлар боскини Ватанимиз маданий тараккиётини бир неча асрлар оркага суриб юборди. Ыша даврда боскинчиларга карши курашнинг энг атокли вакили Жалолиддин Мангуберди эса миллатимиз ыз озодлиги учун олиб борган курашнинг тимсоли сифатида тарихимиз сащифаларида абадий колди. Бу миллий кащрамонимизнинг таваллуд куни 1999 йилда кенг нишонлангани унинг рущини шод килиш ва Жалолиддин Мангубердини курашга отлантирган эзгу \оялар бизнинг кунларимизда амалга ошганлигининг рамзидир.

Маърыза нищоясида, алощида таъкидлаш лозимки, Президентимизнинг «Оллощ калбимизда, юрагимизда» тамойили ырта асрлар фалсафасини ырганишда мущим ащамият касб этади. Буюк аждодларимизнинг ба\рик

енглиги, мазщабпарастликка берилмаганлиги, улар дунёкарашида дунёвий ва диний илмларнинг муштараклиги, сабр-каноатлилиги барчамизга намуна — ибратдир. Бу бой маънавий хазина ёшлар онгига миллий \оя ва истиклол мафкурасини сингдиришга хизмат килади, уларни мустакил фикрлаш, дыстни душмандан фарк килишга ундайди, юртим деб, элим деб яшашга чорлайди.

Таянч тушунчалар

Зардышт, зардыштийлик, «Авесто», Кушонлар давлати, буддавийлик, Маздак, Моний, илк ырта асрлар фалсафаси, «+уръон», щадислар, ислом фалсафаси, исломдаги мазщаблар, тасаввуф, тасаввуф окимлари.

Такрорлаш учун саволлар

1. «Авесто» ты\рисида нималарни биласиз?
2. Зардыштийликнинг мощияти нимадан иборат?
3. Моний фалсафасининг мазмунини айтиб беринг.
4. Маздак таълимоти нимага даъват этади?
5. Ислом дини ты\рисида нималарни биласиз?
6. Тасаввуфда комил инсон таомилини Сиз кандай тасаввур киласиз?
7. Тасаввуфдаги кубравия, яссавия ва накшбандия тарикатлари ты\рисида нималарни биласиз?
8. Машщур мущаддислардан кимларни биласиз?
9. Сизнинг назарингизда диний ба\рикенглик нима?
10. «Маънавий меросни билмай туриб, мустакилликнинг мафкурасини яратиб былмайди» деган фикрни кандай тушунасиз?

АДАБИЁТЛАР

1. Ислом Каримов. «Оллощ калбимизда юрагимизда». Т. «Ызбекистон», 1999.
2. Ислом Каримов. «Тарихий хотирасиз келажак йык». Т. «Ызбекистон», 1998.
3. Ислом Каримов. «Донишманд щалкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман». «Фидокор». 2000 йил 8 июн.
4. Каримов И. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 1999.
5. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 2000. - 352 б.
6. Абу Райщон Беруний. «Танланган асарлар». 1-жилд. Т., «Фан», 1958.

7. Абу Райщон Беруний. «Танланган асарлар». 2-жилд. Т. «Фан», 1965.
8. Иброщим Мыминов. «Ызбекистондаги табиий-илмий ва ижтимоий-фалсафий тафаккур тарихидан лавщалар». Т. «Фан», 1998.
9. Р. Носиров. «Ырта Осиё халклари ижтимоий-фалсафий тарихи быйича махсус курс». Т. 1992.
10. Омонулла Файзуллаев. «Мущаммад ал-Хоразмий ва унинг илмий мероси». Т. «Фан», 1983.
11. Каримов И.А. Мамлакатимиз тара==иёти ва хал=имизнинг хаёт даражасини юксалтириш барча демократик янгиланиш ва и=тисодий ислохотларимизнинг пировард ма=садидир.Т. Ызбекистон, 2007.
12. Саифназаров И. Ызбекистон исти=лоли ва янги фалсафий таълимот. -Т.: Янги аср авлоди, 2003.
13. Янги ва энг Янги давр /арбий Эвропа фалсафаси. Т. 2002.
14. Фалсафа маърызалар матни. Т. 2000
15. Саифназаров И. О’збекицон ици=лоли ва янги фалсафий таълимот. -Т.: Янги аср авлоди, 2003.
16. Фалсафа асослари. Дарслик. -Т.: О’збекицон, 2005.
17. Фалсафа «Дарслик», Т: 2006 , М. Ащмедова
18. Имонназарова М. Миллий маънавиятимиз асослари. Т. 2006.
19. Низомиддинов Н. Жанубий-Шар=ий Осиё диний- фалсафий таълимотлари. Т.: 2006.
20. Фалсафа =омусий лу\ат «Ызбекистон файласуфлари миллий жамияти нашриёти». -Т.: Шар=, 2004.

3-мавзу. +адимги Шарк, Антик дуне, Ырта асрлар ва Янги давр Европа фалсафаси

Режа:

1. Шарк — инсоният цивилизациясининг кадимий ычоки.
2. Антик дунё фалсафасининг асосий йыналишлари.
3. Янги ва уй\ониш даври Европа фалсафаси.
4. Немис классик фалсафаси.

Шарк кадимий маданият ычоки ва жащон цивилизациясининг бешиги дея бежиз таърифланмаган. /арб маданияти тарихини ырганиш жараёнида Оврупоцентризм назариясига окиб кетиш \айриилмий былгани каби, масаланинг Шарк билан бо\лик жищатини тащлил этганда щам Осиёцентризм \оялари таъсирига тушмаслик лозим.

Шу билан бирга, Шаркнинг ызига хослиги, унга мансуб былган маданий тараккиёт жащон цивилизациясининг бешиги, дунё халклари ривожига кышилган муносиб щисса экани щам сир эмас. Бу щол жащоннинг барча холис мутахассис олимлари томонидан эътироф этилади. +олаверса, Ватанимиз

цивилизациясининг Шарк цивилизацияси кучокида вояга етгани ва унинг кадриятларини ызида акс эттирганини, унга ва бутун дунё маданиятига улкан таъсир кырсатганини доимо эсда тутиш даркор.

Шарк маданияти тараккиётининг илк даврлари деганда, кыпгина мутахассислар бизнинг Ватанимиз ытмишини, Миср, Бобил ва инсоният тарихининг энг кадимги цивилизацияларидан бири былган Шумер даврларини эсга олади. Буларнинг щар бири инсоният тарихида жамият щаёти, кадриятлар тизимининг ызига хослиги, бошкариш ва иктисодий жараёнларнинг муайян тарзда намоён былиши билан тавсифланади. Ушбу маданият ычоклари щакида мактаб таълими жараёнида «Энг кадимги тарих» дарсликлари оркали маълумот берилган. Зукко талабалар ыша даврларда кандай сиёсий жараёнлар кечгани, кандай подшолик ва империялар былганини яхши билади. Биз бугун ыша даврлардаги фалсафий дунёкараш, кадимги аждодларимизнинг фикр-мулощазалари, ызига хос таълимотларининг асосий тамойиллари билан якинрок танишмокчимиз. Кыщна Шарк цивилизациясининг бешикларидан бири былган Миср, кадимги замонда илк ытрок щаёт ва ызига хос дещкончилик анъаналари бошланган Нил дарёси быйларидаги маданият дунё олимлари диккатини тортиб келади.

+адимги Миср ва Бобил фалсафаси. Эрамиздан аввалги тыртинчи минг йилликнинг охири ва учинчи минг йиллик бошларида кадимги Миср ва Бобил щудудида дастлабки диний-фалсафий фикрлар, олам щакидаги фанлар, яъни астрономия, космология, математика, мифологияга оид карашлар бирмунча ривож топган. Табиий-илмий, диний-фалсафий фикрларнинг юзага келиши икки йыналишда борган. Биринчи йыналиш олам щакидаги тасаввурларнинг астрономия, космология, риёзиёт фанлари ривожи билан бо\лик эканини, иккинчи йыналиш эса, бу тасаввурларнинг мифология билан бо\лик былганини кырсатади.

Биринчи щолда, асосан, табиий билимларга таянилган, кундалик щаётда дуч келинадиган вокеа-щодисалар аник далиллар асосида тащлил этилган, ырганилган, улардан тегишли хулосалар чикарилган. Бу – ыша давр учун табиий щол эди, яъни у – даврнинг инсон онгида акс этиши, кундалик турмуш щодисаларининг оддий бир тарзда ифодаланиши эди. Айнан ана шу щол табиий билимлар ривожига, гарчанд содда тарзда былса-да, аксарият щодисаларнинг фалсафий асосда изощланишига сабаб былган.

Иккинчи щолатда эса, щали табиат кучларининг каршисида нищоятда ожиз былган одамзод, албатта, теварак атрофдаги вокеа-щодисаларни мифологик изощлаши табиий бир щол эди. Шу билан бирга, одамнинг мавжудлик хоссаларини ва олам конуниятларини илмий тушуниш кыникмаси щали шаклланиб улгурмаган ыша кадим замонларда, афсона щамда ривоятларга асосланиб фикр юритмасликнинг имкони щам йык эди. Бу – ыша даврлардан колган ёзма манбаларда, хусусан, «Хыжайиннинг ыз кули билан щаётининг мазмуни щакида сущбати», «Арфист кышики», «Ыз щаётидан щафсаласи пир былган кишининг ыз жони билан сущбати» каби битикларда яккол намоён былган. уларда щаётнинг, умрнинг мазмуни, ыша даврдаги одамларга хос туйкулар баён килинган.

+адимги Миср ва Бобилда шаклланган фалсафанинг энг асосий хусусияти шундан иборат эдики, уларда, бир томондан, худоларга ишонч, илощий кучларнинг табиат ва жамиятга кырсатадиган таъсирини мутлоклаштириш хусусияти устувор былган былса, иккинчи томондан, афсона ва ривоятлар тарзида былса-да, дунёвий билимлар, илмий карашлар щам аста-секин шакллана бошлаган. умуман, бундай хусусиятни, кадим замондаги барча цивилизацияларга хос дейиш мумкин.

Ящудийлик дини. Ыша даврда энг кадимги Шарк халкларидан бири ящудийларнинг миллий мафкураси — иудавийлик шакллана бошлаган. Бу дин, асосан, ана шу миллатга мансуб кишилар ыртасида ёйилган былиб, эрамиздан аввалги икки мингинчи йиллар бошида Фаластинда вужудга келган. «Забур» ва «Таврот» каби мукаддас китоблар бу диннинг асосий манбаларидан щисобланади.

Ящудийлик ящудий ва Фаластин халкларининг баъзи эътикодларини ызида акс эттирган диндир. Эрамиздан аввалги X-VI асрларда ящудийлик монотеистик (якка худоликка ишониш) динга айланиб, оламни яратувчи Ящве худосига эътикод килиш унинг асосий тамойили щисобланган. Бу динда Мусо алайщиссалом — пайкамбар, «Таврот» худо томонидан унга юборилган илощий китоб экани, киёмат кунида барча бирдек тирилиши, жаннат ва дызахнинг мавжудлиги, гунощкорлар жазосиз колмаслиги, савобли ишларни килганлар у дунёда ракбатлантирилишлари щакидаги карашлар илгари сурилган.

Кып йиллик тадкикотлар шуни кырсатадики, ящудийлик Шарк халкларидан бири — ящудийларнинг миллий дини былгани боис, ана шу китъада яшовчи бошка халкларга хос былган кыпгина диний карашлари билан щам бир кадар муштаракликларга эга. Чунончи, унинг зардыштийлик билан ыхшаш жищатлари щам йык эмас. Масалан, «Таврот» ва «Авесто»даги аксарият конунлар, диний-фалсафий категориялар ыртасида якинлик кызга ташланади. Умуман олганда эса, барча динлар орасида илощий кадриятларни мутлоклаштириш, худо \оясини мукаддаслаштириш, бу дунё ва у дунё билан бо\лик карашларга кыпрок эътибор бериш каби ыхшаш жищатлар учрайди.

Щиндистон фалсафаси. +адимги Щиндистон щам инсоният маданиятининг бешикларидан биридир. Унга хос дастлабки таълимотлар ёзма манба — «Веда»ларда ыз аксини топган. «Веда»лар эрамиздан бир ярим минг йил олдин ёзилган былиб, мутаассиб диндор щинду учун олий мукаддас илм ва башорат китобидир. Щиндулар «Веда»ни олий тангри Брахма томонидан айтилган сызлар деб билади. «Веда»да щиндуларнинг кадимги тарихи, иктисодиёти, дини, фалсафаси, ахлок ва нафосатига оид фикрлари акс этган. «Веда»лар бизгача тыртта тыплам (самхитлар) шаклида етиб келган. Булар — «Ригведа», «Самаведа», «Яжурведа», «Адхарваведа»дир.

Щинд фалсафаси асослари «Упанишадалар» номи билан машщур былган манбаларда щам ыз аксини топган. «Упанишадалар» сирли билим деган маънони англатиб, «Веда»ларнинг фалсафий кисмини ташкил этади. «Упанишадалар» яхлит китоб ёки фалсафий рисола былмай, балки турли вактда турли мавзуда ижод этган номаълум муаллифларнинг матнларидан иборатдир. Уларнинг мазмуни ва услуби щар хил ва турлича фалсафий карашлар мащсулидир. «Упанишадалар»даги фалсафий мавзулар, асосан, инсонни ыраб

турган борлик, унинг щаётдаги ырни ва вазифаси, ташки олам ва инсон табиати, унинг щаёти ва рущиятининг мощияти, билиш имкониятининг чегаралари, ахлок меъёрлари щакидадир. Фалсафий муаммолар асосан диний-мифологик нуктаи назардан баён этилган.

+адимги щинд фалсафий мактаблар икки гурущга былинади. Щиндистонлик файласуфлар бу гурущларни астика ва настика деб атайди. Веданта, санкхья, йога, вайшешика, нъяя ва миманса — астика гурущига кирувчи фалсафий мактаблар. Ушбу мактабларнинг тарафдорлари «Веда»нинг мукаддаслигини тан олиб, бирдан-бир щакикат ундагина ифодаланган, дейишади. Чорвака-локаята, буддизм ва жайнизм — настика гурущига киради.

Чорвака-локаята тарафдорлари материалистик таълимотни илгари сурганлари учун «Веда»нинг мукаддаслигини тан олишмайди щамда олам илощий куч томонидан яратилмаган, «Веда» щакикий билим бермайди, деб таъкидлашади. Буддизм ва Жайнизм диний-фалсафий мактаблар былишига карамай, улар щам «Веда»нинг мукаддаслигини тан олмаган. Санкхья кадимги Щиндистондаги дуалистик фалсафий мактаб былиб, олам асосида моддий унсур (пракрити) модда ва рущ (пуруша) ётади, деб щисоблайди. Бу йыналишга, асосан, оламдаги барча нарсалар икки унсурнинг турли тенг микдорда (пропорцияда) бирикишидан юзага келади, олам сабабият оркали ривожланади, оламда учта сабаб мавжуд, дейилади. Улар куйидагилардир: моддий сабаб, яратувчи сабаб, алокадор былмаган сабаб. Бу фалсафий мактаб щакида буюк бобокалонимиз Абу Райщон Беруний «Щиндистон» асарида атрофлича фикр юритган.

+адимги Хитой фалсафаси. +адимги Хитойда фан ва маданият ызига хос шаклда ривожланган. Эрамиздан аввалги икки мингинчи йилнинг ырталарига келиб, Юань-инь давлатида муайян хыжалик шакли юзага келган. Эрамиздан аввалги XII асрда эса, урушлар натижасида давлат Чжоу кабиласининг кылига ытган. Бу щокимият эрамиздан аввалги III асргача давом этган. Бу вактда диний мифологик дунёкараш щукмронлик килган. У олам ва табиатнинг пайдо былишини ызига хос тарзда тушунтирган ва дунёвий билимлар ривожига ыз таъсирини ытказган.

Бундай рущдаги фалсафий \оялар айникса кадимги Хитой донишманди Конфуций (551-479) ижодида яккол акс этган. Унинг «Щикматлари», яъни афоризмлари жуда машщур. Конфуций таълимотида умуминсоний кадриятларнинг хитой халки турмуш тарзида ызига хос тарзда намоён былиши, бу халкка хос маънавий мезонлар акс этган. Бу таълимот бир неча асрлар давомида ушбу щудудда миллий \оялар мажмуи, миллатнинг мафкураси сифатида одамларнинг маънавий онги ва киёфаси шаклланишига таъсир кырсатган. у щозирги Хитойда щам ызининг муайян ащамиятини саклаб колган.

Конфуций фикрича, оламни осмон бошкаради. Осмон иродаси — такдирдир. Биз яшаб турган олам, ундаги тартиб осмон щукмдори томонидан юборилган. Жамият щаётидаги тартибга каттик амал килиш талаб этилади. Тартиб, Конфуций нуктаи назарига кыра, илощий мазмунга эга ва унинг мощиятини «Ли» тушунчаси белгилайди. у, яъни тартиб дунёнинг мощиятини акс эттиради.

Бинобарин, жамиятдаги барча щаракатлар унга биноан амалга ошиши лозим. Тартиб — инсоният жамоасининг энг олий щаётий кадриятларидан биридир. Конфуцийнинг таъкидлашича, шахс факат ызи учун эмас балки жамият учун щам яшаши керак. Конфунций таълимотида инсоннинг щаётдаги ижтимоий ырни нищоятда Улу\, у ызига раво кырмаган нарсани бошкаларга щам раво кырмаслиги, ызига раво кырган нарсани бошкаларига щам раво кыриши лозим.

Конфуцийнинг карашлари кейинчалик жащон фалсафасида ахлокий тамойиллар ривожида, адолат, биродарлик, эркинлик \оялари такомилида мущим ырин тутган. Бу таълимот Хитойда икки минг йил давомида давлат дини даражасига кытарилган ва халк щаётида мущим ащамият касб этган.

+адимги Хитойнинг кызга кыринган файласуфларидан бири Лао-Цзидир (VI-V асрлар). Унинг таълимотига кыра, олам, жамият ва инсон щаёти Дао конунига быйсунмоки лозим. Даосизм таълимоти ана шу тарика шаклланган. Дао конуни — табиатнинг яшаш конунидир, ундаги ранг-баранглик кураши ва уй\унлиги абадийлигининг эътироф этилишидир. Бу конунга кыра, оламнинг асосини ташкил этувчи «Ци», яъни бешта унсур — олов, сув, щаво, ер ва ёкоч ёки металл оламдаги барча жисмлар асосини ташкил этади щамда уларнинг юзага келишини таъминлайди. Лао-Цзининг таъкидлашича, оламда щеч бир нарса доимий ва ызгармас, щаракатсиз щолда былиши мумкин эмас.

Даосизмга биноан, дунёдаги щамма нарса бир щолатдан иккинчи щолатга ытиб туради. +арама-карши кучлар ыртасидаги кураш, яъни инь ва Янъ орасидаги муносабат — бизни ыраб турган оламни щаракатга келтирувчи кучлар манбаидир. Инь ва Янь ыртасидаги кураш даони англатади. Одамзод бу кураш жараёнида доимо яхшилик томонида туриши, ызини куршаб турган табиат ва атрофдаги оламга мещр кырсатиши лозим. Былмаса, Дао конуни бызилади ва бундай жойда бахтсизлик, фожиа юз беради. Лао-Цзи бу ыринда экологик фалокатни назарда тутган. «Кишилар Дао конунини бызмасликлари керак, акс щолда табиат улардан албатта ыч олади», деган эди Лао-Цзи. Буни экологик фалокатлар авж олиб бораётган бугунги кун вокелиги щам тасдиклайди.

Умуман, табиат, жамият ва инсонга нисбатан эщтиёткор муносабатда былиш, Она замин ва Ватанни асраб-авайлаш, одамлар ыртасидаги муносабатларда яхшилик томонида туриш — кадимги халкларга хос былган фалсафанинг бош \ояларидир. Ыша, щамма нарса оддий тушунилган кадим замонлардаёк буюк акл эгалари одамларни табиатни асрашга, инсонни кадрлашга чакиргани бежиз эмас. Улар инсоният щаётига хавф соладиган даражага етмай туриб, у борадаги муаммоларнинг олдини олиш ты\рисида жуда ибратли ыгитлар берган. +адимги дунё фалсафасини чукуррок ырганган одам ыша давр мутафаккирлари щозирги замон цивилизацияси каршисида турган барча умумбашарий муаммолардан одамларни огощлантирганлигининг гувощи былиши му*мкин.* Гап бу огощлантиришни эшитиш, уларни ызлаштириш ва щаётнинг конунига айлантиришда эди, холос. Афсуски, одамзод насли ызи яратган буюк дащоларнинг барча ыгитларига щамма вакт щам кулок солавермаган. Илм ва фанда неча-неча кашфиётлар килинган, аммо улардан ыз вактида керакли тарзда фойдаланилмаганига кыщна тарих гувощ. Бугун щам аждодларимизнинг Ватан, табиат, жамиятни асраш, ундаги тартиб ва коидаларни бызмаслик ты\рисидаги

даъватлари эскиргани йык. Йиллар, асрлар ытиши уларнинг кадрини туширмайди. Зеро, бу таълимотлар инсониятнинг ытда ёнмас ва сувда чыкмас умуминсоний кадриятлари ты\рисидадир.

+адимги Юнонистон ва Рим фалсафаси. +адимги давр фалсафасининг яна бир силсиласи Юнонистон ва Римга тегишлидир. Бу даврдаги фалсафий карашлар — антик давр фалсафаси деб юритилади. Унда Милет фалсафий мактаби, Элей фалсафий мактаби, Сукрот, Пифагор, Афлотун, Арасту ва бошкаларнинг фалсафий, табиий — илмий, ижтимоий — ащлокий таълимотлари ырганилади.

Юнонистонда дастлабки фалсафий таълимотлар эрамиздан аввалги VII-VI асрлар ыртасида Милет шащрида юзага келган ва ривожланган. **Милет мактаби** вакиллари Фалес, Анаксимандр, Анаксименлардир. Унинг асосчиси Фалес (эрамиздан аввалги 624 — 547 йилларда яшаган). У Юнон фани ва фалсафасининг асосчиси былиб, ыз даврининг етук сиёсий арбоби, жыкрофи, файласуфи былган. Фалес таълимотига кыра, табиатдаги турли-туман жисм ва щодисалар дастлабки ибтидо — сувдан пайдо былган ва яна сувга айланади ва бу моддий бирлик доимо ызгаришда былади. Анаксимандр (Фалеснинг шогирди) эрамиздан аввалги VII аср охири ва VI ырталарида яшаб ижод этган. У «Табиат щакида» асарини ёзган, бирок асар бизгача ётиб келмаган. Фалес оламнинг асосига сувни кыйган былса, Анаксимандр дунё — чексиз, газсимон апейрондан иборат, иссиклик ва совуклик, куруклик ва намлик апейрондан ажралиб чикиб, модданинг бир щолатдан иккинчи щолатга ытишини таъминлайди, деб щисоблаган. Унинг таълимотини замондоши, шогирди Анаксимен давом эттирди. Анаксимен (эрамиздан аввалги 588-525 йиллар) щаво — оламнинг асоси, деб билган. Унингча, щавонинг куюклашишидан сув, ер, тош каби моддалар ташкил топган, сийраклашишидан эса олов пайдо былган.

Яна бир юнон файласуфи **Гераклит** (эрамиздан аввалги 520-460 йиллар) Кичик Осиёнинг карбий киркокидаги Эфес шащрида заргар оиласида дунёга келган. У стихияли диалектикага асос солган, олов — оламнинг асоси, деб билган. унинг фикрича, оламда щамма нарса щаракатда. «Окар сувга бир сонияда икки марта тушиш мумкин эмас, чунки сув щар дакикада янгиланиб туради». Оламда тур\унлик йык. Щаракат бутун табиатга, барча жисм ва щодисаларга хосдир. Абадий щаракат — абадий ызгаришдир. Щаракат карама-каршилик асосида содир былади. «Кураш щамма нарсанинг отаси, щамма нарсанинг подшосидир», деган экан Гераклит. Бундан Гераклит кишилар ыртасида урушларни таркиб килган экан-да, дея хулоса чикариш ноты\ри. Гераклитнинг фикрича, доимий ызгариш, щаракат ва ызаро карама-карши томонларга ытиш — жисмлар сифатининг нисбийлиги билан бо\лик. Масалан, денгиз суви инсон истеъмоли учун яроксиз былса, баликлар учун айни муддаодир. Гераклитнинг карашлари фалсафий тафаккур ривожига катта таъсир кырсатган.

Пифагор (эрамиздан аввалги 580-500 йиллар) Юнонистоннинг Самос оролида яшаб ытган. у кадимги Юнонистонда диний-мафкуравий фалсафий мактаб, яъни пифагорчиликка асос солган. Пифагор ызининг сиёсий карашлари туфайли подшо Поликрет билан чикиша олмаган ва Самосни тарк этиб, жанубий Италияга кычиб кетган, ыша ерда ыз уюшмасини ташкил этган.

Унингча, дунёни билиш жараёни, аввало, ракамларни билишдан бошланиши керак. Пифагорчиларнинг таълимотига кыра, оламнинг асосида модда щам, табиат щам эмас, балки идеаллашган ракамлар ётади; нарса ва щодисалар айнан ана шу ракамлар мащсулидир. Пифагорчилар биринчи былиб Юнонистонда табиатдаги нарса ва щодисаларни изощлашда микдор категориясини илгари суради. Пифагор зодагонлар оиласига мансуб былгани боис аристократияни щимоя килган. У «тартиб» ты\рисидаги таълимотини яратиб, факат аристократлар ырнатган тартиб ижтимоий щаётда мущим роль ыйнайди, деган. Унинг фикрича, демократия бу тартиботнинг бузилишидир.

<u>Элей фалсафий мактаби</u> намояндаси Ксенофан (эрамиздан аввалги YI — V аср) шоир ва файласуф былган. У Кичик Осиёда дунёга келган. Илм олиш максадида Юнонистонга, жанубий Италияга саёщат килиб, умрининг сынгги йилларини Элей шащрида ыткзган. Тарихчи Диоген Лаэртскийнинг ёзишича, Ксенофант «Табиат щакида» асарининг муаллифидир. Афсуски, ушбу асарнинг ярмигина омон колган, холос. у кыпхудоликка щамда инсонларга хос сифатларни щайвонларга, ысимлик дунёсига дахлдор деб билувчи таълимотга карши чикиб, мифологияни рад этишга щаракат килган. унинг фалсафий таълимотига кыра, табиат - ызгармас ва щаракатсиздир, «Щамма нарса ердан униб чикади ва пировардида яна ерга кайтади». Биз щаммамиз ердан тукилганмиз ва ерга айланамиз». Ксенофан кадимги юнон файласуфларидан биринчи былиб, билишнинг имконияти ва чегараси щакида фикр юритган. Бу кадимги юнон гносеологиясининг ривожига туртки былди.

Ксенофант илгари сурган \оялар унинг шогирди Элей фалсафий мактабининг кызга кыринган намояндаларидан бири, эрамиздан аввалги 504 йили тукилган Парменид томонидан ривожлантирилган. Элей фалсафий мактабининг намояндаларидан бири Парменидннинг шогирди ва дысти Зенон (490-430 йиллар) ыз устозининг таълимотини щимоя килди ва уни ривожлантирди.

+адимги Юнон маданиятида **<u>софистлар фалсафаси</u>** катта ырин тутади. Софистлар антропология (инсон щакидаги фан) ва гносеология (билиш ты\рисидаги фан) муаммолари билан шу\улланган. Софистлар янги касбларнинг мощир усталари, яъни ыкитувчилар, дипломатлар, нотиклар, суд мащкамаларида ишловчи мутахассислардан иборат былиб, щакикат, осойишталик, адолат ырнатишга хизмат килган. уларнинг таълимоти Сукрот фалсафасига щам маълум даражада таъсир кырсатган.

Сукрот (эрамиздан олдинги 469-399 йиллар.) (асли — Сократ) — кадимги Юнон файласуфи. «Афинанинг ижтимоий щаётида фаол иштирок этган, ёшлар тарбияси билан шу\улланган, щурфикрли инсон, камба\алдан чиккан, тош йынувчининг ы\ли, ыта билимдон киши сифатида машщур былган.

Унинг щаёти фожиали тугагани ты\рисидаги мисол фалсафий афсонага айланиб кетган. Ыз даврида Афинадаги щукмрон тызум тартиб-коидаларига карши чикиб, янги фикрларни илгари сургани учун рущонийлар уни дащрийликда щамда ёшларни ахлокан бызишда айблаганлар. Унга шунчаки айб эмас, сиёсий айб кыйилган. Гарчанд кутилиш имкони былса-да, конун ва жамият тартибларини нищоятда каттик щурмат килганлиги боис, у жазодан кочишни истамаган ва бир кадащ защар ичиб ылган. Сукрот ва унинг

тарафдорлари жамият конунларига, улар кандай былишидан катъи назар, сызсиз итоат этишни таркиб этганлари \оятда ибратлидир. Щолбуки, Сукрот ва унинг шогирдлари Афинада амал килган конунларни ноты\ри ва адолатсиз деб щисоблаган щамда уларни каттик танкид килган, аммо, шундай былса-да, уларга быйсунган. Шу маънода, Сукрот ызини айбдор деб топган суд щукмига итоат этган ва ызини унинг ихтиёрига топширган. «Афлотун менинг дыстим, аммо конун дыстликдан устун туради» деган щикматли ибора ыша давр маънавиятининг яккол ифо*дасидир.*

Сукрот ыз таълимотини о\заки равишда кыча-кыйда, майдонларда, хиёбонларда шогирдлари ва издошлари билан бирга шакллантирган ва халк онгига сингдиришга щаракат килган, лекин биронта щам асар ёзмаган. Унинг фалсафий, ахлокий таълимотлари мощиятини шогирдлари Ксенофант, Аристофан ва Афлотунларнинг асарларидан билиб олишимиз мумкин. Ксенофант «Сукрот щакида эсдаликлар» асарида ыз устози щакида илик сызлар айтиб, уни олижаноб, ахлок-одоб борасида щакконий фикр юритган инсон сифатида таърифлаган. Ёшларнинг ахлокини бызган деб унга сиёсий айб кыйиш — тущмат эканини алощида таъкидлаган. Афлотун эса уни чукур мулощазали, инсонни Улу\ловчи донишманд, дея таърифлаган, унинг фалсафий карашларини ыз асарларида Сукрот номидан баён этган. Сукротнинг фикрича, фалсафанинг марказида ахлок масалалари турмоки лозим. Жамиятнинг равнаки, тинчлик ва осойишталиги, фаровон щаёти ахлок ва одобнинг ащволига бо\лик. Бу масалалар Шарк фалсафасида щам катта ырин тутганли боис халкимиз, буюк алломаларимиз Сукрот номини бенищоя щурмат билан тилга олган, унинг ахлок-одоб щакидаги панд-насищатларига амал килган.

Сукротнинг шогирди **Афлотун** (асли — Платон) жащон фалсафаси тарихида ычмас из колдирган буюк алломадир. У нафакат файласуф олим, балки санъаткор, шоир ва драматург былган, ыз \ояларини диалоглар тарзида баён килган. Афлотун 428 йил 21 майда Делос оролида тукилган. Ызидан кейин 35 дан зиёд диалог шаклидаги асарлар ёзиб колдирган. Арастунинг у щакдаги маълумотларини бирдан-бир ты\ри далил деб караш мумкин. Чунки Арасту Афлотуннинг энг якин дысти ва шогирди былган.

Афлотун ***«\оялар дунёси ва соялар дунёси» таълимоти****нинг* асосчисидир. Унингча, \оя щакикий борлик, биз биладиган ва яшайдиган дунё эса унинг соясидир. Щакикий ызгариш ва тараккиёт \оялар дунёсига хос, соялар дунёсидаги щаракат эса унинг аксидир. \оялар дунёсининг конуниятларини щамма щам билолмайди. Уларни биладиган зотлар нищоятда кам учрайди, улар улкан акл эгаси былади ва тарихда чукур ном колдиради. Аксарият кишилар эса, соялар дунёси билан кифояланади.

Афлотуннинг жамият ва давлат ты\рисидаги таълимоти унинг дунёкарашида марказий ыринлардан бирини ташкил этади. У факат антик давр фалсафаси — онтология ва гносеологиянинг классиги былиб колмай, мумтоз антик сиёсий назария ва педагогиканинг билимдони щам былган. Афлотун ижтимоий-сиёсий масалаларга доир «Давлат», «+онунлар», «Сиёсат» ва «Критий» номли асарлар ёзиб колдирган. «Давлат» асарида жамият щакида, унинг идеал сиёсий тызуми ты\рисидаги карашларини марказий таълимоти — \оялар назарияси билан ызвий

бо\лик щолда илгари сурган. Унинг фикрича, давлатнинг тыртта шакли мавжуд: теократия; олигархия; демократия; тирания. Афлотуннинг идеал давлат ты\рисидаги орзулари негизида адолат \ояси ётади. Афлотун айтганидек, жамият барча аъзоларининг одил жамиятдаги конунларга быйсуниши ижтимоий тараккиётнинг асосий гаровидир.

Афлотуннинг шогирди ва сафдоши **Арасту** (384 — 322 йиллар) (асли — Аристотель) кадимги Юнонистоннинг буюк файласуфи, ызининг бетакрор, жащонни лол колдирган илмий мероси билан машщурдир. Ын етти ёшида ыз илмини ошириш максадида Афинага келиб, Афлотун асос солган академияга ыкишга кирган ва 20 йил давомида (Афлотуннинг ылимига кадар) шу ерда тащсил олган. Кейинчалик Македония подшоси Филиппнинг II таклифига биноан, унинг ы\ли Александрга 3 йил мунтазам устозлик килган. Бинобарин, кейинчалик дунёни забт этиб, жащонгирлик макомига кытарилган искандарнинг камолотида Арастунинг хизматлари бекиёс былган. Филиппнинг ылимидан кейин Александр тахтга ытиргач, Арасту Афинага кайтиб келиб, 50 ёшларида «Ликкей» номли мактаб очган. Илмий фаолиятининг самарали былишида, умуман, Юнонистондаги илм-фан ривожида Александр томонидан кырсатилган щиммат ва ракбатлар мущим ащамият касб этган. Искандар вафотидан кейин унга карши кучлар бош кытариб, Арастуни дащрийликда айблашган ва судга тортишган. Суддан олдин Эвбей оролига кычиб кетган Арасту кып ытмай ыша ерда вафот этган.

Арасту забардаст олим былиб, мантик, психология, фалсафа, ахлок, нотиклик санъати, табиий фанлар быйича ылмас, бебащо асарлар ёзиб колдирган. Унинг барча асарлари борликни ырганишга картилган. Мантикка оид асарларининг барчасини «Органон» («+урол») номли асарига жамлаган. Файласуф барча фанларни икки турга — назарий ва амалий фанларга былган. Амалий фанлар шогирдларга йыл-йырик кырсатишга, бирор бир фойдали ишни амалга оширишга йыналтирилган. У назарий фанларни уч кисмга - фалсафа (метафизика), математика ва физикага ажратган.

Файласуф оламдаги нарса ва щодисалар тыртта сабабга эга. Булар — моддий сабаб, яъни модда (материя); шаклий сабаб ёки шакл; яратувчи сабаб; пировард сабаб ёки максад сабаблардир. Яратувчи сабаб, Арасту талкинича, щаракат манбаидир. Масалан, ота ва она боланинг улкайиши сабабчисидир. Арасту пировард сабаб (максад сабаб) воситасида инсонга хос былган максадни табиат щодисаларига щам татбик этмокчи былган. Щаракат олам сингари абадийдир. Айни пайтда, олам ызининг абадий сабаби, яъни щаракатлантирувчи кучига эга.

Арастунинг жамият ва давлат ты\рисидаги таълимоти «Давлат», «Сиёсат» каби асарларида баён этилган. Унинг фикрича, давлат бошкаруви жамиятнинг эркин ва фаровон щаёти учун хизмат килиши лозим. Бахтли щаёт мазмуни факат моддий мыл-кылчилик билан белгиланмайди, балки сероблик маънавий бойлик билан уй\ун былгандагина, жамият бахтли щаёт кечиради. Давлатнинг бойлиги, асосан, ыртача мулкка эга былган фукароларнинг мещнати билан таъминланади. Арастунинг бу борадаги карашлари бугунги кунда Ватанимизда кичик ва ырта бизнес сощасини ривожлантириш йылида олиб борилаётган ислощотлар мощиятига жуда щамощангдир.

Юнон фалсафасида **Демокрит**нинг карашлари щам мущим ырин тутади. У щакикий борлик — моддий дунё, абадий ва поёнсиз, чексиз-чегарасиз реалликдир, олам майда моддий заррачалардан, яъни атомлардан ва бышликдан иборат дея таълим беради. Атомлар ва бышлик ызаро яхлит абадий ибтидодир. Атомлар — былинмас ва ызгармас, сифат жищатдан бир хил, унинг микдори шакли сингари бещисобдир. Щаракат, деган эди Демокрит, атомлардан иборат модданинг абадий, табиий щолатидир. Демокрит тасодифиятни инкор этган. У «на табиатда на жамиятда хеч бир нарса тасодифан пайдо былмайди», деб ёзган. Демокритнинг фалсафий карашларида ахлокий таълимот мущим ырин тутади. Унинг бу борадаги карашлари сиёсий карашлари билан ызвий бо\ликдир. Яхши бошкарилаётган давлат — буюк кыркондир. Давлат манфаатлари колган барча нарсалардан устун турмоки лозим.

Меъёр, дейди файласуф, ахлокнинг табиат инсонларга инъом этган куч ва кобилиятга мос келишададир. Донолик учта щосил келтиради: яхши фикрлаш; яхши сызлаш; яхши щаракат килиш. Демокритнинг ахлокий карашлари ыз давридаги амалий маънавий муносабатларнинг умумлашмасидир. Унинг таълимоти бугунги кунда инсонларни ахлок-одобга, диёнатга даъват этади.

Эпикур (341-270 йиллар) — кадимги Юнон мутафаккири. Демокрит илгари сурган атомчилик таълимотини янада такомиллаштириб, уни юкори поконага кытарган ва тегишли карашлар билан бойитган файласуф. Эпикур таълимотича, олам — моддий, абадий ва чексиз. Атомлар — былинмас, олам — жисм ва бышликдан иборат, деб ёзган эди у. Барча жисмларни Эпикур икки гурущга былган. Биринчи гурущга жисмларни ташкил этувчи атомларни киритган былса, иккинчи гурущга атомларнинг бирлашишидан ташкил топган жисмларни киритган. Эпикур ички щаракат конуниятини кашф этиб, Демокрит илгари сурган атомчилик таълимотига улкан щисса кышган. Эпикурнинг фалсафий-ахлокий таълимоти ыз замонасида ил\ор ащамиятга эга былган. Рощат-фарокат, хурсандчилик деганда, кайф-сафо, маишат, шощона щаётни эмас, балки жисмоний эзилиш щамда рущий ташвишлардан халос былишни, озодликни тушунамиз, дейди Эпикур. унинг фикрича, давлат кишиларнинг ызаро келишуви асосида тызилиши лозим. Эпикур илгари сурган ижтимоий келишув \ояси кейинчалик XVIII аср французы маърифатпарварлари щамда XX аср файласуфлари томонидан давом эттирилган.

Эпикур таълимотини римлик **Лукреций Кар** (эрамиздан аввалги 99-55 йиллар) давом эттирган. У «Нарсаларнинг табиати ты\рисида» номли асари билан машщур былган. Яшашдан максад, деб ёзган Лукреций, бахтли щаёт кечиришдан иборатдир. Жамият щам, худди табиат сингари, ыз конунларига эга щамда табиат конуниятларига таянган щолда ривож топади, дейди у. Унинг фалсафий карашлари ыз даври ва ырта аср фалсафасига ыз таъсирини кырсатган.

Унинг фикрича, модда (материя) — абадий, бир щолатдан иккинчи щолатга ытиб, шаклини ызгартириб яшаш — унинг хоссаси. Оламдаги барча нарсалар иккига — оддий ва мураккаб турга былинади. Лукреций Кар атом щаракатининг учта турини санаб ытган. Булар — нарсанинг о\ирликка эга былгани учун ты\ри чизикли щаракати, нарсанинг ызича окиш щаракати, нарсага туртки былган асосга

каратилган щаракат. Лукрецийнинг назарияси мощиятан содда былса-да, табиатшуносликка улкан таъсир кырсатган.

Биз хорижий Шарк ва антик дунё фалсафаси щакида жуда киска маълумот бердик. Уларга мансуб айрим оким ва машщур файласуфлар таълимоти ты\рисида нищоятда мухтасар фикр юритдик. Аслида бу мавзулар ыта кенг камровли былиб, уларнинг мощиятига етиб бориш учун кып ва хыб ыкиб-ырганишга ты\ри келади. Ишончимиз комилки, сиз, азиз талабалар уларни мустакил ыкиб-ырганиш жараёнида тылик ызлаштириб оласиз.

Шуни алощида таъкидлаш лозимки, биз фалсафа тарихини факат машщур номлар ва улар яратган таълимотларни билиб олиш учунгина ырганмаймиз, балки инсоният тарихида ычмас из колдирган буюк файласуфларнинг ибратли щаёти, ылмас \оялари мощиятини чукур англаш, уларга таяниб, бугунги кун фалсафий муаммоларининг кулай ечимини топиш, шу тарика Ватанимиз ва халкимизга щалол хизмат килиш, колаверса, буюк аждодларимизга, элу юртимизга муносиб фарзандлар былиш учун щам пухта ва чукур ырганамиз.

Таянч тушунчалар

«Таврот», «Веда» — диний китоблар. астика — «Веда»нинг мукаддаслигини тан олувчи, настика — унинг мукаддаслигини тан олмайдиган мактаблар. Дао — табиат конуни, Ци — борликнинг асосида ётган беш унсур, ян — ёруклик кучи, ин — зулмат кучи, метафизика — кадимги юнонистонликлар фикрича, борликнинг асосини ырганадиган дастлабки фалсафа, атомлар — былинмас деб тасаввур килинган заррачалар.

Такрорлаш учун саволлар

1. +адимги Миср фалсафасига хос хусусиятларни санаб беринг.
2. «Веда»лар нима ва качон пайдо былган?
3. Буддавийлик таълимотининг мощияти нимадан иборат?
5. Конфуцийлик нима?
6. Лао Цзи фалсафасида Дао конуни нимани англатади?
7. Милет фалсафий мактаби ты\рисида нималарни биласиз?
8. Гераклитнинг «Окар сувга икки марта тушиб былмайди» деган щикматлиибораси фалсафий мощиятини тушунтириб беринг.
9. Сукрот кандай файласуф былган?
10. Афлотуннинг \оялар дунёси щакидаги таълимотининг мощияти нимадан иборат?
11. Арасту щакида нималарни биласиз?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И. «Истиклол ва маънавият». Т. «Ызбекистон», 1994.
2. Каримов И. «Маънавий юксалиш йулида». Т. «Ызбекистон», 1998.

3. Каримов И. «Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман». «Фидокор» газетаси, 2000 йил 8 июнь.
4. «Основу философии». — Т.: «Ызбекистон», 1999.
5. «Христоматия по философии». — М., 1997.
6. Йылдошев С. «Антик фалсафа». — Т., 1999.
7. Каримов И.А. Мамлакатимиз тараккиёти ва халкимизнинг хаёт даражасини юксалтириш барча демократик янгиланиш ва иктисодий ислохотларимизнинг пировард максадидир.Т. Ызбекистон, 2007.
8. Саифназаров И. Ызбекистон ициклоли ва янги фалсафий таълимот. -Т.: Янги аср авлоди, 2003.
9. Янги ва энг Янги давр Г’арбий Эвропа фалсафаси. Т. 2002.
10. Фалсафа маърызалар матни. Т. 2000
11. Саифназаров И. Ызбекистон истиклоли ва янги фалсафий таълимот. -Т.: Янги аср авлоди, 2003.
12. Фалсафа асослари. Дарслик. -Т.: Ызбекистон 2005.
13. Фалсафа «Дарслик», Т: 2006 , М. Ащмедова
14. Имонназарова М. Миллий маънавиятимиз асослари. Т. 2006.
15. Низомиддинов Н. Жанубий-Шаркий Осиё диний- фалсафий таълимотлари. Т.: 2006.
16. Фалсафа комусий лугат «Ызбекистон файласуфлари миллий жамияти нашриёти». -Т.: Шарк, 2004.

4-мавзу. Урта асрлар ва янги давр Европа фалсафаси

Режа:

1. Европада уй\ониш даври фалсафий тафаккури.
2. XVII-XIX аср Европа фалсафаси (Ж.Бруно, Н.Коперник, Ф.Бекон, Т.Гоббс).
3. Немис классик фалсафаси.
4. Урта асрлар ва янги давр Европа фалсафасини Урганишнинг щозирги даврдаги ащамияти.

Европада +адимги Юнон ва Римдан Урта асрлар фалсафасигача, яъни милоддан илгариги 1 асрдан милоднинг X1V асригача, бир ярим минг йил давомида бир канча окимлар пайдо бУлди ва амал килди. Бу давр фалсафасида икки хил жараённи кУриш мумкин: 1. Хиристианликнинг шаклланиб давлат дини ва мафкурасига айланиши; 2. Урта асрларга келиб инквизициянинг устивор йУналишга айланиши. Гностика, апологетика, патристика, реализм, номинализм ва бошка окимлар Уша давр фалсафасининг киёфасини белгилайди.

Гностиклар. Бу давр фалсафасида ыз ырнига эга былган гностицизм эрамизнинг 150 йилларида Ызининг юксак равнакига эришади. Улар шундай фалсафий таълимот яратдиларки, уларнинг фикрича Худо рущ сифатида ёвызликда мутлако соф, инсон эса ыз табиатинниг рущий жищати билан худога мослашган. Бу масалада гностицизм файласуфлари христианликни юнон фалсафаси билан бирлаштиришга щаракат килдилар. Агар бу уринишда гностицизм \алаба килса, христианлик кадимги дунёнинг навбатдаги фалсафий дини бУлиб колар эди ва шундай бУлди щам. 354 йилда Помпей собори христианликни Рим империясининг асосий дини деб эълон килди.

Дуализм — гностицизмнинг асосий йыналиши, бу оким тарафдорлари моддий ва рущий дунё ыртасида мустащкам чегара мавжуд деб таъкидлайдилар. Улар таълимотида материя щамма вакт ёвызлик тимсолидир. Бундан улар худо щеч мащал моддий дунёни яратиши мумкин эмас, деб щисоблайдилар. Гностиклар томонидан эълон килинган дарвешлик (аскетизм) Урта асрларда монахчиликнинг вужудга келишига сабаб былди.

Апологетлар христианлик тарихида 1 ва III асрларда вужудга келди. Апологетика сызининг лукавий маъноси «щимоя килиш», — демакдир. Апологетлар щукуматнинг христианликка былган душманлигини бартараф килишга, Рим давлатининг христианликни таъкиб килиши щеч кандай оклашга лойик эмаслигини исботлашга щаракат килганлар, Ыз асарларида мушриклик (кУп худолик) адабиётларидан олинган бащслашиш (диалог) шаклидан, ёки апологетиканинг мумтоз шаклидан фойдаланганлар.

Апологетлар асарларида икки анъана яккол сезилиб туради. Яъни инкор килиш ва тасдиклаш. Улар энг аввал мушриклар томонидан христианликка кыйилган айблар — \айриодатий щаракатлар, дабдабабозлик кабиларни инкор килганлар. Христианликнинг софлигини эса тасдиклаганлар. Бу сощада Юстиннинг «Биринчи апологея», «Иккинчи апологея» асарларини, Тулеан ва Анаксагор каби файласуфлар фаолиятини таъкидлаш лозим.

«Патристика»- сызи «ота» («падре») сызидан келиб чиккан. Бу ном билан одатда /арбда епископларни уларга щурмат сифатида атаганлар. Шаркда машщур былган черков оталаридан бири Иоан Златоуст (347-407) эди. Унинг 640та даъватларидан кУпчилиги авлиё Павел номаларининг шарщи эди. Унинг асарларида инжилни амалий кУллаш соф ащлокий масалалар билан коришиб кетган.

/арбда энг йирик черков оталаридан бири «Пок» деган унвонга сазовор былган Аврелий Августин (354-430) бУлиб щисобланади. У файласуф ва ислощиётчи былган. Августин Ыз щаётини епископликка, тадкикотчиликка,

адабиётга бакишлайди. У 100 га якин китоб, 500 та даъват ва 200 га якин номалар ёзади. Унинг Уша даврдаги энг машщур асарларидан бири «Сикиниш» 401 йилда ёзилган. Бу асарда у ызининг христианликкача былган щаётини ёзади. Мукаддас китоб «Библия» оятлари рамзий — тимсолий баён килинади. У мушриклик фалсафасини коралайди. Унингча, бу фалсафа инсонни христиан диничалик щеч мащал щакикатга олиб келмайди. Августин бащс шаклида бошка (диалог) фалсафий асарлар ёзган.

<u>«Схоластика»</u>- сЫзи юнонча «школа»дан («shola») олинган бУлиб, «Укиш жойи»,»мактаб» маъноларини англатади. Буюк Карл саройида Укитувчилик килганларни, ёки умуман сарой мактабидаги Укитувчиларни схоластлар деб атаганлар. Шунингдек, динни Урганишда фалсафани татбик килган Урта аср олимларини щам схоластлар деб атаганлар. Схоластикани маълум даражада илощиётни аклга мослаштириш, динни тафаккур ёрдамида кувватлашга былган интилиш деб щам бащолаш мумкин. Уша даврда илощиётни мукаддас китоблар акидалари асосида эмас, балки фалсафий нуктаи назардан тадкик килиш токозо килинарди. Схоластларнинг максади эътикод аклга мувофикми деган саволга жавоб бериш былган.

<u>Реализм.</u> Унинг йирик вакилларидан бири Ангельм Кеттерберийский (1038-1109) дир. У Шимолий Италияда тукилган, 1093 йилда Кеттерберийск шащрининг архиепископи этиб тайинланади. Ангельм Ызининг икки асари билан машщур.

Биринчиси «Монополия» — худонинг борлигини сабаб окибат муносабатлари тизимида исбот килиш. Бу исбот — космологик исботнинг шакли сифатида шундай талкин килинади: инсон щаётда кУп неъматлардан фойдаланади. Бу неъматлар эса энг олий илощий неъматларнинг аксидир. Улар оркали щамма нарсалар мавжуддир. Ызлуксиз таназзулни тасаввур килиб бУлмагани сабабли, щамма нарсанинг бир сабабчиси бУлиши керакки, биз уни худо деб атаймиз.

Ангельмнинг иккинчи асари «Прологион» худо борлигининг дедуктив исботидир. Унинг таъкидлашича, щар бир одам учун олий ва комил мощият щакида \оя мавжуддир. Бу \оя эса объектив мавжудликка эга былган реалликка мос келади. Чунки агар борлик мавжуд бУлмаганда эди, нарса комил бУлмас эди. Агар худодан юкорирок олий нарсани тасаввур килиш мумкин эмас экан, демак, худо реалликда мавжуддир.

Арасту таълимотининг кУп томонларини кабул килган Урта аср схоластлари мыътадил реалистлар деб аталганлар. Уларнинг йирик вакиллари Пьер Абеляр ва Фома Аквинскийлар былган.

Британияда тукилган **<u>П. Абеляр</u>** (1079-1142) жуда ёшлигиданок ыз билими билан машщур эди. Абеляр — мыътадил реалистдир. Унинг таъкидлашича, реаллик ёки универсалий дастлаб худо аклида мавжуддир, ундан кейин нарсаларнинг ызида мавжуддир ва нищоят, одамларнинг онгида мавжуддир. Абеляр «Мен эътикод килиш учун биламан» деган \ояни илгари сурган. Яъни билмайдиган, билимсиз кишидан кыра, дин ва унинг асосий тамойилларини яхши ырганган киши абзал. Бундай киши акидапараст эмас, балки ызи билган нарсанинг кадрини биладиган инсондир.

Абеляр щакикатни топищда тафаккурнинг хизматини таъкидлаб, унга щамма вакт мурожаат килади. Унинг таъкидлашича, шубща щамма вакт тадкикотга йыллайди, тадкикот эса щакикатни топади. Унинг фикрича, инсоннинг Улими худони рози килиш учун эмас, балки одамларни худога былган мущаббат билан таажжубга солиш ва одамларга ащлокий таъсир кУрсатиш максадида содир бУлади. Бу билан одамлар Ыз щаётини худога бУйсУндирадилар. Бу караш ащлокий таъсир килиш назарияси деб аталади.

Фома Аквинский (1224-1292) мыътадил реализмнинг яна бир йирик вакили бУлиб щисобланади. Фома Уша давр учун Арасту натур фалсафасини илощиёт билан бирлаштиришга щаракат килган. Бунда у мыътадил реализм позициясида турган ва схоластиканинг энг йирик намояндаси былган. Унинг фикрича, натурал фалсафада тафаккур ва Арасту мантикий таълимоти ёрдамида худо мавжудлиги щакидаги щакикатга эришиши мумкин.

Фоманинг «Илощий суммалар» асари 3000 маколадан иборат бУлиб, 600 масалани ёритишга бакишланган. У илощиётнинг системали баён килиниши вазифасини бажаради. «Илощий суммалар»нинг биринчи кисми худонинг мавжудлиги ва борлики масаласида бащс юритади. Иккинчи кисми «худога караб щаракат» щакида щикоя килади.

Аквинский таълимотича, дунё иерархик нарвондан иборатдир. Унинг энг куйи кисмида ер ва 4 элементдан иборат былган щамма нарсалар мавжуддир. Одам рущи худо ва моддий дунё Уртасидаги жойни эгаллайди. Дунёвий жамият тепасида эса, папа бошчилигидаги илощий давлат туради. Ердан ызоклашган сари у илощийлашиб боради. Сайёрамиз дунёсиннинг тепасида фариштадар дунёси мавжуддир. Бутун коинот тызилиши уч шахсни бирлаштирган ягона худо томонидан бошкарилиб туради. Аквинский таълимотидан кейинчалик «томизм» окими шаклланди ва у «неотомизм» тарзида карбда щозир щам сакланиб колган.

Уша даврнинг машщур файласуфларидан бири **Вильям Оккам**дир (1309-1349). Унинг фикрича, илощиёт акидалари рационал (акл) йУл билан исботланиши мумкин эмас. Улар факат Мукаддас китоб нуфызи туфайлигина кабул килиниши мумкин. Бу караш эътикод ва тафаккурни бир-биридан ажратарди, уларни омухта килишни коралaverди. Оккам, шунингдек, универсалийларнинг объектив мавжудлигини инкор килади. Унингча, универсалийлар тафаккур тушунчалари учун факат исмдирлар. Бу тушунчаларни одам Ыз онгида яратган. Унингча, алощида одам инсонга нисбатан реалрок ва мущимрокдир.

Уй\ониш даври илк буржуазия инкилобларининг \оявий ва маданий тараккиётининг тарихий жараёни сифатида ифодаланади. Европа мамлакатларида XII-XIII асрдаёк саноат савдо-сотик денгизга чикиш кызатилади.

Урта аср илощиётчилиги Билан курашда биринчи Уринга инсонпарварлик ва инсон макомини улу\лаш (антропогентиризм) кУйилди. Ердаги дунёвий ишларга нафрат Билан караш Урнига инсоннинг ижодий кобиляти акли, бахт саодатга интилишини тан олиш кУйилади.

Инсонпарварлик \ояларини амалга ошириш Утмишдаги ютукларни Ызлаштришни таказо этар эди, шунинг учун кадимги давр фалсафий

бойлигини эгаллашга интилиш бошланди. Уй\ониш бу энг аввало кадимги даврда яратилган асарларни англаш, бУлиб, тайёр ва Ызгармайдиган щакикатдан юз Ызгаришдир. +адимги давр файласуфлари гап текизиб бУлмайдиган оброманд одамлардан кУра, кУпрок иттифокдош шахслар сифатида кабул килина бошланди.

Олимлар ва файласуфлар энди ёпик мактабларнинг вакиллари сифатида эмас, балки алощида олинган тадкикотчилар сифатида намоён бУла бошладилар. Вокйлик кУпрок щисобга олинадиган бУлиб, диккат-эътибор Амалий ащамият ва фойда келтирадиган масалаларга каратиладиган бУлди.

Аклни схалостикадан кутултириш бошланди ва факат мантикий муаммолардан кУра дуне ва инсонни табиий-илмий тушунишга Ургатилди.

Роджер Бэкон (1214-1292) щам Оккам мансуб былган оким вакилларидандир. У Ыз щаётини илмий тажрибаларга бакишлаган. Улар ёрдамида у тажрибавий фанга асос солди. Бундай методни XYII асрда Френсис Бэкон ишлаб чикди. Щакикатни топишда табиатни тажрибавий Урганиш методини кУллаш номиналистлар карашларига тУлик мос келарди. Номиналистлар ва реалистлар Уртасидаги карама-каршилик Урта аср схоластикасининг мущим муаммоларидан бири эди. Бутун Урта асрларда схоластиканинг бу икки окими Уртасида кураш кетган. Схоластиканинг авжга чиккан даври — 1150 ва 1300 йилларда — Фома Аквинийскийнинг мыътадил реализми номинализм устидан \алаба козонди. Лекин 1300 йилдан кейин черков илощиётчилари тафаккурида номинализм юкори мавкени эгаллай бошлади. Бу кУп жищатдан уй\ониш даври фалсафасига таъсир кУрсатди. Шунингдек, щакикатга эришишнинг тажрибавий методини (рационализм) вужудга келишида катта хизмат килди.

Европа фалсафасининг ривожида университетлар мущим Урин тутади. Улар билим ва маърифатнинг Учоки сифатида 1200 йилларда вужудга келди. 1400 йилларга келиб, Европада 23 та университет мавжуд былган. Университет дастурининг жуда катта кисмини схоластика билан шу\улланиш ташкил этар эди.

Университетларнинг вужудга келишининг сабаби машщур олимларнинг фаолиятидир. XII асрда Итерий Рим щукукининг буюк тадкикотчиси сифатида машщур бУлади ва талабалар уни эшитиш учун Болонья шащрига окиб кела бошлайдилар. Натижада Болонья шащри университети муваффакиятли фаолият кУрсата бошлайди. Абелярнинг Укитувчи сифатидаги шущрати кУп жищатдан Париж университетининг вужудга келишига сабаб бУлди. Университетлар, шунингдек, талабаларнинг чикишлари натижасида щам вужудга келган. Масалан, XII асрда Англия ва Франция кироллари орасидаги низо окибатида, Англия талабаларига яхши муносабат билдирилмаганлиги уларнинг Париждан Англиянинг Оксфорд шащрига кУчиб Утишларига сабаб бУлди. Бунинг натижасида машщур Оксфорд университети ташкил топди. Кембридж университети эса Оксфорд университети талабаларининг кЫз\олон кУтариши ва 1209 йилда уларнинг Оксфорддан Кембриджга кУчиб Утишлари натижасида вужудга келди.

Университетлар +адимги Юнонистон ва Римда, шу билан бирга бизнинг мамлакатимизда щам машщур былган устоз ва шогирдлар тУпланиб илм

Урганадиган, Ургатиладиган ва илмий бащслар олиб бориладиган мактаблар тарзида шаклланган бУлсалар-да, аммо фан сощаларининг кУплиги туфайли алощида илм Учокига айланиб колдилар. Уларнинг тажрибаси кейинрок бутун дунёга таркалиб кетди.

Уй\ониш даври фалсафаси. Бу инсоният тарихида юз берган энг буюк ил\ор тараккиёт даврларидан бири эди. Уй\ониш даврида щаётнинг щамма тармокида мущим, ил\ор, щатто айтиш мумкинки, инкилобий Ызгаришлар юз бераётган эди.

Уй\ониш даврида Европада фалсафанинг ривожланишига катта щисса кУшганлардан бири немис **Николай Кызанский**дир (1401-1464). Кызанский таълимотича, худо щамма нарсаларда мавжуд, шунингдек, щамма нарсалар худода мавжуд. Энг олий щакикатларни билиш, схоластик фикрлаш билан эмас, балки, тажриба асосида амалга ошади.

У худони борликнинг олий ва ягона асоси деб щисоблайди. Бу масалада Кызанский шундай мущим космологик фикрларни баён киладики, щатто маълум даражада уни Коперник ва Бруноларнинг Утмишдоши деб щисоблаш мумкин. Иккинчи масала эса билиш назариясига нисбатан унинг бутунлай янгича ёндошишидир. Ушбу масалалар бУйича Кызанский томонидан илгари сурилган \оялар айрим щолларда XVIII аср охири ва XIX аср бошидаги немис философлари томонидан баён килинган фикрларнинг дебочаси эди.

Философия ва фан ривожланишига энг катта щисса кУшган уй\ониш даврининг мутафаккирларидан бири поляк олими **Николай Коперник**дир (1473-1543). Маълумки, фан тарихида Коперник Ызининг фанда туб Ызгариш ясаган гелиоцентрик таълимоти билан машщур былган. Унинг таълимотича, инсонлар томонидан кызатиладиган куёш ва юлдызларнинг щаракатлари аслида Ернинг Ыз Уки атрофида кундалик айланишидан ва куёш атрофида йиллик айланишидан иборат. Бизнинг планетамизнинг маркази Ер эмас, куёшдир. Коперникнинг буюк кашфиёти дунёга теологик карашга зарба бериб, табиатшуносликда тУнтариш ясади. Бу кашфиёт Библиянинг дунё тызилиши щакидаги ва Ызгармас деб танилган таълимотига зарба берди. Агар ер оламнинг маркази эмас, балки +уёш атрофида айланувчи планеталарнинг бири бУлса, унда дунёни, коинотни максадга мувофик худо томонидан одамлар учун яратилганлиги щакидаги талимот асоссиз бУлиб коларди.

Коперникнинг гелиоцентрик назариясидан чукур илмий хулосалар чикарган мутафаккирлардан бири италиялик **Жордано Бруно**дир (1548-1600). У Неапол якинида тукилган. Ызининг ил\ор фикрлари учун Бруно дащрийликда айбланади ва черковдан щайдалади. Италиядан кочишга мажбур бУлади. Ызок вакт Швецария, Франция, Англия ва Германияда кувкинда юради. 1592 йилда Бруно италияга кайтиб келади, лекин черков инквизицияси томонидан ушланиб турмага солинади. +ийнокларга карамасдан, у Ызининг таълимотидан воз кечмайди, натижада катл этишга щукм килинади, 1660 йил 17 февралда Римда Гуллар майдонида ёкиб Улдирилади.

Бруно гелиоцентрик назарияни щимоя килиш ва таркиб килиш билан чекланиб колмайди. У табиатшунослик тажрибаларини щисобга олиб, бир неча мущим назарий хулосалар килдики, улар философияни яна щам бойитдилар.

Бруно таълимотича, щакикий философия илмий тажрибага суяниши керак, схоластикани тугатиш керак. унинг таълмотича, коинот ягона, моддий, чексиз ва абадий. Жуда кУп дунёлар бизнинг куёш системасидан ташкарида мавжуддир. Биз кУриб турган нарсалар коинотининг энг кичик бир кисмидир. Юлдызлар — бу бошка планета системаларининг куёши. Ер — чексиз дунёнинг кичик бир зарраси. Демак, Бруно табиий — илмий карашларида Коперникдан илгарилаб кетиб, коинотнинг чексизлиги щакидаги фикрни айтади, Коперник эса коинотни чекли деб щисоблаган эди. Бруно Коперник таълимотини куёш системасининг тызилиши щакидаги янги карашлар билан бойитди.

Уй\ониш даврининг натижаси сифатида намоён былган /арбий Европа мамлакатларидаги туб ижтимоий-сиёсий Ызгаришлар Нидерландияда XYI асрнинг 60-70 йилларида, Англияда XYII асрнинг 40-50 – йилларида бУлиб Утди. Бу даврга келиб, Европада алощида миллатларнинг шаклланиши юз берди, миллий давлатлар пайдо бУлди. Энди монархия тызуми жамиятнинг ил\ор табакалари назарида факат тарихан Ыз умрини Утаб колмасдан, балки \айритабиий, \айриаклий бУлиб кУрина бошлади. Уша даврнинг идеологлари илгари тан олинмаган инсоннинг табиий щукуклари масаласини Уртага кУйдилар. Улар ижтимоий тартиблар инсон табиатига мос келишини талаб кила бошладилар. Бор-йУки 50-60 йил илгари инквизиторлар Жордано Брунони ёкиб юборганларида лом-мим демаган Европа, энди Ызининг щаётида марказий Уринни инсон щукуклари эгаллаши кераклигини щис эта бошлади. Щатто худонинг номидан бУлса-да, инсон умрига зомин бУлишга щеч кимнинг щакки йУ\лиги, одамзоднинг яшаш, фикр юритиш эркинлигининг табиийлиги англаб олина бошлади. Албатта, бунгача иквизиция бир неча асрлар бу щудудни акидапарстлик чангалида ушлаб турган, не-не акли кишиларни Ыз домига тортиб улгурган эди.

Маънавий уйконаётган миллат ва щудудда щеч качон акидапарастлик Ыз таъсирини тУла — тУкис саклаб кола олмайди. Европада щам худди шундай бУлди. Маънан камолга етган, миллий давлатчилигига эга былган ва энди ана шу мустакил давлатларини камолга етиши учун карздор эканлигини англаб олган Европа миллатлари Ызларининнг комил инсонларини энди инквизициянинг, акидапарастларнинг щукмига топширишга сира щам щаклари йУк эканлигини англадилар.

Европада Рим империясидан кейин бир неча асрлар Утиб, айнан ана шу даврда илгариги, бутун минтака щаёти учун христианлик ва унинг хилма-хил окимлари умумий мафкура ролини Утаб келган давр тугади. Энди диний окимлараро кураш, христианликнинг софлигини саклашга уринишнинг мутлаклаштирилиши натижасида вужудга келган инквизиция щам Ыз даврини Утаб бУлди. Бутун Европани бошкариб келган кон-кардош ва бир-бирига душман киролллар даври щам Утмишга айлана бошлади. ***Европа уйконди.*** *Илм-фан сощасида чукур Ызгаришлар рУй берди. Одамларнинг дунёкараши кескин Ызгара бошлади. Эндиликда миллий давлатларнинг щар бири учун мущим былган мафкуранинг шаклланиши заруриятга айланиб колди. Албатта бунда биз санаб Утган омиллар, яъни кироллик анъаналари, христианлик ва унинг окимлари таъсири, умумевропага хос хусусиятлар, Рим империяси даврида бир*

оила бУлиб яшаган халклар Уртасидаги щудудий ва маънавий якинлик Ыз таъсирини Утказди. Аммо, асосийси, бу даврда миллий \оялар тУла-тУкис амалга ошиши учун ижтимоий шароит етилди, италия, инглиз, французы ва бошка халклар Ыз давлатчилик анъаналарини тУла-тУкис тикладилар. Бу давлатларда шаклланган фалсафий мактаблар факат миллий кобикка Уралиб колмадилар, балки умумевропа ва бутун жащон тараккиётининг умумбашарий муаммоларини фалсафий жищатдан изощлаш, илмий Урганиш ва асослашга щаракат кила бошладилар. ушбу давр фалсафаси щам олдингига нисбатан катта кадам ташлади. Фанда кУлга киритилган ютукларнинг фалсафий изощланиши, кашф этилаётган илмий усул ва услубларнинг фалсафага тадбик этилиши, фалсафий конунларни фаннинг турли сощаларида синаб кУрилиши Уша давр файласуфлари учун одатий щолга айланди. Бу тамойиллар эса миллий чегараларни билмайдиган, умуминсоний кадриятлар хусусиятига эгадир. Уй\ониш даври Европа фани ва фалсафаси щам инсоният тарихида энг буюк кУтарилиш даврларидан бири бУлиб колди.

Инглиз фалсафаси. Уша давр фалсафасининг асосий вакилларидан бири Ф. Бэкон (1561-1626) юкоридаги масала щакида шундай деган эди: «Моддий дунё, мамлакатлар, денгизлар, планета жуда кенг былгани щолда инсонларнинг маънавий дунёсини эски чегаралар билан Ураб кУйилиши шармандаликдан бошка нарса эмас» («Янги Органон» китоби). Бэкон инглиз фалсафасининг Урта асрлардаги тараккиётига энг катта щисса кУшган олимлардан биридир. Унинг таълимотича, фаннинг янги биносини кУриш учун, тУ\ри фикрлашга Урганиш керак. Бэкон таълимотича, табиатни билишда бир неча «идоллар» инсонга щалакит беради. Улар инсон аклини Ураб ташлайди. Улар асосан тУртта. Биринчиси урук идоллари, булар инсон зотига, бутун одамларга хосдир. Масалан, Бэкон шундай дейди: «инсоннинг акли кийшик кЫзгуга Ухшайди. У нарсаларнинг табиати билан Ыз табиатини аралаштириб юбориб нарсаларни кийшик, бызук кУрсатади. Иккинчиси, кор идоллари. Бу щар бир одамнning Ыз специфик хусусиятлари натижасида янглишиши. Улар фикрлаш уфкининг чекланишидан ту\илади. Бу нарса щамма нарсани Ыз нуктаи-назари билан ифодалаш, Ызинниг тор доираси билан Улчаш натижасида вужудга келади. Учинчиси, майдон идоллари, бУлиб, у маълум былган тасаввурларга таяниш одати, нотУ\ри ёки ноаник термонологияларга танкидий ёндошмаслик окибатида вужудга келади. Бу масалага Бэкон жуда щам катта ащамият беради. Масалан, у шуни таъкидлайдики, реал борликни ифодаламайдиган ёки уни ноаник, мавщум ифодалайдиган сЫзлар сохта тушунчаларни ту\дирадики, улар тафаккурга тескари таъсир килади. ТУртинчиси, театр идоллари: улар авторитетлар фикрига кУр-кУрона эргашиб кадимгиларнинг фалсафий системаларини давом эттираверадилар.

Бэкон томонидан схоластикага карши каратилган идолларнинг танкиди катта метотологик ащамиятга эгадир. Бэкон билиш назариясининг биринчи боскичи эса тажрибадир, иккинчи боскичи аклдир. У тажриба маълумотларини рационал кайта ишлайди ва умумлаштиради. Бэкон таълимотича, олим чумолига Ухшаб факат йикиш ва йикилганлар билан кифояланмаслиги керак, Ургимчакка Ухшаб щаётдан ажраб, факат Ызининг шахсий акли билан

Ызининг макрли фалсафасини тУкимаслиги керак. Бэкон таълимотича, олим асаларига Ухшаб гуллардан олиб кейин уларни асалга айлантириши лозим.

Бэкон Ызининг ижтимоий-сиёсий карашлари бУйича кучли марказлашган давлат тарафдори былган. Жамият щаётида асосий ролни Бэкон фикрича санъат ва савдо ривожланиши Уйнайди.

Унинг таълимотини **Томас Гоббс** (1588-1679) такомиллаштирган ва ривожлаштирган. Гоббс моддийликни асосий субстанция деб щисоблаган, материянинг абадийлиги, щаракатнинг эса механистик тарзда амалга ошишининг тарафдори былган олимдир. У математик сифатида борликнинг намоён бУлишини геометрия фани нуктаи назаридан тушунтирган. Билиш назариясида Гоббс кУпрок эмпирик жищатларга Ыз эътиборини каратган, сезгиларнинг билимлар щосил килиш жараёнидаги ащамиятини тащлил килган. Жамият тараккиёти ва унда давлатнинг Урни щамда келиб чикиши масаласида Гоббс кУпрок хусусий мулкчиликка асосланади. Шу билан бирга унинг фикрича давлатнинг монархия шакли максадга мувофик бУлиб щисобланади.

Инглиз фалсафасида **Жон Локк** (1632-1704) карашлари алощида Урин тутади. У тажрибани билишнинг асосий манбаи деб щисоблайди. Бунда ички ва ташки тажриба ажратиб кУрсатилади. 1690 йилда Локк томонидан ёзилган «Инсон акли щакида тажриба» номли асарида Р. Декартнинг «ту\ма \оялар» тУ\рисидаги карашларига карши чикади. Локкнинг фикрича билиш табиат ва инсон Уртасидаги муносабатлардан иборат бУлиб, щакикатлар эса кишиларнинг бу жараёнда щосил килган тушунчалари, \оялари ва хулосаларининг оламга мос келишидан иборатдир.

Ижтимоий-сиёсий карашларига кУра Локк давлатнинг Ызига хос куйидаги тамойилларини таърифлайди: 1. Щокимиятни конун чикарувчи тизими; 2. Щокимиятнинг ижро этувчи органлари; 3. Иттифок федератив щокимияти. Ана шу тамойиллар уй\ун былганида давлатнинг фаолияти самарали амалга ошади.

Француз фалсафаси. Урта асрлардаги Европа фалсафаси тараккиётида Францияда шаклланган миллий фалсафа мактаби нищоятда катта Урин тутади. Бу борада Р. Декарт, Ламетри, Гельвеций, Дидро, Голбах ва Руссоларнинг карашлари нищоятда мущим.

Р. Декарт (1596-1650) фалсафасида дуализм асосий Урин тутади. Унинг фикрича материя ва рущ борликнинг асосида ётади ва худога бУйсунади. Олам, Декарт фикрича чексиз ва абадий, у инсон тафаккурига бо\лик бУлмаган щолда ривожланади ва такомиллашади. Р. Декартнинг «Мен фикр килаяпман, демак мен мавжудман» деган фикри файласуфлар орасида машщур бУлиб щисобланади. Билишда фикр ва сезгиларнинг ащамиятини нищоятда ортикча деб билган Р. Декарт рационализм таълимотининг асосчиси бУлиб щисобланади. Унингча инсоннинг фикрлаши ва мулощаза килиши шубща остига олиб бУлмайдиган жараёндир, ундан бошка щамма нарсани текшириш шубща остига олиш мумкин. Декарт Уша замоннинг энг буюк математикларидан бири бУлиб, Ыз даврида аник фанлар сощасида катта ащамият касб этган дедукция усулини фалсафага киритган олим бУлиб щисобланади.

Ламетри ва Гельвеций, Дидро ва Голбах Ыз даврида француз щаётида нищоятда катта ащамиятга эга былган миллий давлатчилик, инсон эркинлиги ва

щак-щукуклари муаммоларига алощида эътибор каратганлар. Французы миллатини маънавий жищатдан юксакликка кУтариш ва маърифатли халкка айлантириш учун Ыз асарларида ана шу кадриятларга эришишнинг йУллари ва усулларини кУсатиб берганлар.

Улар томонидан яратилган кУп томлик «Энциклопедия» Уша замоннинг маънавий муаммоларини маърифатли йУл билан щал килиш усуллари ва имкониятлари кУрсатиб берилган «Европа комуси» даражасига кУтарилган эди. Бу китобни яратишда бошка кУпгина маърифатпарвар французы олим ва мутахассислари щам катнашган бУлиб, Ызининг ащамияти, муаммоларининг умуминсоний нуктаи назаридан ечилиши, халкчиллиги ва тилининг французы миллати щаёт тарзига якинлиги билан энциклопедия XVIII аср Европасининг тенги йУк китоби эди. Айнан ана шу китоб муаллифлари Ызларининг бошка асарлари ва фаолиятлари билан 1789-1884 йиллардаги Французы инкилоби кабул килган «Инсон ва гражданлар щукуклар деклорацияси»да илгари сурилган умуминсоний кадриятларни жамиият тараккиётининг энг устивор маънавий мезонларига айлантирдилар.

Немис фалсафаси. XVIII асрнинг охири ва XIX асрнинг бошларида Германия бошка /арбий Европа мамлакатларига нисбатан иктисодий ва сиёсий жищатдан колок эди. Аммо французы инкилобининг кучли таъсири остида шундай фалсафий таълимот вужудга келдики, унинг шаклланишида табиатшунослик ва ижтимоий фанларнинг ривожи асосий Уринни эгаллади. Физика ва химия фанлари ютукларга эришди, табиатни Урганишга катта эътибор берила бошланди. Математика фанида янги ихтиролар килинди. Бу ихтиро ва ютуклар щамда инсоният жамиятининг ривожи щакидаги назариялар борликни Урганишнинг услуби ва назарияси бУлиб хизмат киладиган ривожланиш щакидаги \ояларни ишлаб чикишни тарихий бир зарурият килиб кУйди. Мана шундай тарихий шароитлар таказоси билан XVIII асрнинг II ярми ва XIX аср бошларида немис фалсафаси вужудга келди.

Немис фалсафасининг асосчиларидан бири **Иммануил Кант** (1724-1804) факат машщур файласуфгина бУлиб колмасдан, йирик табиатшунос олим щамдир. Кант томонидан яратилган газ щолатидаги улкан туманликдан куёш системасининг келиб чикиши щакидаги назария щозирги даврда щам астрономия сощасидаги энг мущим таълимотлардан биридир. Кантнинг табиий-илмий карашлари табиат щодисаларини метафизик рущда тушунтирувчи таълимотларга зарба берди. Кант Ыз даври табиатшунослиги эришган ютукларни факат Коинот тызилиши масаласига эмас, шу билан бирга Коинот генезиси ва ривожланиши масалаларига щам татбик килди. Кантнинг инсон иркларининг табиий келиб чикиши щакидаги назарияси щам мущим ащамиятга эга.

Кант таълимоти бУйича, фалсафанинг энг мущим муаммолари бУлмиш — борлик, ахлок, деган масалаларини тащлил килиш учун энг аввало, инсон билимининг имкониятлари ва чегараларини аникламок керак. Бизнинг билимларимиз нарсанинг щодисасини, яъни бизга кандай щолатда намоён бУла олишини (феномен) била олади. Улар бизнинг тажрибамиз мазмунини ташкил килади. «Нарса Ызида»нинг бизнинг сезги аъзоларимизга таъсири натижасида сезгилар хаоси вужудга келади. Бу хаос бизнинг аклимиз куввати билан

тартибга солинади ва бир бутунга айлантирилади. Биз табиат конунлари деб билган нарсалар аслида акл томонидан щодисалар дунёсига киритилган алокадир. Бошкача килиб айтганда, бизнинг аклимиз табиатга конунлар киритади. Лекин щодисалар дунёсига инсон онгига бо\лик бУлмаган нарсаларнинг мощияти, яъни «нарса Ызида» мос келади. Уларни мутлак билиш мумкин эмас. «Нарса Ызида» биз учун факат акл билан билиш мумкин былган, лекин тажрибадан келиб чикмайдиган мощиятдир. Кант инсон аклининг чексиз кудратига ишончсиз карайди. Инсон билимининг нисбатан чекланганлигига у маълум ахлокий маъно беради. Унингча, агар инсон мутлак билимга эга бУлса, унда ахлокий бурчни бажариши учун кураш щам, интилиш щам бУлмасди.

Кант таълимоти бУйича, макон ва замон \оялари инсонга унинг тасаввурларидан олдин маълумдир. Макон ва замон реал эмас, балки факат тушунчада, \оялардадир.

Билиш назариясида Кант диалектикага катта Урин беради. +арама-каршиликни билишнинг зарурий омили сифатида карайди.

Кант фалсафада катта Урин колдирди. Унинг вафотидан кейин немис фалсафасининг ривожи **Щегел** (1770-1831) ижодида Ызининг юксак чУккисига эришади. Щегел диалектиканинг конунлари ва категориялари щакидаги таълимотни ривожлантирди. Фалсафа тарихида биринчи марта бир тизимга солган щолда диалектик логиканинг асосий коидаларини ишлаб чикди. Уша даврларда щукмрон былган метафизик фикрлаш услубини танкид килди. Кантнинг «нарса Ызида» щакидаги таълимотига карама-карши килиб, шундай таълимотни илгари сурди: «Мощият намоён бУлади, щодиса мощиятдан ажралмасдир». Щегелнинг таъкидлашича, категориялар борликнинг объектив шаклларидир. Борликнинг асосида эса, «дунёвий акл», «мутлак \оя» ёки «дунё рущи» ётади. Ыз-Ызини англаш жараёнида дунёвий акл уч боскични босиб Утади:

1. Ыз-Ызини англовчи мутлак \оянинг Ыз хусусий кобикида бУлиш боскичи; тафаккур жараёнида, яъни бу щолатда \оя диалектика категориялари ва конунлари тизимида Ыз мазмунини, мощиятини намоён килади. Бу боскич Щегел фалсафасининг мантик боскичидир;
2. \ояннинг Ызидан «бегоналашуви» яъни табиат щодисалари шаклида намоён бУлиш боскичи, яъни бу боскичда табиатнинг Ызи ривожланмайди, факат категориялар сифатида ривожланади. Бу боскич Щегелда табиат фалсафа боскичидир;
3. \оянинг тафаккурда ва инсоният тарихида ривожланиш боскичи. Бу боскич Щегел фалсафасида рущ фалсафаси боскичидир. Мана шу якуний боскичда мутлак \оя Ызига кайтади ва Ызининг инсон онги ва Ыз-Ызини англаш шаклида Ыз мощиятига кайтади.

Ривожланиш \ояси Щегел фалсафасини камраб олган. Унинг таъкидлашича, ривожланиш тор доира ичида эмас, доимий, куйидан юкорига караб боради. Мана шу жараёнда микдор Ызгаришларининг туб сифат Ызгаришларига Утиши юз беради. Ривожланишнинг манбаи эса щар кандай Ыз-Ызидан щаракатнинг сабаби былган карама-каршиликдир. Щегел фалсафасида борлик диалектик Утишлар занжири сифатида баён килинган.

Щегел фикрича, тарих дунёвий рущнинг ёки мутлак \оянинг ривожи сифатида намоён бУлади. Умуман тарих бу мощиятан фикрнинг, аклнинг Ыз-Ызидан ривожи тарихидир. Щегел таълимотича, акл тарихда шундай намоён бУладики, унда щар бир халк рущ Ыз-Ызини англаб, тобора юкорилаб боришига Ыз щиссасини кУшиш щукукини олади. Лекин бу жараён кандайдир тартибсиз (хаотик) амалга ошмайди. Щегел умумжащон тарихини тУрт боскичга бУлади: 1. Шарк дунёси; 2. Юнон дунёси; 3. Румо дунёси; 4. Герман дунёси:

Инсоният тарихини мана шундай боскичларга бУлиб, уларга бащо беришда Щегел очикдан-очик иркчилик рущидаги таълимотга юз тутади. Унингча, шарк халкларида эркинлик былган, факат ягона зУравон щукмроннинг эркинлиги тан олинган. Шунинг учун бу халклардаги эркинлик — бир томондан щукмроннинг зулми, щирсларнинг кенг кулоч ёйиши, иккинчи томондан кУр-кУрона, сЫзсиз бУйсуниш халк рущига хос былган бир хусусият былган. У юнон-румо дунёсида эса, эркинлик былган, лекин улар жуда чекланган, факат айрим кишилар учун амал килган. Шунинг учун юнон-румо дунёсининг давлатчилиги кулликни инкор килмаган. Лекин юнон ва румо дунёси халк рущи щар хил йУналишда былган. Агар юнон дунёсига хос былган нарса «гЫзал шахслилик» принципи бУлса, румо дунёсига хос былган принцип мавщум умумийликдир. Щегелнинг даъвосича, факат герман халкларида тУлик эркинлик былган. Бу халклар Ыз тарихий ривожланишларида ислощотчилик (реформация), 1789 йил Француз инкилоби меваларидан бащраманд былганлар. Факат уларгина умумий фукаролик ва сиёсий эркинликка эришганлар. Щегелнинг таъкидлашича, аклга мувофик давлатчиликни Урнатган факат герман халкигина умумжащон — тарихий жараённинг щакикий тимсолидир.

Щегел умумий фалсафий системаси щам, унинг яратган методи щам бошка камчиликлардан, ички карама-каршиликлардан щоли эмас эди. Чунки унинг фалсафий таълимотида билимнинг объектив асоси мутлак рущдир, максади эса шу мутлак рущнинг Ыз-Ызини англашидир, охирги боскич Ыз-Ызини англаш билан якунланади. Щегел фалсафаси мана шу масалани амалга оширишга каратилган. Шундай килиб Щегелнинг системаси ва методи Уртасидаги карама-каршилик чекланганлик ва чексизлик Уртасидаги карама-каршиликдир.

XIX асрнинг охиридан бошлаб карб мамлакатларида Щегел фалсафаси атрофида турли фалсафий мактаблар ва окимлар вужудга келади. Бу фалсафий мактаблар ичида маълум нуфыз ва таъсирга эга былган оким «ёш щегелчилар» окими эди. Бу окимнинг Уша даврдаги асосий намояндалари орасида ака-ука Бруно ва Эдгар Бауэрлар алощида ажралиб турар эди.

Дастлаб мана шу окимга мансуб былган К. Маркс (1818-1883) ва Ф. Энгельс (1820-1895) кейинчалик материалистик жищат ва атеистик тамойиллар устувор былган, карама-каршиликларнинг кураши тамойили мутлаклаштирилган Ыз таълимотини ишлаб чикдилар. Унинг асосий назарияларини щаётга татбик килишга даъват килдилар. Уларнинг таълимоти марксизм фалсафаси деган ном олди. Кейинчалик бу фалсафа социалистик лагер деб аталган мамлакатларда давлатнинг мафкуравий доктринасига айланди, «илмий коммунизм» \оялари асосида инсоният тарихининг табиий жараёнини пролетариат диктатураси деб

аталган давлат ва щокимият юритиш усули оркали зУрлик билан Ызгартириш таълимотини кУпчилик оммага, сиёсий партияларга, мафкурага сингдиришга щаракат килди.

XX асрнинг бошларидан 80 — йилларнинг охиригача дунёнинг жуда катта щудудида щукмронлик килган бу мафкура собик Иттифок таркалиши билан унинг щудудида Ыз устуворлигини йУкотди. Унинг катта салбий окибати айникса Утмиш маданий ва фалсафий меросига былган муносабатда яккол намоён бУлди. Бу фалсафанинг методологик принциплари — синфийлик ва партиявийлик холис хулосалар чикаришга имкон колдирмас эди. уларга мос келмайдиган щар кандай таълимот кораланар, щатто бутунлай инкор килинарди. Утмиш меросининг кай даражада умумбашарий, умумжащон ащамиятига эга эканлиги эътибордан четда коларди. Бу нафакат умуминсоний кадриятларнинг ащамиятини менсимасликка олиб келарди, шу билан бирга, маълум даражада халкларда миллийлик рущини, миллий меросдан курурланиш рущини тугатишга карши щаракат эди. Утмиш меросига бундай ёндошишнинг зарарли томонларидан яна бири шунда эдики, охир-окибатда Утмиш мероси бир ёклама талкин килинарди, кУпинча эса очикдан-очик сохталаштириларди. Ижтимоий-иктисодий, тарихий, маънавий, мафкуравий шароитларни щисобга олмаган щолда, Утмиш меросини юкорида эслатиб Утган принциплар колипига солиб талкин килинарди.

СУнгги йилларда социалистик лагернинг парокандаликка учраши, собик иттифок таркибига кирган кУпгина жумщуриятларда, шу жумладан, Ызбекистонда мустакил миллий давлатларнинг вужудга келиши, уларнинг Ыз халки миллий рущига хос ва мос мафкура методологияси асосида муваффакиятли ижтимоий-иктисодий ривожланиб бораётганлиги марксистик фалсафанинг щаёт талабларига жавоб бераолмайдиган, халкларнинг рущига ёт былган \айримиллий таълимот эканлигидан далолат беради.

Бу таълимотнинг баъзи тарафдорлари /арбда «неомарксизм» окимига бирлашганлар. Уларнинг бир кисми марксизмни ислощ килиш, замонга мослаштиришга щаракат килсалар, бошкалари эса яна Марксга кайтиш лозим, деб щисоблайдилар. Кези келганда таъкидлаш жоизки, марксизмга вакт Ыз бащосини берди. Ана шу бащони холис кайд этиш бу таълимотнинг мустабид тызум мафкурасига айлантирилиши кандай окибатларга олиб келганини яккол кУрсатиш учун асос бУлади. Бу эса Ыз навбатида мазкур таълимот тУ\рисида умуман гапирмаслик эмас, балки уни танкидий тащлил этиш оркали, мощият ва мазмунини очиб бериш, окибатларини яккол кУрсатишга имкон яратади.

Таянч тушунчалар

Схоластика, апологетика, реализм, номинализм, уй\ониш даври, миллий давлатлар, миллий фалсафий мактаблар, мутлак рущ, метод, система, тарих фалсафаси, диалектика.

Такрорлаш учун саволлар

1. Рим империяси щаётининг сУнгги даврларидаги фалсафий окимларни санаб беринг.
2. «Уй\ониш даври» тушунчасини кандай талкин этасиз?
3. Миллий фалсафий мактаблар деганда нимани тушунасиз?
4. Миллий фалсафий мактабларнинг умуминсоний ютуклари нималарда намоён бУлади?
5. «Немис классик фалсафаси»ми ёки «Немис миллий фалсафаси»ми? Бу масалага сизнинг муносабатингиз кандай?
6. Нега марксистик фалсафа миллий фалсафа бУла олмас эди?
7. Европа уй\ониш даври фалсафасини Урганишимизнинг ащамияти нималарда деб Уйлайсиз?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И. Бунёдкорлик йУлидан. — Т. Ызбекистон 1998.
2. Каримов И. Истиклол ва маънавият. — Т. Ызбекистон, 1994.
3. Каримов И. Маънавий юксалиш йУлида. — Т. Ызбекистон, 1998.
3. Антология мировой философии в 4-х томах. Том 3. М. 1971.
4. Мир философии в 2-х томах. Т. 2. М.1990.
5. Основа философии. Т. Ызбекистон 1998.

6-мавзу. Марказий Осиёда XIV асрдан XX аср бошларигача ижтимоий-фалсафий тафаккур, унинг жащон маданиятидаги Урни

Режа:

1. МУ\ил боскини окибатлари ва марказлашган давлат \ояси.
2. Темур ва темурийлар даври ижтимоий-фалсафий карашлари.
3. Темурийлар давридан кейинги ижтимоий жараёнлар.
4. XIX аср охири ва XX аср бошларида фалсафий тафаккур. Жадидчилик-миллий \оялар учун кураш фалсафаси.

Инсоният тарихида шундай даврлар борки, унда буюк ишларга тайёр миллатлар, Ызининг йУлбошчилари етакчилигида, тарихнинг муайян киска боскичларида минг йилларда кУлга киритиш мумкин былган натижаларга эришганлар. Айнан ана шундай даврлар инсоният тарихига шу миллатга мансуб буюк кишиларнинг Учмас номини битади, жащон маданиятини бойитади, умумбашарий тараккиётга катта щисса бУлиб кУшилади.

Темур ва темурийлар даври худди ана шундай, мУ\ул боскинчиларидан озод былган халкимизнинг миллий дащоси энг юксак чУккига кУтарилган даврдир. Бу давр фалсафаси халкимизнинг сощибкирон Темур бошчилигида озодликка эришган ва мустакилликни саклаш щамда мустащкамлаш учун амалга оширган буюк ишларининг ифодасидир. Бу халкимизнинг марказлашган давлат тызиш, миллий давлатчилигини тиклаш ва баркарор килиш, мустакил яшаш орзуларининг ушалган давридир. Унинг фалсафасида щам ана шу жищатлар

яккол кЫзга ташланади ва бу мерос бугунги миллий онг ва истиклол мафкурасининг фалсафий негизлари орасида алощида Урин тутади.

Урта Осиёнинг мУкуллар томонидан босиб олиниши мамлакатни корат килди, иктисод, маданият, санъат ва илм — фан сощасида таназзул рУй берди. Жабр, зулм, зУравонлик натижасида халкнинг турмуши кескин ёмонлашди.

МУкуллар зулмига чек кУйишда халк оммасининг норозилиги, сарбадорлар бошчилигидаги оммавий кЫз\олонлар, айникса, сощибкирон Амир Темурнинг фаолияти мущим ащамиятга эга бУлди. Му\уллар Урнатган мустабид тызумнинг Амир Темур дунёга келган даврида ерли ащоли Уртасида чукур ижтимоий ва маънавий уй\ониш жараёни бораётган эди. Бу жараён, «Тарихи, Уша даврдаёк, минг йилликлар каърига кетган буюк халк мустамлакачилик азобида ётаверадими?» ёки «Мустакиллик учун кураш олиб боришда давом этади ва озодликка эришадими?»- деган асосий саволлар атрофида рУй бераётган эди.

МУ\уллар мамлакатимизни сиёсий ва щарбий жищатдан истило килган эдилар, аммо уни маънавий бУйсУндириш, маданий жищатдан мУ\улларнинг устунлиги тУ\рисида гап щам бУлиши мумкин эмас эди. КУчманчилик ва шащарларни корат килишдан бошкасига ярамайдиган, Утрок щаётга менсимай карайдиган Чингиз авлодлари маънавий ва маданий жищатдан Ызларидан устун былган халкка нима щам бера олар эдилар? улар Ыз щукмронлигининг охиригача щам Ватанимизда бирорта тызукрок яшаш мумкин былган янги шащар барпо этмадилар, маданият Учокларининг юксалиши учун имкон бермадилар, ерли ащоли орасидан чиккан баркамол кишиларни киличдан Утказиб турдилар. Аммо халк иродасини бука олмадилар, унинг озодлик ва мустакилликка интилишини тУхтатиб кУя олмадилар. Амир Темур ана шу щаракатнинг натижаси, халкининг миллий \ояларини рУёбга чикариш учун тарихий шаклланган зарурият, Уша пайтда щарбий уюшкоклик, сиёсий щушёрлик, \алабалар учун фодокорлик жищатидан жащонда тенги йУк миллатга айланган халк дащоси яратган буюк жащонгир эди. Халк жащонгирга айланганида Ызининг жащонгирини яратади. Гощида бир жащонгир миллат бошкасини уйкотиб юборади. Бу эса тарихнинг муайян щудуддаги энг бурилиш нукталарига тУ\ри келади.

Баъзилар Темур фалсафий асарлар ёзмаган-ку, унинг фалсафага алокаси борми, деб Уйлайди. Аслида Темурнинг щаёти ва фаолияти фалсафадан иборат эмасми? у фалсафий хулосалар чикариш учун бошка кишиларнинг щаёти ва асарларидан щам мазмунлирок щаёт эмасми? Фалсафани факат китоблардангина Урганиш мумкинми? Аслида, фалсафани тУла-тУкис китобга тушириб бУлмайди. Китобга туширилган фалсафа муайян тизимга келтирилган фалсафий билимлар ситемаси холос. Темур ва темурийлар даврини тарих фалсафаси ва фалсафа тарихини уй\ун тарзда ёзиш оркали нисбатан тУ\ри ифодалаш мумкин. Амир Темурнинг щаёти, унинг фаалияти, темурийлар давридаги маданий жараёнлар, илм-фан ривожи каби масалалар эса бир неча фалсафий китоблар, Унлаб тадкикотлар учун мавзу эканлиги аник. +олаверса,

Темур ва темурийлар каби илм-фан, маданият ва санъатни, фалсафа ва адабиётни нозиктаъб тушунган, Ызлари щам бу сощаларда ажойиб ютукларга эришган сиёсий сулолаларни жащон тарихидан топиш кийин. Бу сулола вакиллари орасида шеър ёзмаган, адабий машклар килмаган, фан-маданиятга кизикмаган бирор темурийзода бУлмаса керак. Тарих шундан далолат берадики, юртбошликлари фан ва маданиятга кизиккан, маънавиятни юксакликка кУтариш учун кУрашган Улкада бу сощаларда щакикий юксалиш бУлади. Сиёсий таъминланганлик, бошка сощалар билан биргаликда, маданий тараккиётнинг энг асосий омили эканлигини рад килиш унчалик Уринли эмас. Маданиятпарвар ва миллатпарвар Амир Темур ва темурийзодалар Уша давр маънавий тараккиёти учун сиёсий ва иктисодий асосларни тУла-тУкис яратган арбоблар эди. Халкимизнинг асрлар оша улар рущига миннатдорлик туйкуси билан ёндашуви, щалигача Ыз фарзандларига бу сулола вакиллари номларини кУйиб юриши, бугунги кунларда щам Уша замондан ташбещлар излаётганининг сабабларидан бири щам ана шунда.

Амир Темур ибн Таракай Бащодир (1336-1405) Кеш (Шащрисабз) шащри якинидаги ХУжа ил\ор кишлокида дунёга келди. Унинг энг асосий тарихий хизматлари шундан иборатки, у мУкулларнинг боскинчилик ва вайронкорликларига карши курашиб, Урта Осиёни улардан халос этди. Майда феодал ва мулкдорларнинг Ызаро низоларига барщам бериб, кучли марказлашган давлат барпо килди. Мамлакатда тартиб-интизом ва конун устуворлигини таъминлади. Унинг даврида «Куч — адолатда» тамойили амалга ошди, иктисод ва маданият юксалди, Ызга мамлакатлар билан мустащкам алокалар Урнатилди.

Амир Темур мощир щарбий саркарда сифатида ном козонди. У Ыз щаётини Мовароуннащр халкининг фаровонлиги, юрт ободончилиги учун сарфлади, унинг даврида щашаматли бинолар, курилиш иншоотлари, гЫзал боклар бунёд килинди, мактаб ва мадрасалар, масжидлар курилди, мамлакатимиз Шаркнинг гЫзал щудудига айланди.

Темурнинг яна бир улкан щизмати шуки, у маданият ва илм-фан щомийси сифатида машщур бУлди, Ыз саройига олиму фызало ва дин арбобларини тУплади. Хожа Афзал, Жалол Хокий, Мавлоно Хоразмий, Мавлоно Мунший ва бошкалар унинг саройида илм-фан ва бадиий ижод билан машкул бУлдилар. Бобур Мирзонинг хабар беришича, Уша даврда Самарканд энг гЫзал шащар эди. Испан сайёщи Р. Г. Клавихо Самаркандниинг гЫзаллигига койил колган эди. Темур щукмронлиги даврида ички ва ташки савдо кучайди. Айникса, Щиндистон, Хитой, Русия, араб мамлакатлари билан алокаларнинг кучайиши Темур салтанати иктисодий кудратини оширди. Темур ва темурийлар даврида ислом дини ва тасаввуфга катта эътибор берилди. Ислом дини Уша даврда асосий мафкура бУлиб, марказлашган давлат барпо этишда, иктисод, маданият ва илм-фан сощасидаги максад ва вазифаларни амалга оширишда назарий асос бУлиб хизмат килди. Темур Ыз фаолиятида унга таяниб иш кУрди.

Темурийлар даврида тасаввуф таълимоти кенг кулоч ёйди. Сощибкирон тасаввуф коидаларидан мамлакатдаги салбий иллатларни йУкотишда, турли

жанжал ва низоларни бартараф килишда, щакикат ва адолат Урнатишда, инсонпарварлик \ояларини таркатишда фойдаланган. Темур тасаввуфдаги покланиш, тУ\ри ва софдил бУлиш, зино ва фащш ишлар билан шу\улланмаслик, щаром-щариш ишлардан кочиш, щалол мещнат килиш, бирор касбни эгаллаш, мущтожларга мещр-шафкат кУрсатиш каби \ояларни халкка сингдириш учун кураш олиб борди. Накшбандлик тарикатининг йирик шайхлари бУлмиш Саййид Амир Кулол, Шайх Абу Бакр Тайободий, Мир Саййид Баракалар Темурнинг пирлари бУлиб, сощибкирон улар билан тез-тез мулокот килиб турган.

Темурийлардан Шощрух, Улу\бек, Хусайн Бойкаро, Бобур Мирзолар давлатни бошкаришда, дин ва тасаввуф коидаларига амал килишда, илм-фан ва маданиятни ривожлантиришда унинг анъаналарини изчил равишда давом эттирдилар. Бу даврда меъморчилик санъати юксак даражага кУтарилди. Амир Темур КУксарой масжиди, Шощизинда, Бибихоним мадрасасини курдирди. Кешда (Шахрисабз) Оксарой барпо кила бошлади. Мирзо Улу\бек даврида 1417-1420 йилларда Регистонда, кейинчалик Бухорода, 1432-1433 йилларда /иждувонда мадрасалар курилди, Бибихоним масжиди, ГУри Амир макбараси куриб битказилди. 1429 йили эса Улу\бекнинг фалакиёт расадхонаси нищоясига етди. Хиротда щам кУплаб меъморчилик бинолари барпо килинди. Улар жумласига масжид, мадраса ва хонакощлардан иборат былган Гумбази сабз, Алишер Навоий курдирган «Ихлосия», «Низомия», «Шифоия» мадрасалари, Марв шащридаги «Хусравия» мадрасаси ва бошкалар киради. Навоий яшаган замонда Хиротда «Шарк Рафаэли» деб ном олган Камолиддин Бещзод (1456-1535) ва шощ Мызаффар каби дунёга машщур рассомлар ижод килди. Бещзод «Зафарнома» китобига, Хусрав Дещлавийнинг «Щамса», Саъдийнинг «БУстон» асарларига накш берган ва Хусайн Бойкаро, Хотифий, Жомий ва бошкаларнинг расмини чизган, халкнинг мещнатини, табиат манзараларини щакконий тасвирлаган.

XIV-XV асрларда Мовароуннащр ва Хуросонда илм-фаннинг кУп сощаларида юксалиш юз берди. Жащонга машщур олимлар, табиатшунослар ва шоирлар етишиб чикди. Тиббиёт, риёзиёт, щандаса, тарих, адабиёт, жукрофия, педогогика, мантик, фалсафа, ахлокшунослик ва бошкаларга эътибор берилди. Айникса, бадиий адабиёт ва адабиётшунослик тез ривож топа бошлади, уларда Уша даврнинг мущим ижтимоий муаммолари ва инсонпарварлик \оялари олка сурилди. «Гул ва НаврЫз» муаллифи Лутфий (1366-1465), «БещрЫз ва Бащром» асарини ёзган Биноий (1453-1512), «Тазкират уш-шуаро» (шоирлар щакида тазкира) нинг муаллифи Давлатшощ Самаркандий, «Юсуф ва Зулайхо», «Мащзан ул-асрор» (Сирлар хазинаси) асарларининг муаллифлари Дурбек (XIV-XV асрлар), Щайдар Хоразмий щамда Камол ХУжандий (1402 йилда вафот этган), Щофиз Хоразмий (XIV-XV асрлар), Исмат Бухорий (1365-1436), Якиний (XV аср), Щилолий (XV аср), Атоий (XV аср) ва бошкалар Уша даврда яшаб ижод этдилар.

Бу даврда тарих фанига эътибор кучайди, йирик тарихнавислар пайдо бУлди. Темурийлар даврида Абдураззок Самаркандийнинг (1413-1482) «Матлаа ас-

саъдайн ва мажмаъ ал-бащрайн» («икки денгизнинг кУшилиши»), Щофизи Абрунинг (1361-1430) «Зубдат ат-таворих» («Тарихларнинг сараси»), Муйиниддин Исфизорийнинг (1494 да вафот этган) «Равзат ал — жаннат фи авсоф мадинат», Фосищ Щавофийнинг (1375-1442) «Мужмали фосищий», Шарафиддин Али Яздийнинг (1454да вафот этган) «Зафарнома»си, Низомиддин Шомийнинг (X1V аср ÕV асрнинг боши) «Зафарнома»си ва бошкалар машщур эди.

Уша замоннинг энг машхур тарихчилари **Мирхонд (1433-1498) ва Хондамир (1475-1535)** эдилар. Мирхонд Щиротда таваллуд топиб, шу ерда ижод килган. Унинг асосий тарихий асари 7 жилддан иборат бУлиб, «Набиралар, подшощлар ва халифалар таржимаи щоллари щакида поклик боклари» деб аталади. У олти жилдини ёзиб вафот этади, еттинчисини набираси Хондамир ёзиб тугатади.

Хондамир щам Щиротда ту\илиб, ёшлигидан тарихнависликка щавас кУяди. У Аграда вафот этади. Унинг мущим рисолалари «Макорим ул-ахлок», «Щабиб ус-сияр», «Вазирлар учун кУлланма» ва бошкалардир.

X1V-XV асрларда мантик, табий-илмий фанлар, айникса фалакиёт, фалсафа ва ахлокшуносликка катта эътибор берилди. Мантик илмининг йирик вакилларидан бири **Саъдиддин Тафтазоний**дир (1322-1392) у Нисо вилоятига карашли Тафтазон кишлокида дунёга келади. Ёшлигидан илощиёт фанлари, араб тили, нутк санъати ва мантик билан шу\улланади. Тафтазоний мадрасаларда мударрислик килди. Туркистон, Щирот, Жом, /иждувон мадрасаларида талабаларга дарс берди. Тафтазоний шущрати, илмий ишлари Якин ва Урта Шарк мамлакатларига кенг таркалди. Темурнинг таклифи билан аллома Самаркандга келиб, шу ерда умрининг охиригача яшади.

Тафтазоний 40 дан ортик рисолаларнинг муаллифидир. Мущимлари: «Тащзиб ал-мантик вал-калом» («Мантик ва каломга сайкал бериш») «Мухтасар ал-маоний» (Риторикага оид «+искача маънолар»), «Ал-иршод ал-щодий», (Араб тили граматикасига оид «ЙУл бошловчи ращбар»), «Ал-макосид ат-толибин» («Фалсафа ва каломга оид «Толиби илмларнинг максадлари») ва бошкалар. Тафтазоний Утмиш олимларининг жуда кУп асарларига шарщлар щам битган.

Аллома сабаб ва окибат, ирода эркинлиги, билиш, онг, мантик фани ва унинг вазифалари щакида Ыз фикрини баён килган. Масалан, у табиатда сабаб ва окибат муносабатларининг мавжудлигини эътироф этади. Тафтазоний ирода эркинлигига тУхталиб, щар кандай эзгу ишлар худонинг мощиятидан келиб чикади. худо яратувчи сифатида инсонларни ёмон хатти-щаракатлар килищдан саклайди, инсонни кУпрок хайрли ишлар килишга чорлайди, гунощ ишлардан кочишга даъват этади, деб айтади.

Уша даврнинг яна бир атокли алломаси **Мир Саййид Шариф Журжоний** Астробод шащри якинида тукилган. Журжоний Истамбул, +ощира, Щирот, Шероз шащарларида бУлиб, улардаги олимлардан илм сирларини Урганади. 1387 йилдан бошлаб Самарканд мадрасаларида мантик, фалсафа, фалакиёт, фикщ ва адабиёт, мунозара илми ва бошкалардан дарс беради.

Журжоний 50дан ортик рисолаларнинг муаллифи бУлиб, уларнинг аксарияти мантик, фикщ, фалсафа ва табиатшуносликнинг мущим муаммоларига бакишланган. Олимнинг «Ат-таърифот» («Таърифлар»), «Одоб ул-мунозара» («Мунозара олиб боришнинг коидалари щакида рисола»), «Сукро» («Кичик далил бУла оладиган щукм»), «Кубро» (Катта далил бУла оладиган щукм»), «Авсат дар мантик», («Мантикда Урта хулоса»), «Рисолайи вужудия» («Борлик щакида рисола») ва бошка асарлари мавжуд. Булардан ташкари, Журжоний салафларининг, хусусан ибн Сино, Чакминий ва Насриддин Тусийларнинг асарларига шарщлар ёзганлиги маълум.

Мутафаккир рисолаларида борлик, модда ва унинг шакллари, жисмоний ва рущий муносабатлар, мантикий фикрлаш, тил ва тафаккурнинг Ызаро алокаси, коинот, инсон, акл ва билиш масалалари ёритилади. Журжоний, худди Тафтазоний сингари, щамма нарса ва жисмлар бир-бирига сабаб-окибат нисбатида бУлади, деб щисоблади. Оддий нарсалар асосида тУрт унсур, яъни сув, олов, щаво ва тупрок ётади. Металл, Усимликлар ва щайвонот дунёси тУрт унсурнинг коришиши натижасида пайдо бУлади.

Мир Саййид Шариф Журжоний мантик илми сощасида щам Ыз фикрларини баён килган. Ызининг карашларида мантик илмини фалсафадан ажратмай, айни бир вактда унинг щукук ва тил билан щам чамбарчас бо\лик эканлигини исботлаб беради. Шунинг учун щам, X1V-XV асрдан бошлаб ислом мадрасаларида мантик илмини Укитиш щукук ва тилшунослик фанлари билан бо\лик щолда олиб борилди. Журжоний хулосанинг уч тури: киёс (силлогизм), индукция ва аналогияни щар кайсисига таъриф беради, уларнинг щар бирини тащлил килиб чикади. Умуман олганда, Тафтазоний ва Журжонийнинг фалсафий ва мантикий карашлари илм-фан ривожида катта щисса бУлиб кУшилди ва кейинги даврларда яшаган мутафаккирларнинг дунёкарашига самарали таъсир кУрсатди.

Жащон илм-фани тараккиётига катта улуш кУшган буюк фалакиётчи олим ва давлат арбоби **Мущаммад Таракай Улу\бек** (1394-1449) математика ва фалакиёт сощасида баркамол ижод килган. Унинг отаси, Амир Темурнинг У\ли Шощрущ Мирзо эди. Улу\бек ёшлигидан илм билан кизикди. унга таникли олимлар +озизода Румий ва /иёсиддин Жамшид устозлик килдилар. У гарчи давлат арбоби бУлса щам, маданият ва илм-фан равнакига кУп кучини сарфлади, математика, астрономия, геометрия, тарих, кимё ва бошка сощаларда илмий тадкикотлар олиб борди. Олимнинг дунёкарашида Афлотун, Арасту, Птолемей, Мущаммад Хоразмий, ал-Фар\оний, Форобий, ибн Сино, Беруний ва бошкаларнинг асарлари мущим Урин эгаллади.

Улу\бекнинг улкан ишларидан бири унинг Самаркандда, КУщак тепалигида, Оби Ращмат арикининг бУйида, расадхона барпо этганлигидир. Ушбу расадхона курилиши 1424 йилда бошланиб, 1429 йилда тугалланди. Олимнинг энг мущим асари «Зижи жадиди КУрагоний» деб аталади. Ундан ташкари, Улу\бек математикага оид «Бир даража синусни аниклаш щакида рисола», астрономияга бакишланган «Рисолайи Улу\бек» ва тарихга оид «ТУрт улус тарихи» китобларини ёзди. Улу\бек мантик илми, фикщшунослик, мусика ва

адабиёт назариясини яхши билар эди. Олимнинг «Зижи» икки кисм, мукаддима ва 1118 юлдызнинг Урни ва щолати аниклаб берилган жадваллардан иборат.

Улу\бек сайёраларни Урганишда турли услубларни кУллайди, булар кызатиш, эксперимент, жонли мушощада, исботлаш, киёслаш, индукция, дедукция ва бошкалардир. Шуни айтиш лозимки, Улу\бек кызатиш ва Улчаш асбоблари такомиллашмаган бУлса щам, куёш ва ой щаракатларини, уларнинг тутилиши ва вактларини тУ\ри щисоблаб чикди. у Ыз атрофига кобилиятли олимларни тУплади, Ызга мамлакатлардан иктидорли олимларни таклиф этди.

Ана шундай олимлардан бири **/иёсиддин Жамшид ал-Коший** (1430 йилда вафот этган) бУлиб, у йирик риёзиётчи ва фалакиётчидир. Унинг асарлари «Мифтощ ул-щисоб» («Щисоб калиди»), «Рисола ал-мущитийа» («Доира щакида рисола») ва бошкалардир. XVI асрдан бошлаб Европа мамлакатларида унинг кашфиётидан фойдалана бошладилар.

Тарихда Али +ушчи номи билан машщур былган А**лоуддин Али ибн Мущаммад +ушчи** (1403-1474) Улу\бекнинг шогирдидир. У илмий ишларини фалакиёт ва риёзиёт сощасида олиб борди. Унинг асарлари: «Арифметика илми щакида рисола», «Мантик рисоласи», «Астрономияга оид рисола» ва бошкалардир.

Али +ушчи «Астрономияга оид рисола»сида Ой ва +уёш тутилиши конуниятларини илмий асослаб берди. Олим табиат сирлари ва унинг конуниятларини Урганди, жисмлар щаракати ва уларнинг оддийдан мураккабга Утиши тУ\рисида Ыз фикрини илгари сурди.

Умуман шуни таъкидлаш лозимки, Улу\бек ва у асос солган астрономия мактаби коинотдаги щодисаларни Урганишда мухим рол Уйнади, Уша вактгача фанга маълум бУлмаган щодисаларни идрок килиб, инсон акл-заковатининг билиш имкониятларини кенгайтирди, кейинги даврларда яшаган олимларга самарали таъсир кУрсатди. Улу\бекнинг астрономия сощасидаги \ояларини Европада XV1 асрдан бошлаб Коперник, Галилей ва бошкалар ривожлантирдилар.

Улу\бек ислом динига чукур эътикод кУйган, илощиёт ривожига муносиб щисса кУшган, мактаб ва мадрасалар куришга эътибор берган жащонга машщур олим эди. Лекин собик шУролар даврида унинг табиий-илмий карашлари ислом динига карши каратилди, щатто уни атеист даражасига кУтаришга уринишлар щам бУлди. «Улу\бек Мирзо — деб таъкидлаган эди Алишер Навоий, — донишманд подшощ эди. Камолоти ба\оят кУп эрди». У XV асрнинг иккинчи ярмидан бошлаб Щирот маданий ва илмий марказга айланди. Айникса, Темурийлардан Хусайн Бойкаро щукмронлиги даврида бу ерда илм-фан, адабиёт сощасида юксалиш юз берди. Абдуращмон Жомий, Алишер Навоий каби жащонга машщур мутафаккирлар етишиб чикди. Урта аср мумтоз адабиётининг вакили, Улу\ шоир ва мутафаккир **Абдуращмон Жомий** (1414-1492) дир. Жомийни Навоий устоз деб щисоблар эди. унинг каламига мансуб асарлар «Нафащот ул-унс», «Щужжат ул-асрор», «Мусика щакида рисола», «Накши фусус», «Вощид атамаси щакида рисола», «Щаж килиш йУллари щакида рисола», «Бащористон» ва бошкалардир.

Жомийнинг энг йирик асари «Щафт авранг» бУлиб, унга «Тущфат ул-ащрор», «Сущбат ул-аброр», «Юсуф ва Зулайхо», «Сущбат ул-асрор», «Лайли ва Мажнун», «Саламон ва Абсол», «Хирадномайи искандарий» достонлари киради.

Барча мусулмон мутафаккирлари каби Жомий щам худо абадий, мутлак ва дунёдаги щамма нарсаларнинг сабабчисидир, худо мавжуд былганда, борлик йУк эди, дунё Ызининг бошланкичини Оллощдан олган, демак, худо щамма нарсанинг яратувчисидир, деб щисоблайди. Жомийнинг фалсафий карашлари унинг инсонпарварлик \оялари билан чамбарчас бо\ланиб кетади. Мутафаккирнинг кУпгина асарларида инсон, адолат, мущаббат, эзгулик \оялари тасвирланади.

Жомий накшбандийлик таълимотига эътикод килиб, унинг назарий ва амалий жищатларини ривожлантиради. СУфий, унингча, щалол ва пок бУлиши, бирор касб-щунарни эгаллаши, каноатли ва олижаноб бУлиши, тамагирликдан ызок юриши, нафсини жиловлаши лозим. Жомий худони «гЫзал маъшука» сифатида тасвирлаб инсоннинг максади унинг васлига етишдир, дейди.

Жомий Ызининг ижтимоий-сиёсий ва ащлокий карашларида мукаммал жамият, адолатли шох тУ\рисидаги орзу-умидларини илгари сурди, тенглик, эркинлик, инсоф ва диёнатга асосланган давлат тызуми тУ\рисида сЫз юритди. «Щафт авранг»га кирган «Юсуф ва Зулайхо», «Лайли ва Мажнун», «Хирадномайи искандарий» достонларида ишк ва мущаббат, дУстлик ва биродарлик, мещр-шафкат, Ызаро ёрдам, билимдонлик ва бошка инсоний кадриятларни тасвирлади.

Жащон маданияти равнакига улкан щисса кУшган сиймолардан бири, Улу\ Ызбек шоири ва мутафаккири **Низомиддин Мир Алишер Навоий**дир (1441-1501). У Темурийлар хонадонига тааллукли бУлиб, отаси /иёсиддин кичкина Шащрисабздан +обулга бориб колган барлос бекларидан эди. Навоий Щиротда Хусайн Бойкаро саройида турли лавозимларда ишлади, 1472 йилдан бошлаб вазир этиб тайинланди. Шоир мамлакат ободончилиги, равнаки ва осойишталиги йУлида кУп ишлар килди. Мактаб, мадраса, масжид ва хонаколар, кУприк, работлар, шифохоналар курдирди, мущтож ва камба\алларга ёрдам берди, олиму шоирларга щомийлик килди.

Навоий ижоди бой бУлиб, асарлари турли мавзуларга бакишланган. «Хамса» яъни «Щайратул аброр», «Фарщод ва Ширин», «Лайли ва Мажнун», «Сабъаи сайёр», «Садди Искандарий» достонлари щамда «Лисон ут — тайр», «Мажолисун нафоис», «Мащбубул кулуб», «Щолоти Пащлавон Мущаммад», «Мезон ул-авзон», «Мущокамат ул-лу\атайн» ва бошкалар. Булардан ташкари, Навоий «Хазойинул маоний» («Маънолар хазинаси») номли шеърий тУплам яратган бУлиб, у 45 минг мисрага якин казал, рубоий, китъа ва фардлардан ташкил топган.

Навоийнинг ижоди фалсафий фикрларга бой бУлиб, унда жамият ва инсон муносабати, инсоннинг бахт-саодати, комил инсон ва фозил жамоа, таълим-тарбия щакидаги фикр-Уйлари Ыз ифодасини топган.

Шоир ижтимоий-фалсафий карашларининг мущим хусусияти шундан иборатки, унда фалсафий фикрлар мажозий тарзда, бадиий Ухшатиш ва рамзий иборалар ёрдамида, зощирий ва ботиний маъноларда баён килинади.

Навоийнинг ижодий меросида инсонпарварлик ва комил инсон \ояси мущим Уринни эгаллайди — шоирнинг «Хамса»сига кирган «Фарщод ва Ширин», «Лайли ва Мажнун», «Садди Искандарий» каби достонларининг асосий кащрамонлари Искандар, Фарщод, Ширин, Лайли, Мажнун ва бошкалар комил инсон сифатида талкин килинади. Улар мещнатсевар, Ыз касбини устаси, доимо Ызгаларга ёрдам берувчи, шижоаткор ва жасур, аклли ва билимдон, саховатли, тУ\ри сЫз, софдил, камтар, Ызида хулк-одоб, адолат, сабр-токат, нафсни тийиш, олижаноблик каби фазилатларни мужассамлаштирган шахслардир.

Навоий халк орасида инсонпарварлик \ояларини таркатди, турли миллат ва элатлар Уртасидаги дУстликни Улу\лади. Форобий, ибн Сино, Беруний ва бошкалар сингари, мукаммал жамият щакида фикр юритди. Халкни фаровонликка, бахт-саодатга элтувчи, щамма тенг, зулм-истибдоддан щоли былган давлат тызумини орзу килди. У илм-фан эгаллашни афзал билди, мол-мулкка, бойликка щирс кУйишни, тамагирликни коралади. Навоийнинг яхшилик, эзгулик, мущаббат, дУстлик, адолат, тинчлик, осойишталик ва бошка гЫзал фазилатлар, маънавий-ащлокий кадриятлар тУ\рисидаги кимматли фикрлари, насищатомыз сЫзлари республикамиз мустакилликка эришгандан сУнг щам баркамол инсонни тарбиялашга хизмат килмокда.

Уша даврнинг кЫзга кУринган мутафаккирларидан бири **Камолиддин Щусайн Воиз Кошифий** (тахм.1440/1450 — 1505 йилларда яшаган) бУлиб, Урта Осиё ва Хуросонда ахлок фалсафаси ривожига щисса кУшган.

Кошифий Сабзавор шащрида таваллуд топади, кейинчалик Абдуращмон Жомийнинг таклифи билан Щиротга кУчиб келади. У колган умрини Щиротда Утказади ва шу ерда вафот этади. Кошифий катта олим ва мударрис бУлиб етишади, бутун умрини илм-фан ва насру-назм равнакига бакишлайди. У Навоий ва Жомий билан дУстона алокада бУлади. «Мавлоно Щусайн Воиз Кошифий тахаллус килур, сабзаворликдур. Йигирма йилка якин борким, шащардадур ва мавлоно зуфундун ва рангин ва пуркор вокеъ бУлубтур. Оз фан бУл\айким, дащли бУлмакай. Хусусан, ваъз, иншо ва нужумки, анинг щаккидур ва щар кайсида машщур ишлари бор...» — деган эди Навоий унинг щакида.

Воиз Кошифий илмнинг кУп сощаларида ижод килган. У воизлик санъатини пухта эгаллаган, иншо, илощиёт, фалакиёт, адабиёт, фалсафа, ахлок ва педагогика сощаларида ишлари бор. Олимнинг мущим рисолалари «Ахлоки мущсиний» «Футувватномайи султоний», «Анвари Сущайли», «Махзанул-иншо», «Рисолайи хотамия» ва бошкалардир. Ушбу асарларда мутафаккир давлатни окилона бошкариш, инсонга гЫзал щулк-одоб коидаларини сингдириш, илм-фан ва касб-щунарни эгаллаш, тижоратчи ва савдогарлар щулк-одоби, умуман таълим-тарбия щакида кимматли фикрларни илгари суради. Олим Ыз асарларида щукмронлардан щалкка \амхУрлик килишни, уларни щаксизлик ва Ызбошимчаликдан мущофаза килишни кУркмасдан талаб

килади. Унинг ижтимоий фалсафий ва ахлокий \оялари щозир щам Ыз тарбиявий кимматини йУкотмай келмокда.

XV асрнинг охиридан бошлаб Темурийлар давлати секин-аста инкирозга юз тута бошлади. Бунга темурий шащзодаларининг Ызаро уруш-жанжаллари, таркокликнинг кучайиши, Ызаро низолар, тахт учун курашлар натижасида мамлакатнинг бУлиниб кетиши, иктисоднинг тушкунликка учраши сабаб бУлди. Натижада Мавороуннащр Шайбонийхон томонидан босиб олинди.

Темур авлодидан былган **<u>Защириддин Мущаммад Бобур</u>** (1483-1530) Уша даврнинг энг маърифатли подшоларидан бири эди. Андижонда Умаршайх Мирзо хонадонида тукилган Бобур кейинчалик Щиндистонда улкан салтанатга асос солди. Бобур даврида щинд диёри гуллаб яшнади, ундаги маданият юксак даражага кУтарилди. Щиндистоннинг XX асрдаги энг атокли кишилари Мащатма Ганди ва Жавощарлал Неру щам Бобур ва бобурийлар — Шощ Жащон, Аврангзеб ва Акбар каби темурийзодаларга жуда катта бащо берганлар.

Ички келишмовчиликлар натижасида Ыз юртини ташлаб кетишга мажбур былган Бобур аввал +обулда, сУнгра эса 1526 йилги Панипат жангида иброщим ЛУди устидан \алаба козониб, Щиндистонда Ыз щукмронлигини Урнатди. «Бобурийлар сулоласи» Щиндистонда 300 йилдан ортик щукмронлик килиб, темурийлар давлати ва маданиятининг давомчиси сифатида машщур бУлди.

Бобурнинг хизмати шундаки, у Щиндистонни марказлашган давлатга айлантирди, мамлакатда тинчлик Урнатди, ободонлаштириш ва курилиш ишларини ривожлантирди, карвонсаройлар, меъморий ёдгорликлар, бокчалар, кутубхоналар барпо килди, маданият, санъат, адабиёт ва илм-фанни юксалтирди. Бобур илм-фан, санъатга катта кизикиш билан караган, юксак акл эгаси, комусий билимга эга былган давлат арбоби, олим ва шоирдир.

Бобурийларнинг кУпчилиги маърифатчилик билан машкул бУлдилар, олиму фызалолар билан маслащатлашиб турдилар. Уларнинг яна бир хизмати ислом ва будда динига эътикод килувчи мусулмон ва щиндуларни келиштиришга, ащил яшашга чакиришда бУлди.

Бобурнинг машщур тарихий асари «Бобурнома»дир. Булардан ташкари, у щукукшуносликка оид «Мубаййин», арыз илмига оид «Муфассал», мусика бУйича «Мусикий», щарбий ишларга оид «Щарб иши» рисолаларини ёзган. «Бобурнома» Уша даврдаги Марказий Осиё, Щиндистон, Аф\онистон, Эроннинг сиёсий, иктисодий, ижтимоий щаётини, савдо муносабатлари, жукрофияси, щайвонот ва наботот оламини, иклими, кабила ва элатларнинг урф-одатлари, маросимлари, турмуш тарзини ва маросимларини акс эттирган асардир.

Бобур Ызининг лирик шеърларида ишк, мущаббат, Ватан сокинчи, мещр, вафо, инсонийлик, дУстлик, яхшилик ва мещр-окибатни куйлади.

Жавощарлал Неру Бобурнинг Щиндистондаги фаолиятига катта бащо берган эди. Неру Бобурнинг дилбар шахс эканлиги, мард ва тадбиркорлигини, санъатни севганини ва умуман, Щиндистон учун кУп иш килганлигини таъкидлаган эди. Бобур ва бобурийларнинг сиёсий, маданий фаолиятлари Щиндистон ва

Ызбекистон Уртасидаги дУстлик ришталарини мустащкамлашда щозир щам мущим рол Уйнамокда.

Шундай килиб, XIV-XV асрларда Мовароуннащр ва Хуросонда маданий юксалиш юз берди. Буни олимлар Ренессанс даври щам деб атамокдалар. Баъзи олимлар эса, бу атаманинг Шарк мамлакатларига тУ\ри келмаслиги тУ\рисида Ыз фикрларини айтмокдалар. Нима былганда щам Европада XV-XVI асрлардаги кУтаринкилик, Ренессанснинг мущим хусусиятлари Марказий Осиёда рУй берган маданий юксалиш бир-бирига кУп томонлари билан Ухшаб кетади. Булар орасида муштаракликлар кУп.

XIV-XV асрлар моддий ва маънавий юксалишининг мущим хусусияти яна шундан иборатки, бу даврда ишлаб чикариш Усди, ички ва ташки савдо, щунармандчилик, дещкончилик ривожланди, хорижий мамлакатлар билан дипломатик ва маданий алокалар Урнатилди, инсон акл-заковати ва унинг энг яхши фазилатларига эътибор кучайди, илм-фан ва санъат ривож топди, комусий олимлар етишиб чикди, маданий меросни Урганишга кизикиш ортди. Темур ва темурийлар давридаги маданий юксалиш щозир щам Ыз ащамиятини йУкотгани йУк. Улар мустакил давлатимизни мустащкамлашда, маданий-маърифий ва тарбиявий ишлар самарадорлигини оширишда, миллий \оя ва мафкурани шакллантиришда маънавий озука вазифасини Утамокда.

Темурийлардан кейинги ижтимоий жараёнлар. XV1 асрдан бошлаб Мавороуннащрда Ызаро урушлар, низолар авжга чикди, Темурийлар давлати инкирозга юз тутиб, майда давлатларга бУлиниб кетди. Натижада Шайбонийлар давлати тызилди, 1510 йилда Шайбонийхон Исмоил Сафавий лашкарлари томонидан Улдирилганидан сУнг, марказлашган давлат инкирозга юз тутди.

Шайбонийлардан Абдуллахон ва унинг У\ли АбдулмУмин вафотидан сУнг, XVI аср охирида бу давлат барщам топиб, щокимият аштархонийлар сулоласига Утди. Имомокулихон (1611-1642) даврида давлат бирмунча мустащкамланган бУлса-да, кейинги даврларда тахт учун курашлар давом этди. Бу эса иктисод, маданият, илм-фан, адабиёт, санъат равнакига Ыз таъсирини кУрсатди. Айникса, табиий-илмий фанлар ривожи заифлашди, дунёвий билимда таназзул рУй берди.

XVI-XVII асрларда фалсафий ва ахлокий фикр сощасида ПошохУжа, Мирзажон аш-Шерозий ал-Бокнавий, ибн Мущаммаджон Юсуф ал-+орабокий, Мущаммад Шариф ал-Бухорий ва бошкаларнинг асарларини кУрсатиш мумкин.

ПошохУжа (1480-1547) Нисо шащрида ту\илиб, Бухорода вафот этади. у «Мифтощ ул-адл» («Адолат калити») ва «Гулзор» щикоялар тУпламини ёратган бУлиб, уларда инсоф, адолат, диёнат, саховат, донолик ва акл-заковат, ростгУйлик, рущий комиллик, щалоллик, мещр-окибат, камтарлик ва бошка маънавий-ащлокий фазилатларни тащлил килади, салбий иллатлар, инсонийликка зид хатти-щаракатларни коралайди.

XVII асрнинг машщур мутафаккири, файласуфи **Юсуф ал-+орабокий** (1563-1647) асли Озарбайжондан бУлиб, кейинчалик Бухорога келади. У ёшлигидан

фикщ, фалсафа, тасаввуф билан шу\улланади. Унинг мущим рисолалари «Рисолайи ботинийа», «Рисолайи хилватийа», «Фи таърифи илм» ва бошкалардир. Булардан ташкари у Давоний, Тафтазоний, Шащобиддин Сухравардийларнинг китобларига шарщлар битган.

+орабокий Ыз салафлари сингари дунёни, бутун оламни бир-бири билан чамбарчас бо\лик былган ягона жисм деб билади. Унингча, Олам ягона жисм, ундаги барча мавжуд нарсалар унинг аъзоларидир. Оламдаги бутун нарсаларни Худо яратган, у биринчи сабабдир. Борликдаги щамма нарсалар сабаб-окибат оркали бир-бири билан бо\ланган. Шунингдек, олим щаракат ва унинг турлари, тУрт унсур щакида щам Ыз фикрини билдиради.

Бу даврда Боборащим Машраб, СУфи Оллоёр, Турди Фарокий ва бошкаларнинг ижтимоий-фалсафий карашлари мущим Уринни эгаллади. Булар орасида Машрабнинг щурфикрлик рущи билан сукорилган ижтимоий-фалсафий ва ащлокий фикрлари эътиборга сазовордир.

Боборащим Машраб (1640-1711) Наманганда таваллуд топади. У Мулла Бозор Охунддан диний-тасаввуфий таълимот сирларини Урганади. Кейинчалик эса кошкарлик Офок Хожага муридлик килади, 1675 йилда Наманганга кайтади. Машраб Ызининг кейинги щаётида Якин ва Урта Шарк мамлакатларининг кУп жойларида хусусан, Тошкент, Туркистон, Самарканд, Бухоро, Андижон, ХУжанд, Бадахшон ва бошка ерларда бУлади. У умрининг охирида Балхда бУлиб, +ундызда Мащмуд +атакон томонидан катл килинади.

Машраб казал ва рубоийларида илощий севги, яъни Оллощга мущаббатни тасвирлайди. Машраб тасаввуфнинг каландарлик тарикатини танлайди, халкни эзгуликка, инсоф ва диёнатга, тУ\риликка чакиради. Умуман олганда, шоир ислом акидаларини инкор этмагани щолда, унинг баъзи коидалари мукаддаслигига гумонсираб карайди. Булар айникса, Машрабнинг рЫза, жаннат, дЫзах, намоз, макка, каъба тУ\рисидаги шеърларида намоён бУлади.

Машрабнинг ижтимоий-сиёсий ва ащлокий карашларида щукмдорларни инсофга, халкка ёрдам беришга даъват этиш ётади. Инсонийлик, пок мущаббатни куйлаш, кишиларни дУстликка, вафодорликка чакириш, такаббурлик ва ёл\он сЫзлашдан сакланиш, насл-насабга ишонмаслик, имон-эътикодини сотмаслик, ота-онани щурмат килиш каби \оялар Машраб дунёкарашининг ма\зини ташкил килади.

Машраб мураккаб, карама-каршиликларга бой даврда яшади. Бу щол унинг дунёкарашида щам билиниб туради. У бир тарафдан адолатли жамият, инсоннинг гЫзал фазилатлари щакида фикр юритса, иккинчи томондан яхши жамиятга эришиб бУлмаслиги щакида гапириб, умидсизликка, таркидунёчиликка берилади. Булардан катъи назар, унинг ажойиб шеърлари ва ундаги \оялар щозир щам Ыз кимматини йУкотгани йУк.

Ызининг ижтимоий-фалсафий фикрлари билан Марказий Осиё маданиятига катта таъсир кУрсатган шоир ва файласуф **Мирза Абдулкодир Бедил**дир (1644-1721). Мирза Бедил илмнинг кУп сощалари, хусусан фалсафа, адабиёт, санъатшунослик бУйича ижод килди. У щинд, араб, эрон, кУплаб Осиё

халкларининг илмий меросини чукур Ызлаштирган етук олимдир. Булардан ташкари, Мирза Бедил Саъдий, Аттор, Жомий, Щофиз, Навоийларнинг шеърияти, дунёкарашини пухта билган.

Унинг мущим асарлари «Чор унсур», «Ирфон», «Рубоиёт», «/азалиёт» ва бошкалардир. Ващдати-мавжуд окими тарафдорлари табиатнинг абадийлигини материя ва рущнинг бирлигини тан олиб, худони оламнинг Ызида деб биладилар. Мирза Бедил ана шу таълимот тарафдори эди. Бедил Ызининг «Чор унсур», «Ирфон» асарларида щамма нарсаларнинг асосида щаво ётади, деб щисоблади.

Унингча, щаво абадий, мутлак, щаракатчан, Ызгарувчан, рангсиз ва енгилдир. У юкори ва куйи томон щаракат килади. У рущлар тУ\рисида сЫз юритиб, нозик бук-бухори латиф щаводан келиб чикиб, табиий рущ, наботот рущи, инсон рущи, щайвоний рущни пайдо килади, дейди. Хуллас, у табиатни рущлантиради, рущлар моддий дунёдан ташкарида эмаслигини алощида таъкидлайди.

Мирза Бедил билиш щакида фикр юритар экан, билишнинг биринчи боскичи щис-туйкулар билан бо\ликлигини, билишда инсон тафаккурининг кудрати кучли эканлигини ёзади. Бедил инсон Ыз килмишлари, хатти-щаракатида эркиндир, деган коидани щаётий мисоллар оркали асослаб беришга интилади, мещнат ва щунарни, илм ва касб эгаллашни Улу\лайди.

Маълумки, таносух-рущнинг кУчиб юришига ишониш Уша даврда Щиндистонда кенг таркалган эди. «Щиндларнинг тасаввурича, — дейди Бедил, — рущ бутунлай мустакил щолатда мавжуддир ва щар бир нарсага, жисмларга Утиш — кУчиш кобилиятига эга». Шуни алощида таъкидлаш жоизки, Бедил таносух назариясининг щакикий мощиятини очишга уринган.

Мирза Бедил ижтимоий-сиёсий карашларида жамият, инсон, давлат ва унинг келиб чикиши, уни бошкариш йУллари, дещкончилик ва унинг фойдаси щакида фикр юритди. Айникса, у инсонни юксак даражага кУтарди, унинг ирки, дини ва миллатидан катъи назар щурматга сазовор эканлигини уктирди. У одамлардаги ватанпарварлик, мещнатсеварлик, вафодорлик, сахийлик, самимийликни кадрлади, дангасалик, такаббурлик, очкЫзлик, ёл\ончилик, маккорликни коралади.

Хуллас, Мирза Бедилнинг инсонпарварлик рущи билан сукорилган ижтимоий ва фалсафий \оялари Уша даврда мущим ащамиятга эга бУлди. Олим Ызининг фалсафий карашлари билан Ызбекистон ва Щиндистон Уртасидаги маданий, илмий ва дУстлик алокаларини мустащкамлашга катта щисса кУшди.

XVIII асрнинг охири XIX асрнинг бошларида Марказий Осиёда уч давлат — +Укон ва Хива хонлиги щамда Бухоро амирликлари пайдо бУлди. улар даврида илм-фан, адабиёт ва санъатни ривожлантирган баъзи мутафаккирлар етишди. +Укон хонлиги щудудида яшаб ижод этган шоиралар Нодира (1792-1843), Увайсий (1789-1850), Дилшод Барно (1800-1906) ва бошкалар ижтимоий фалсафий фикр ривожига муносиб щисса кУшдилар.

Булар орасида Нодира (Мощларойим) алощида Уринни эгаллайди. Шоира Ун минг мисрадан ортик казалларнинг муаллифи бУлиб, уларда замонасининг мущим муаммоларини кУтариб чикади. Нодира мамлакатни бошкаришда

фаоллик кУрсатади, давлатни тадбир ва адолат асосида бошкаришга интилади, бу борада Ыз У\лига кУмакдош бУлади, унга щомийлик килади. Шоира ижодида инсон ва унинг фазилатларини куйлаш асосий Уринни эгаллайди: севги, мущаббат, щиммат, сабр-каноат, щаё каби инсоний кадриятлар тащлил килинади. У Ыз ижодида дунёвийлик билан бир каторда тасаввуфнинг накшбандия йУналишига асосланган бир бутунлик билан инсоннинг жамият ва табиатга муносабатини щам, илощий мущаббат йУлидаги рущий дунёсини щам жуда гЫзал ва жонли мисраларда ифодалаб беради.

Мустакиллик шарофати билан Нодира ва бошка шоираларнинг ижодий мероси яна щам чукур Урганила бошланди, шеърий тУпламлари чоп этилиб, халкнинг маънавий мулкига айлантирилди.

Бу даврда Хоразмда Комил Хоразмий, Огащий ва Мунис каби шоирлар ижод килдилар:

Огащий — Мущаммадризо Эрниёзбек У\ли 1809 йилда +иёт кишлокида ту\илиб, 1874 йилда вафот этган.

Шоирнинг мущим асарлари «Гулшани давлат», «Риёз уд-давла», «Жомеъ ул вокеоти Султони», «Зубдат ут-таворих», «Шощиди икбол», «Баёзи мутафаррикаи форсий», «Фирдавс ул-икбол» ва бошкалардир. Булардан ташкари, Огащий Саъдий Шерозий, Низомий, Кайковус, Жомий ва Кошифийнинг бадиий, тарихий, фалсафий, ахлокий-дидактик асарларини Ызбек тилига таржима килган.

Огащий Ызининг «+асидаи насищат» номли асари ва бошкаларда давлатни бошкариш йУлларини кУрсатади, Хива хони Ферызга мамлакатни одилона бошкаришнинг йУл-йУрикларини айтади. Огащий Ызининг ижтимоий карашларида инсонпарварлик \ояларини илгари сурди, одамларни яхшилик ва эзгуликка, хайрли ишлар билан шу\улланишга, маърифатпарварликка даъват этди. Унинг тарихий рисолалари щакконийлиги билан ажралиб туради. Мутафаккир Хива хонлигининг 1813-1873 йиллар тарихини ёзиб колдирган. Щозирги вактда, тарихимизни холисона яратишга интилиш кучайган бир шароитда, Огащий асарларининг ащамияти ошиб бормокда.

XIX асрнинг иккинчи ярмида Туркистон рус чоризми томонидан босиб олинди. Утган асрнинг 60-70 йилларида халкнинг каттик каршилигига карамай, Русия аскарлари зУравонлик, курол ишлатиш йУли билан Туркистон шащар ва кишлокларини ишкол килдилар. Бундан асосий максад бу Улкани хомашё базасига айлантириш, мащаллий бойликларни талон-тарож килиш, уларни хорижий мамлакатларга сотиш ва Ыз саноатини ривожлантиришда фойдаланиш эди. Рус буржуазияси ерли амалдорлар билан келишиб иш юритди. Бу эса халкнинг икки томонлама эзилишига олиб келди. Рус саноатининг кириб келиши, кУплаб рус ащолисининг Туркистонга кУчиб келиши, ащолини «руслаштириш» сиёсати — буларнинг щаммаси Европа ва рус маданиятини таркалишига сабабчи бУлди. Почта, телеграф, телефон, электр, темир йУллар курилиши йУлга кУйила бошлагани, банклар очилгани аслида ерли халкни эзиш, уни Ызлигидан жудо килиш оркали амалга оширилди.

Ерли халклар орасида мустамлакачиликка карши маърифатчилик \оялари таркала бошлади, янги таълим-тарбия шохобчалари, янги мактаб, маориф, маданий таркибот, жадидчилик щаракати ривож топди. Мана шундай шароитда Туркистонда кУплаб маърифатчилар етишиб чикди. Маърифатпарварлик мафкурасининг кЫзга кУринган вакилларидан бири **Ащмад Дониш** (1827-1897) бУлиб, у фалсафа, фалакиёт, риёзиёт, адабиёт, тарих сощасида асарлар ёзган.

У мамлакатни одилона бошкариш учун ислощот зарурлигини уктиради. Давлат, олимнинг нуктаи назарича, халкнинг манфаатини щимоя килиши, щукмдор эса, билимдон, аклли бУлиб Ыз атрофидагилар билан кенгашиб давлатни идора килиши лозим. Бундай фикрлар, ижтимоий-сиёсий карашлар олимнинг «Наводирул-вакое» ва бошка рисолаларида Ыз ифодасини топган. Олимнинг асарлари Ыз тадкикотчиларини кутмокда.

XIX асрнинг иккинчи ярмида ижод этган коракалпок шоири ва мутафаккири **Бердак** (1827-1900) «Омонгелди», «Халк учун», «Ащмок подшо», «Яхширок», «Былган эмас», «Ерназарбий» каби асарларнинг муаллифидир. Ушбу асарларда мутафаккир коракалпок халкининг турмуш тарзини, Уша замондаги щаётини мощирона тасвирлайди. Бердак асарларида ахлок ва хулк-одоб, нафосат ва гЫзаллик, ватанпарварлик, инсонпарварлик, тенглик, кащрамонлик ва мардлик, мустакиллик, щакикат учун кураш каби миллий ва умуминсоний кадриятлар кенг Урин олган.

Унинг ижтимоий-фалсафий ва ахлокий карашлари ёшлар онгида маънавият ва миллий мафкурани шакллантиришда мущим тарбиявий кучга эга.

Маърифатпарварлик щаракатининг йирик намояндаларидан бири **Фуркат**дир (1859-1909). Зокиржон Щолмущаммад У\ли Фуркат +Уконда дунёга келади. У «Илм хосияти», «Акт мажлиси хусусида», Тошкент шащрида бУлкон накма базми хусусида», «Виставка хусусида», «Шоир ащволи ва шеър муболакаси хусусида» ва бошка кУплаб асарларида маърифатпарварлик \ояларини илгари суради.

Фуркат Ута мураккаб даврнинг зиддиятли томонларини, мамлакат колоклигининг туб сабабларини щакконий идрок килади. Бу колокликнинг асл сабаби жащолатда, уруш-жанжалларда деб билди. Хон ва бекларнинг Ызаро низолари, уларнинг саводсизлиги ва жощиллиги, очкЫз ва тамагирлиги, текинхУрлиги мамлакат ва халкка офат ва кулфат келтираётганини у кУра билди.

Фуркат жамиятдаги салбий иллатлар ва адолатсизликларни бартараф этишда, маърифат, илм-фан, таълим-тарбия мущим ащамиятга эга эканлигини чукур тушуниб етди.

Уша давр маърифатпарварлик щаракатининг йирик намояндалари **Мукимий** (1850-1903), Завкий (1853-1921), Анбар Отин (1870-1914), Щамза (1889-1929) ижтимоий зиддиятлар кучайган даврда яшадилар. Улар жамиятдаги иллатларни танкид килиш билан ажралиб турадилар.

Мукимий Ыз дунёкарашида эркин жамият, инсоф ва адолат, инсонийлик, иймон-эътикод, эрк, баркамол инсон щакида фикр юритди, адолатсизлик, зУравонликка асосланган жамиятни коралади.

У «Вексель», «Урук», «Асроркул», «Додхощим», «ТУй», «Танобчилар», «Московчи бой» ва бошка хажвий асарларида ижтимоий тенгсизлик, адолатсизлик, Ызбошимчалик ва зУравонлик, окир соликларни щакконий равишда тасвирлайди.

Ызбек адабиёти ва маданиятининг йирик вакили Щамза Щакимзода Ниёзий дунёкарашининг шаклланишида Фызулий, Навоий, Щофиз, Фуркат ва Мукимийларнинг адабий мероси мущим рол Уйнади. Щамза «Майсаранинг иши», «Истибдод курбонлари», «Защарли щаёт ёхуд ишк курбонлари» ва бошка кУплаб асарларнинг муаллифидир. У маърифат, билим эгаллаш, бахтли ва фаровон щаётга интилиш \ояларини илгари суради. Щамза жащолат, билимсизлик, фирибгарликни коралади, рус амалдорларининг ярамас хатти-щаракатларини фош этди.

Щамза мактаб ва маориф ишларида фаол катнашиб, болаларни билим эгаллаши учун жонбозлик кУрсатди, доимо щакикат учун кураш олиб борди. Унинг маърифатчилик \оялари ижтимоий-фалсафий фикр ва маънавият ривожига мущим щисса бУлиб кУшилди.

Туркистонда маърифатчилик щаракатининг авж олиши жадидчилик \ояларининг вужудга келишида мущим Урин эгаллади. Лекин ШУролар даврида жадидчилик кУпинча бир томонлама талкин килинди, унинг \оя ва максадларини сохталаштириш ва щатто уни миллатчилик щаракати деб бащолаш щоллари щам бУлди. Мустакилликка эришилгандан сУнг бу щаракатни холисона ва илмий нуктаи назардан тадкик килиш имконияти тукилди. Жадидчилик щаракатининг йирик намояндалари Туркистонда мустакиллик, миллий тараккиёт учун, халкнинг манфаатлари учун кураш олиб бордилар. Жадидчилик щаракатининг мущим хусусияти уни миллий-озодлик щаракати ва Туркистонда миллий буржуазияни вужудга келиши билан чамбарчас бо\ликлиги эди.

Уша даврда жадидчилик щаракатининг катор вакиллари етишиб чикди. Булар Мунаввар +ори, Авлоний, Бещбудий, Фитрат, ЧУлпон ва бошкалардир.

МащмудхУжа Бещбудий (1875-1919) жадидчилик щаракатининг асосчиларидан бири бУлиб, янги мактаблар куриш, ёш авлодни мустакиллик рущида тарбиялаш, уларни илмли килиш, маърифат ва тараккиёт учун курашга катта щисса кУшган мутафаккирдир.

Бещбудий янги мактаблар учун «Рисолайи асбоби савод», «Рисолайи жукрофияи умроний», «Китобат ул-атфол», «Амалиёти ислом», «Рисолаи жукрофияи русий» ва бошка дарсликларни ёзади. Унинг асосий асари «Падаркуш» драмасидир. Булардан ташкари, Бещбудий кУплаб публицистик маколалар ёзди, матбуотда хизмат килди, нашр ишлари билан машкул бУлди. Унинг маколаларида миллат ва Ватан такдири, мустакиллик \ояси, ахлок ва таълим-тарбия ва бошка масалалар Урин олган.

Жадидчилик щарактининг йирик намояндаларидан бири **Абдулла Авлоний**дир (1878-1934). У педагогик фаолият ва бадиий ижодни кУшиб олиб борди. Авлоний очган мактабларда дунёвий фанларни болаларга Укитиш йУлга

кУйилди. Мутафаккир «Иккинчи муаллим», «Биринчи муаллим», «Алифбедан сУнгги Укув китоби» каби дарсликларни яратди.

Айникса, олимнинг «Туркий гулистон ёхуд ащлок» дарслиги болалар дунёкараши, миллий онги ва мафкурасининг шаклланишида мущим ащамиятга эга бУлди. Унда болаларга илм-фан сирларини Ургатиш, яхши щулк-одоб коидаларини сингдириш, Туркистон халкини асрий колокликдан куткариш йУллари, иктисод, тадбиркорликни ривожлантириш, мамлакатни хомашё карамлигидан халос этиш, маърифат ва маънавиятни юксалтириш масалалари ёритилган.

Авлоний «Адвокатлик осонми», «Биз ва Сиз», «Португалия инкилоби», «Икки севги» ва бошка драматик асарлар ёзиб, Ызбек театри ва драматургияси ривожига муносиб щисса кУшди.

Жадидчилик щарактининг яна бир ёркин вакили **Абдурауф Фитрат** (1884-1939) бУлиб, илмнинг кУп сощаларида ижод килган мутафаккирдир. Олим «Сайща» («Бонг»), «Щинд сайёщининг киссаси», «Учкун» тУплами, «Чин севиш», «Щинд ихтилочилари», «Ызбек тили грамматикаси», «Чикатой адабиёти» ва бошка кУплаб асарлар ёзди. Фитратнинг асарларида халкни жащолат ва нодонликдан кутказиш, илм-маърифатга чорлаш, миллий мустакилликка эришиш, халкнинг Ызлигини таниши, онгининг Усиши, кучли ва ривожланган давлат тызиш, халкнинг билимдон бУлиб, тижорат ва тадбиркорлик билан шу\улланиши, Европанинг фан ва техника ютукларини Урганиш каби \оялар илгари сурилади. Унинг юкоридаги миллатпарварлик ва ватанпарварлик рущи билан сукорилган \оялари щозир щам тадбиркорлик, маънавият ва маърифатни равнак топтиришда, миллий \оя ва мафкурани шакллантиришда, халкнинг Ызлигини англашида мущим ащамиятга эга.

Хуллас, Ызбекистон щудудидаги темурийлардан кейинги ижтимоий-фалсафий фикр тарихини киска ёритиш шундан далолат берадики, у бизнинг давримизгача ызлуксиз равишда маданият, инсон тафаккури ва акл-заковатининг юксалишида мущим ащамиятга эга былган. Лекин мустабид тызум даврида ижтимоий-фалсафий фикр тарихига бир томонлама, синфий нуктаи назардан ёндашилди, факат коммунистик партия мафкураси талабларига тУ\ри келадиган \оя ва фикрларга эътибор берилди. 1917 йилдаги Октябрь тУнтаришидан сУнг аста-секин Утмиш маънавияти, фалсафий фикри Урнини марксча-ленинча мафкура эгаллай бошлади. Олий Укув юртлари, кенг халк оммаси орасида диалектик ва тарихий материализм ва илмий атеизм таркиб килинди, уларга тУ\ри келмайдиган таълимотлар каттик танкид остига олинди. Энг ачинарлиси шуки, Ыз миллий маданияти, урф-одати ва анаъаналарига содик былган, уларни саклаб колишга интилган зиёлилар, шоир ва ёзувчилар кувкинга учраб, катакон килинди.

Лекин юкоридан былган тазийкларга карамай, маданий-маънавий ва ижтимоий-фалсафий меросимизни Урганиш, тадкик килиш тамоман тУхтаб колмади. 60-70 йилларда И.М. МУминов, В. Зощидовларнинг ижтимоий-фалсафий фикр тарихи бУйича тадкикотлари ащамиятга эга бУлди. Улар

Форобий, Беруний, ибн Сино, Навоий, Али +ушчи, Мирза Бедил ва бошкаларнинг фалсафий дунёкарашини тадкик килдилар.

Ызбекистоннинг мустакилликка эришуви маданий меросимизни холисона, щакконий ва янгича тафаккур асосида тадкик килиш учун кенг имкониятлар яратди. Эндиги вазифа собик мафкуранинг асоратларини бартараф килиб, миллий мафкурамизга таяниб бой маънавий ва маданий кадриятларни, ижтимоий фалсафий тафаккур тарихини чукур ва щар томонлама Урганишдир.

Таянч тушунчалар

Амир Темур, сарбадорлар, мустакил давлат, «Темур тызуклари», Мирзо Улу\бек, «Зичи КУрагоний», Алишер Навоий, комил инсон, Бобур Мирзо, Бобурнома. Маърифатпарварлик, Темурийлар давлатининг инкирози, Шайбонийлар давлати, хонлик ва амирликлар даври фалсафаси, жадидчилик, жадидлар фалсафаси.

Такрорлаш учун саволлари

1. Амир Темурнинг щаёти ва фаолияти тУ\рисида нималарни биласиз?
2. «Темур тызуклари»ни Укиганмисиз, у тУ\рида нималарни биласиз?
3. Мирзо Улу\бек ва унинг «Зичи КУрагоний» асари тУ\рисида нималарни биласиз?
4. Абдуращмон Жомий ва Алишер Навоий дУстлиги тУ\рисида сЫзлаб беринг.
5. Алишер Навоийнинг комил инсон тУ\рисидаги \оялари мазмунини биласизми?
6. ПошохУжа ижтимоий карашларининг хусусиятлари нимада?
7. Юсуф +орабокийнинг илмга кУшган щиссасини сЫзлаб беринг.
8. Ащмад Дониш Ызининг «Наводирул-вакое» асарида кандай ижтимоий-фалсафий \ояларни илгари сурган?
9. Абдулла Авлонийнинг «Туркий гулистон ёхуд ахлок» асари тУ\рисида нималарни биласиз?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И. Маънавий юксалиш йУлида. Т.: Ызбекистон, 1998.
2. Каримов И. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман. - «Фидокор» 2000 й. 8 июнь.
3. Каримов И. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 1999.
4. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 2000. — 352 б.
5. Маънавият юлдызлари. Т., Ызбекистон, 1999.

6. И.МУминов. Амир Темурнинг Урта Осиё тарихида тутган Урни ва роли. Т. 1968.
7. Темур тызуклари. Т. 1991.
8. Бобурнома. Т. 1989.
9. «Мустакиллик» изощли илмий-оммабоп лу\ат. Т. «Шарк», 1998.
10. Ызбекистонда ижтимоий-фалсафий фикрлар тарихидан. Т. 1995.
11. Урта Осиёда педагогик фикр тараккиётидан лавщалар. Т. 1996.
12. Абдулла Авлоний. Туркий гулистон ёщуд ахлок. Т. 1992.
13. Жадидчилик: ислощот, янгиланиш, мустакиллик ва тараккиёт учун кураш. Т. 1999.

7-мавзу. Щозирги замон фалсафаси ва унинг асосий окимлари

Режа:

1. Щозирги замон фалсафаси: ворислик ва янгиланиш, унинг XIX асрдаги илдизлари.
2. Позитивизм ва экзистенциализм фалсафаси.
3. /арб мамлакатларида жамият фалсафаси.
4. Щозирги замон фалсафасини Урганишнинг ащамияти.

Маълумки, щамма замонларда щам фалсафа Ыз даврининг долзарб муаммоларини щал этиш йУлларини топишга щаракат килган. XX асрга келиб инсоният фан ва техника тараккиёти сощасида улкан ютукларни кУлга киритди. Лекин шу билан бирга, айнан ушбу аср ижтимоий силсилалар, иккита жащон уруши, экологик инкироз, окир йУкотишлар даври щам бУлди. Бу эса фалсафий фикрнинг тараккиётида Ыз аксини топди, унинг турли йУналиш ва окимлари шу\улланган муаммоларнинг салмо\и, максад-муддаосини аник белгилади. Бунинг натижаси сифатида, щозирги давр фалсафасида нищоятда хилма — хил оким ва йУналишлар мавжуд. Ыз навбатида бу илм-фан ва амалиётнинг щамда XIX асрнинг иккинчи ярми ва щозиргача былган фалсафа илми ривожининг асосий хусусиятларини белгилайди.

Щозирги замон фалсафасининг энг асосий тамойиллари умуминсонийликнинг устуворлиги, унинг миллийлик билан уй\унлиги, демократик эркинликлар, инсон кадри, бирор таълимотни мутлаклаштирмасликдир. Ба\рикенглик ва толерантлик щозирги фалсафий таълимотлар ранг-баранглигини таъминлайди.

Анъанавий фалсафада, турли \оявий тизимларга бУлинишига карамай, мущим муаммоларни щал этишда маълум бир умумийлик мавжуд эди. Щозирги замон фалсафасида аксинча, фалсафий муаммоларнинг кУп хиллиги ва Ызига хослиги, турли-туманлиги, улар асосида фалсафий окимларнинг мустакил йУналиш сифатида шаклланганлиги яккол кЫзга ташланади.

Анъанавий фалсафада акл — инсон мощиятининг белгиловчиси, деб талкин этилган бУлса, энди рационализмга карши инсоннинг мавжудлиги

(экзистенциализм) муаммолари, щамда унинг норационал мощияти илгари сурила бошлади. Яъни илгари маърифатпарварлик \ояси устувор бУлса, эндиликда кУпрок инсон щукукларига эътибор кучайиб кетди. Фалсафа гуёки, мавщумликдан аниклик томон борди, умумий эмас, аник-равшан масалаларни щал килиш бошланди.

Анъанавий фалсафада щодисалар механика конунлари асосида тушунтиришга щаракат килинган бУлса, энди бундай тащлил доирасидан четда колган муаммолар Урганила бошланди.

Бугунги кунга келиб кУпгина фалсафий окимлар Ызларининг анъанавий фалсафага алокадор эканликларини щамда улардан фарк килишларини таъкидлаш максадида, номларига **«нео»**, яъни янги, замонавийлашган деган маънони англатувчи кУшимчани кУшганлар. Масалан, неопозитивизм, неотомизм ва бошкалар шулар жумласига киради.

Фаннинг жамият щаётидаги Урнини белгилаш ва унга нисбатан муносабатга караб, замонавий фалсафий таълимотларни асосан икки йУналишга ажратиш мумкин. Улардан бири — **сциентизм** (лот scientia — фан) яъни фан мавжуд барча ижтимоий муаммоларни щал этиши мумкинлигини илм-фан тараккиётининг доимий ижобийлигини асословчи фалсафий дунёкараш. Сциентизм \оялари, неопозитивизм, технологик детерминизм каби таълимотларнинг асосини ташкил этади.

Иккинчиси — **антисциентизм**, яъни фан тараккиёти жамият щаётига салбий таъсир кУрсатишини асословчи фалсафий дунёкараш. Бундай дунёкараш экзистенциализм, франкфурт ижтимоий-фалсафий мактаби, Рим Клубининг бир катор тармокларини, баъзи диний-фалсафий окимларнинг фанга муносабатини ифодалайди. Антисциентизм илм-фан тараккиётининг натижаларини назорат остига олиш, бу масалада жамият щаётини хавф остига кУймаслик талаби билан бо\ликдир.

Антисциентизмнинг айрим Ута ашаддий намояндалари фан-техника тараккиётини тамоман тУхтатиб кУйиш \оясини щам илгари сурадилар. Умуман олганда, XX аср фалсафасида бир-бирига мукобил былган йУналишлар рационализм ва иррационализм, антропологизм ва натурализм, сциентизм ва антисциентизм, материализм ва идеализм Ыз Урнига эга бУлмокда.

Янгича фалсафий тафаккурга асос солган олимлар орасида кУпчилик немис олими **Артур Шопенгауэр** (1788 — 1860) карашларини тилга олади. Шопенгауэр оламдаги барча мавжуд нарсаларни ироданинг намоён бУлиши, иродани эса онгсиз кУр-кУрона интилиш тарзида тушунади. Махлукотларнинг инстинктлари, хатти-щаракатлари — ироданинг намоён бУлишидир. Инсон фаолияти щам аклдан бегона былган ироданинг натижасидир. Шунинг учун инсон мощияти ирроционал асосга эга. Акл эса тасодифийдир. Инсон щаёти доимо айланиб турган ирода килдирагига бо\ликдир.

Шопенгауэр таълимотини давом эттирган немис файласуфи **Фридрих Ницше** (1844-1900) фикрича, «борликнинг энг чукур мощияти щокимиятга

эришиш учун былган иродадир.» Ницше инсон борликида махлуклик ва холикликни бирлашиб кетганини асослаб беришга щаракат килди. Унинг диёримизда бундан икки ярим минг йил мукаддам шаклланган зардуштийлик таълимотини Урганиб яратган «Зардушт таваллоси» асарида кучли шахсларни тарбиялаш \ояси илгари сурилган. У Ыз ортидан иродасиз кишилар оммасини етаклашга кодир былган иродаси кучли шахсларни тарбиялаш тарафдори былган. Ницшенинг цивилизация ва маданиятнинг сУниши ва барщам топиши тУ\рисидаги \оясига асосланиб, 1918 йилда Г. Шпенглер «Европанинг сУниши» деган асарини ёзади.

Утган аср охири олимлари ижтимоий инкироз ва маънавий тур\унликдан чикишнинг йУлини /арбда классик фалсафий меросга мурожаат этишда ва уни кайта тиклашда кУрдилар. Шу зайлда «Оркага Кантга» шиори остида неокантчилик, «Оркага Щегелга» шиори остида эса неощегелчилик пайдо бУлди.

Шу билан бирга, фалсафанинг классик илдизларини саклаб колишни диний оким былган неотомизм щам ёклаб чикди. Неатомизм шу бугунга кадар щам Ыз мавкеини йукотмаган бУлиб, католик черкови томонидан кУллаб-кувватланади. Бунда айникса Рим папаси ращбарлик киладиган Ватиканнинг фаолияти мущим Урин тутади.

Неотомизм — XX асрдаги энг йирик диний-фалсафий оким бУлиб, у Урта асрлардаги (XIII аср) Фома Аквинскийнинг таълимотини кайтадан тиклади. У (нео — янги, томизм — «фома», транскрипцияда «тома» бУлиб Ызгарган) Фома Аквинскийнинг янги, замонавий таълимоти демакдир. Бу таълимотга кУра, илм ва эътикод Уртасида тУла мувофиклик, уй\унлик бор. Улар бир-бирини тУлдириб туради, щар иккиси щам худо томонидан берилган хакикат.

Неотомизм вакиллари фикрича, илм етмаган жойда эътикод кУлланиши керак. Лекин бу эътикод кУр-кУрона, шунчаки ишонч бУлмай, балки мантикан теран англанган эътикод бУлиши керак. Худонинг мавжудлигини фалсафа турли мантикий усуллар оркали исбот килиши лозим. Шундай килиб, фалсафанинг вазифаси динга хизмат килишдан иборатдир.

Неотомистлар дунёни, жамиятни худо яратган, жамият тараккиёти худонинг режаси асосида боради, дейдилар. Диний теология окими былганлигидан неотомизм албатта, илощий кадриятларни устувор кУяди. Аммо у дин ва унинг жамиятдаги Урнига, Ызининг номи келиб чикишига сабаб былган, Фома Аквинский замонидан фаркли ёндошади. Фомадан кейинги давр Европада христианликнинг софлигини саклаш \ояси, аста-секин мутлаклашиб, Урта аср акидапарастлигининг маълум кУринишларидан бири-инквизицияга олиб келган эди. Бу эса щурфикрлилик, илм-фандаги янгиликка карши курашга айланиб кетган эди. Лекин инсон щукуклари, фикр эркинлиги демократия белгисига айланган XX асрда бундай Утакетган акидапарстликка Урин йУк. Неотомизм щозирги цивилизацияли дунёда цивилизациялашган таълимот сифатида

майдонга чикмокда. Ыз навбатида бу демократия устивор былган щаёт тарзига муайян даражада мос келади.

Неокантчилик XIX аср Урталарида шаклланган ва XX аср бошларида ривожланган эди. Унинг вакиллари И. Кант Ыз даврида кУйган илмий билишнинг умумийлиги ва зарурияти щакидаги щамда тажрибавий акл щакидаги муаммоларни тащлил этадилар. Бу таълимотга кУра, инсон дунёга бир марта келади, шунинг учун щар бир инсоннинг щаёти Ызи учун энг олий максаддир. Шундай экан, инсон щаётидан кимдир Ыз максадларини амалга ошириш учун восита сифатида фойдаланиши мумкин эмас. Эркин мавжудот деганда, Кант издошлари Ызи хощлаган ишларни килувчи кишини эмас, балки жамотчилик манфаатига карши юрмайдиган, унга зид иш килмайдиган, аммо Ыз щак-щукукларини яхши биладиган инсонни назарда тутадилар.

XX асрга келиб, фан ва техника тараккиёти билан илмий тафаккур ва тил муаммоларини фалсафий тащлил килишга кизикиш нищоятда ортди. Бу йУналишда ишлаётган энг йирик окимларга неопозитивизм, структурализм ва герменевтика каби фалсафий караш намоёндалари мисол бУлади.

Неопозитивизм окимининг йирик намояндалари Карнап, Айер, Рассел, Витгенштейн ва бошкалардир. Нео — янги; позитив — ижобий деган маънони англатади. Непозитивизм /арбда X1X асрнинг 20 — йилларида пайдо былган, асосчиси XIX асрда яшаган Огюст Контдир. Унинг фикрича, фалсафа аник фанлар тараккиётисиз мавжуд бУла олмайди. Фалсафа — объектив реалликни эмас, балки аник фанлар килаётган илмий, яъни ижобий (позитив) хулосаларни Урганиб, тащлил килиб уларни мантикан бир тартибга, системага солиши керак.

Конт фалсафанинг Ызи мустакил равишда объектив дунё тУ\рисида щеч кандай аник билимлар бериши мумкин эмас, у шу пайтгача йикилган билимларни формал логика конунлари асосида тащлил этиши ва кайта бащолаши, уни «абсолют \оя, рущ» тУ\рисидаги ортикча фикрлардан тозалаши керак ва янги фалсафани яратиши керак, деб таълим берган.

Неопозитивистлар **верификация принципини** илгари сурадилар (лот. Veritas — хакикат.) уларнинг фикрича, факат тажрибада Ыз тасдикини топган билимгина щакикийдир. Лекин назарий, мавщум билимларнинг щаммасини щам тажрибада эквивалентини топиш, айнан шундай эканлигини исбот килиш мумкин эмаслиги туфайли бу принцип кейинчалик инкор этилди.

Шундан сУнг **постпозитивизм** (яъни кейинги позитивизм) вакили К. Поппер **фальсификациялаш методини** илгари сурди. Бунга кУра, инсон баъзи назарий билимларнинг хакикатлигини эмас, хато эканлигини исботлаши керак. Охир-окибатда неопозитивизм вакиллари фалсафа билимларнинг хакикийлигини мантикий — лингвистик усул оркали исботлаши ва системалаштириши керак, деган хулосага келдилар. XX асрнинг 60 — 70 йилларига келиб, неопозитивизмнинг мавкеи камайиб, асосий Уринга структурализм ва герменевтика чикди.

Структурализм (асосий вакиллари Леви — Стросс ва Фуко) билишда структуравий усулнинг ащамиятини мутлаклаштиради. Бу оким тарафдорлари нарса ва щодисанинг структурасини билиш унинг объектив мощиятини билиш демакдир, деб щисоблайдилар. Масалан Леви-Стросс мифологик тафаккурни тащлил этиб, турли жойларда яшаган кадимги кабилалар ва халклар яратган афсоналарнинг умумий структурага эга эканлигини исбот килди. Унинг фикрича, бу афсоналарнинг асосий мазмуни бир-бирига тУла мувофик келади. Инсониятнинг илмий тафаккури щам бу таълимотга кУра шундай принципга, умумий мантикка эга.

Герменевтика — кадимги юнон афсоналаридаги худоларнинг хощиш ва иродасини инсониятга тушунтириб бериш учун ерга юборилган элчиси — Гермес номи билан аталади. Демак, герменевтика — тушуниш, тушунтириш, тащлил этиш \ояларига асосий диккатини каратади.

Жамият, бу таълимотга кУра, кишилар Уртасидаги мулокотга асосланади. Мулокот жараёнида маданий, тарихий ва илмий кадриятлар яратилади. Шунинг учун фалсафанинг асосий вазифаси щаётнинг маъносини, мощиятини кишилар Уртасидаги мулокотдан кидиришдан иборат.

Бу оким вакиллари Шлейермахер ва Дильтей фикрича, бирор бир тарихий манбанинг тУ\ри тащлил этилиши тадкикотчининг давр хусусиятларини тУла щис этиши, тушуниши билан бо\лик. Щозирги даврда бу таълимотнинг кУплаб тарафдорлари мавжуд.

XX асрнинг 30 — йилларига келиб **«экзистенциал фалсафа»** ривожланди. Экзистенция — том маънода мавжуд бУлмок демакдир. Экзестенциализм нищоятда хилма-хил йУналишдаги таълимотларни инсоннинг маънавий дунёси, инсон такдири, эркинлиги \оялари асосида умумлаштирди.

Бу муаммоларнинг талкини, айникса, ижодкор зиёлилар Уртасида оммавий тус олди. Шунинг учун экзистенциал фалсафа бу даврда энг кенг таркалган оким бУлиб колди.

Экзистенциализм вакиллари асосан икки йУналишга бУлинадилар. Бири — дунёвий (Хайдегер, Сартр, Камю) ва иккинчиси диний (Ясперс, Марсель) бУлиб бундай бУлиниш нисбийдир.

Хайдегер, Сартр, Камюларнинг таълимотига кУра, инсон Ызининг яратиш жараёнини Ызи эркин амалга оширади. Инсоният олдида улкан имкониятлар мавжуд бУлиб, улардан кайси бирини танлашда у эркиндир. Демак, инсон Ыз мощиятини Ызи эркин белгилайди, унинг ким бУлиб етишиши факат унинг Ызига бо\лик. Шу маънода, инсон доимо ривожланиб борадиган, тугалланмаган лойищага Ухшатилади. Эркинлик инсоннинг Ызи томонидан яратиладиган ички рущий щолати тарзида талкин этилади. Инсонга берилган имкониятларни танлаш нищоятда масъулиятлидир, чунки бунда инсон Ызи, бошкаларни щамда уни Ураб турган оламни щам кайта яратади.

Диний экзистенциализм вакиллари Ясперс ва Марсель фикрича, инсон Ыз эркин фаолияти давомида худога караб унга етишиш учун, камолот томон

щаракат килади. Щакикий эркинлик инсонга тащликали онларда, ташвищда, ёлкизликда намоён бУлади. «ащлика, масъулият соф эркинликнинг Ызидир, факат шундай шароитда инсон Ызини тУлалигича англайди. Щаёт ва Улим, кУркинч, дащшат тушунчалари бу таълимотнинг марказий тушунчаларидир. Экзистенциалистлар фикрича, олам маъносиз ва уни билиб бУлмаслиги абадий, инсон умри Уткинчи былганлиги учун щам дащшатлидир.

Янги замон фалсафасининг яна бир окими **прагматизм** А+Шда кенг таркалган. Умуман олганда, «прагматизм» фойдали фаолиятга ундовчи, «фойдага» кандай килиб эришиш йУллари ва усуллари щакида мулощаза юритувчи таълимотдир. Бунда «фойда» тушунчаси «тажриба», «щакикат» тушунчалари билан айнанлаштирилади.

Прагматизм таълимотининг йирик намояндалари Ч. Пирс, У. Джемс, Ж. Дьюи ва бошкалардир. Уларнинг таълимотида оламнинг Ызгарувчанлиги Ыз ифодасини топган. Улар тажрибани турли тасодиф ва кутилмаган вазиятларни Ызида мужассамлаштирган, онгимиздан тезкор карорларни кабул килишни талаб этувчи щодисалар мажмуи сифатида таърифлайдилар.

Инсоннинг хатосиз фаолият кУрсатиши учун унинг хатти-щаракатларини бошкариб турувчи восита — интеллектдир. Ж. Дьюи фикрича, интеллект инсонни Ураб турган оламдан нусха олади, щамда унга мущитга мослашишга ёрдам беради. Прагматизм фалсафасининг максади инсонга оламда Ыз Урнини топишга ёрдам беришдан иборат. Дьюи тажриба натижасининг «фойдали» томонига эътиборини каратади. Джемс фикрича, щакикат фойдали былган нарса ёки щодисадир.

Прагматизм А+Ш ижтимоий-маданий щаётининг кадриятларини ифода этиб, у ердаги ишбилармонлар, менеджерлар, сиёсатчилар ва давлат арбоблари Уртасида кенг таркалган. Американиклар бу таълимотнинг назариётчиларини щалкнинг дунёкараши Ызгаришида, щозирги америкача щаёт тамойилларини кенг оммага сингдиришда катта хизмат килган файласуфлар сифатида кадрлайдилар. Масалан, Ж. Дьюини «Американинг Арастуси» дея щурмат билан тилга оладилар.

Жамият тараккиётига оид \оялар тащлили фалсафада антик даврлардан, Сукрот ва Афлотун замонларидан бошлаб шакллана бошлаган. Бу \ояларнинг ривожида XVII-XVIII асрларда яшаган италиялик файласуф Дж. Вико, XVIII асрда яшаган И.Г. Гердер ва айникса, немис фалсафасининг йирик намоёндаси Хегел катта щисса кУшганлар. Жамият тараккиёти тУ\рисидаги таълимотлар орасида тадрижий тараккиёт ва инкилобий сакрашлар йУлидан боришни илгари сурадиган таълимотлар талайгина. КУпчилик тадрижий йУлни маъкул кУради ва биз юкорида тилга олган файласуфларнинг аксарияти ана шундай караш тарафдори.

Афсуски, бошкача карайдиган таълимотлар щам бор. Янги давр фалсафасида таркалган ана шундай окимлардан бири ***марксизм*** *бУлиб, унинг асосчиси немис иктисодчиси ва файласуфи К. Маркcдир (1818 — 1883). Унинг*

ижтимоий фалсафаси капитализмда синфий курашнинг мутлак антогонизм даражасига кУтарилиши, охир-окибат пролетариат диктатурасининг Урнатилиши ва шу йУл билан синфсиз жамиятга Утишни таркиб киладиган ва реал щаётни акс эттирмайдиган назариядир.

Кейинчалик собик иттифокда щукмрон мафкурага айланган бу таълимот дастлаб К. Маркс ва Ф. Энгелс ёзган «Коммунистик партия манифести»да баён килинган. Унинг назарий асослари К. Маркснинг «Капитал», Ф. Энгелснинг «Анти-Дюринг» ва «Табиат диалектикаси» асарларида таърифлаб берилган бУлиб, ижтимоий щаётда салбий окибатларга олиб келди. У борлик тушунчасини материя билан айнанлаштирган, рущни бутунлай инкор килган, материализм ва атеизмни мутлаклаштирган.

Бу таълимотнинг К. Каутский, В. Плеханов бошлик мыътадил тарофдорлари кейинчалик социал-демократияга кУпрок мойил бУлишди. Россияда В. Ленин бошчилигидаги тарафдорлари эса синфий кураш ва пролетариат диктатурасини мутлаклаштириш йУлидан бордилар. Бу Ыз навбатида, инклобий сакраш йУлини танлашга олиб келди ва Россияни террор йУлига бошлади. Окибатда эса бу типдаги дунёкараш жамият ва халклар такдирида \оят салбий Урин тутиши маълум бУлди. /арбда Маркснинг щозирги даврдаги тарофдорлари ***«неомарксизм»*** *окимини ташкил этадилар. КУпгина неомарксистлар синфий курашни мутлаклаштирмаслик, инклобий эмас, тадрижий сакраш йУлидан бориш устувор бУлиши лозимлигини эътироф эта бошладилар. Аммо уларнинг асл карашларини жамият, миллат эмас, синф ва улар Уртасидаги кураш тараккиёти белгилайди, деган Уша таълимотга бо\ликлигича колмокда.*

Алощида таъкидлаш лозимки, якингача собик Иттифок ва унинг иттифокчилари щудудида мутлак щукмрон былган мафкуранинг такдирини Урганиш, унинг тарихидан холисона хулоса чикариш, бу таълимотнинг кандай аянчли натижаларга олиб келганини билиб кУйиш щам фойдадан холи эмас. Бу борада лом-мим демаслик фойда бермайди. Зеро, таълимотлар тарихи — инсонлар, уларнинг такдири, юксалиши ёки таназзули тарихидир. Бу юксалиш ёки таназзул кУп щолларда муайян \оялар, мафкуралар таъсирида рУй беради. Гощида минглаб, миллионлаб кишиларни мафтун килган баъзи \оялар ёки мафкуралар охир-окибат ана шу миллионларнинг заволига сабаб бУлиши щам мумкин. Биз киска тащлил килган марксизм ва кейинрок у пайдо былган щудудда шаклланган национал социализм (фашизм) назариялари ана шу тарихий щакикатни исботлайди. Бу щакикатнинг остида эса бирор таълимот кадриятларини мутлаклаштириш, албатта, муайян «изм»га, акидапарастликка олиб келади, бу Ыз навбатида жащолат ва кабощатга элтувчи йУлдир, деган умуминсоний тамойил ётади.

XX асрга келиб жамият тарихий тараккиётига оид таълимотларни умумлаштириш натижасида ижтимоий тараккиётнинг плюралистик модели, «локал маданиятлар» щамда «цивилизацияларнинг хилма-хиллиги»

концепциялари шаклланди. Уларга кУра, жамият тарихи — Ызига хос маданиятларнинг бирлиги эмас, хилма-хиллигидан иборат. Шу маънода у органик табиатдаги щаёт шаклларининг ранг-баранглигига киёсланади. Демак, табиат кандай хилма-хилликнинг бирлиги бУлса, жамият щам ана шундай ранг-барангликнинг уй\унлигидир. Жамиятда щам щамма ва щар бир нарсанинг Ыз Урни бор.

Бу \оялар немис файласуфи ва социологи О. Шпенглер (1880-1936) ва инглиз тарихчиси А. Тойнби (1889-1975) таълимотларида щар томонлама асослаб беришга щаракат килинди. О. Шпенглер Ызининг «Европанинг сУниши» номли асарида тарихни бир — биридан мустасно былган маданиятлар мажмуидан иборат, деб щисоблайди щамда мукаммал ривожланган 8 хил маданиятни кУрсатади. Булар: араб, щинд, вавилон, хитой, юнон-рим, византия-араб маданиятлари, майя ва русс-сибир маданиятларидир. Маданиятлар Ызига хос диний асосга эга бУлиб, уларнинг щар бири катъий биологик маромга (ритмга) бУйсунади. Ва куйидаги асосий даврларни босиб Утади: ту\илиш ва болалик, ёшлик ва камолот, карилик ва сУниш. Бунинг асосида маданиятлар ривожининг икки боскичи мавжуд, деб кУрсатилади. Биринчи боскич — маданият равнаки (соф маданият) ва иккинчиси — унинг таназзули («цивилизация»).

О. Шпенглер европоцентризмга, яъни барча маданиятларни европалаштириш \оясига карши чикди. Щар бир маданиятнинг Ызига хослиги, бир-биридан мустасно щолда ривожланиш \оясини мутлаклаштирди. Улар Уртасидаги Ызаро алокадорлик щам мавжудлигига кам эътибор каратди.

Яна бир олим А. Тойнби эса Ызининг 12 жилдлик «Тарихни Урганиш» асарида маданиятларнинг локал ривожланиш \оясини давом эттирди. Бирок унинг таълимоти Шпенглер концепциясидан Ызининг икки жищати билан фаркланади. Биринчидан, инсонда Ыз щаётини эркин белгилаш имконияти мавжудлигини, тарихий тараккиёт зарурият ва эркинликнинг Ызаро бирлигидан иборат эканлигини назарда тутса, иккинчидан, тарихий тараккиётнинг даврий модели дунёвий динлар (буддизм, христианлик, ислом) нинг барча халкларни якинлаштирувчи ва жипслаштирувчи бош омил \ояси билан бойитилган.

Тойнби /арб христиан цивилизациясининг таназзулга караб бораётганлигини кУрсатиб, унинг олдини олиш йУлини маънавий бирликда, жащон халкларининг ягона динни кабул килишларида, деб щисоблайди.

Умуман олганда, щозирги пайтда жамият тараккиётининг цивилизацион концепцияси кУпчилик файласуфлар томонидан тан олинмокда. Хусусан, индустриал ва постиндустриал жамият \оялари, айникса, оммавийлашиб бормокда. Унга кУра, жамият тараккиётининг бош мезони — саноатнинг ривожланиш даражасидир.

Шундай килиб, XX асрга келиб ранг-баранг фалсафий таълимотлар шаклланди. Уларнинг барчасини мазкур мавзуда кУриб чикиш имконияти бУлмаса-да, юкорида баён этилган маълумотлардан фалсафий плюрализм щакида, фалсафа замон ва макон билан бо\лик мураккаб фан эканлиги

тУ\рисида муайян хулосага келиш мумкин. Бу сощадаги билимларимиз, Ыз навбатида бизнинг миллий \оя ва мафкурамизни шакллантиришга, маънавиятимизнинг бойиб, мустащкамланиб боришига, интеллектуал камолотимизга хизмат килади.

Таянч тушунчалар

Сциентизм, антисциентизм, неотомизм, неопозитивизм, прагматизм, герменевтика, структурализм, экзистенциализм.

Такрорлаш учун саволлар

1. XX аср фалсафасининг характерли хусусиятлари нималарда кУринади?
2. Экзистенциал фалсафанинг мощияти нимадан иборат?
3. Неопозитивизмнинг асосий хусусиятлари кандай?
4. Структурализмнинг мощияти нима?
5. Герменевтика нима?
6. Сциентизм ва антисциентизм нима?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И. Тарихий хотирасиз келажак йУк. Т.: «Шарк», 1998.
2. Каримов И. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман. – «Фидокор» 2000 й. 8 июн.
3. Каримов И. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 1999.
4. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 2000. — 352 б.
5. XVII — XX аср /арб фалсафаси. — Т.: Мирзо Улу\бек номидаги Ызбекистон миллий университети, 2000. 14 — 41 бетлар.
6. ОсновУ философии. (Под ред. Ахмедовой. М.А и Хана. В.С.) — Т: «Ызбекистон», 1998. 190-202 бетлар.
7. Канке В.А Философия. — М: «Логос», 1999. 112 — 137 бетлар.
8. Философский энциклопедический словарь. М 1999.

8-мавзу. Олам ва одам: фалсафий талкин

Режа:

1. Олам ва фаннинг пайдо бУлиши эволюцияси щакидаги щозирги замон фалсафаси фикрлари.
2. Олам тушунчаси, унинг диний, илмий ва фалсафий манзараси.
3. Оламнинг намоён бУлиши шакллари.

Олам ва одам муаммоларининг тарихий илдизлари. Бу мавзуга оид масалалар оламда одамнинг мавжудлиги ва яшаши, щаёти ва фаолияти билан бо\лик щолда шаклланган. Олам тУ\рисидаги карашлар одамзоднинг тарихи канчалик кадимий бУлса, шунчалик кадимийдир.

Сиз билан биз яшаётган шу дунё Ызининг барча мураккаблиги ва муаммолари, жозибадорлиги ва бутун гЫзаллиги билан ягона оламни ташкил этади. Олам тушунчаси, энг аввало, одам ва унинг фаолияти кечадиган маконни акс эттиради. Агар одам бУлмаганида эди, бу олам щакидаги тасаввурлар щам бУлмас эди. Демак, олам одам билан мазмундордир. Олам уни ташкил этувчи нарсалар билан биргаликда намоён бУлади. Щеч нарсаси йУк олам йУ\ликдир. У мавщум тушунча, яъни абстракциядир.

+адимги даврлардан буён одам Ызини англагач, оламнинг таркибий кисми эканлигини тушуна бошлади. Дастлаб, унинг щаётини таъминловчи тирикчилик воситаларининг ащамиятини тушуниб етди ва уларни эъзозлаш, авайлаб-асраш туйкуси шакллана бошлади.

Шу туфайли, олам асосида ётувчи тУрт элементни: щавони, сувни, тупрокни ва оловни мукаддаслаштириш сингари \оялар вужудга келди щамда олам тУ\рисидаги содда космологик карашлар пайдо былган. Айрим кишилар одамнинг тирикчилигини таъминловчи нарсаларни одам учун, унинг яшаши учун худо томонидан яратилган неъматлар деб билди. Бундай карашдан олам одам учун яратилган деган маъно келиб чикади. Аслида кандай? Бу фалсафий муаммодир.

Оламда одам яшаши учун кулай былган шароит бУлмаса-чи? Одамлар кащратон совук щукмронлик киладиган доимий мызликлар ба\рида щам, щар доим иссиклик тафтидан ковжираб ётувчи иссик Улкаларда щам яшашади-ку. Щар бир жойда одам Ызига кулай шароит яратиб олишга интилади.

Одам щайвонлардек табиатдаги бор нарсалардан озикланиш билангина чегараланиб колмасдан, уларни Ызига мослаштиришга, совук бУлса — иситишга, хом бУлса - пиширишга, иссик бУлса — совутишга интилади. Бу эса одамнинг оламга мослашишга интилиши окибатидир. Яъни, оламни одам Ызига, Ыз эщтиёжларига мослаштиришга интилиб келган. Шу тарзда одам щам, олам щам такомиллашиб, ер юзи Ута «хонакилаштирилган» оламга айланган.

Олам, энг аввало, тор маънода бу одам яшайдиган жой. Аслида одамзод ва щайвонот олами, Усимлик ва щашаротлар дунёси, жисмоний, рущий, маънавий олам ва бошка шу сингари кУплаб тушунчалар бор. Улар дунёда мавжуд былган нарса ва щодисалар номи билан аталади. Масалан, одамнинг рущий олами унинг билим, тажриба ва хаёлотини Ыз ичига олувчи Ута кенг камровли тушунчадир. Бунда биз олам одам яшайдиган жой, деган маънога караганда янада кенгрок мазмунга эга бУламиз.

Нимаики мавжуд бУлса, уларнинг щаммаси биргаликда сиз билан биз мансуб былган дунёни ифодалайди. Аммо табиат, жамият ва инсон тафаккурининг асосида ётувчи ва уларни бирлаштирувчи шундай бир умумлаштирувчи тушунча щам борки, у объектив оламнинг мазмунини ифода этади. Бундай тушунча щакидаги тасаввурлар бутун фан тарихи мобайнида ривожланиб

келган. Дастлаб, бу умумлаштирувчи тушунча, нарсаларнинг асосида нима ётади, деган нуктаи назардан келиб чикиб, субстанция (лотинча, substantia — ниманингдир асосида ётувчи мощият деган маънони беради) деб аталди.

Субстанция – муайян нарсалар, щодисалар, вокеалар ва жараёнларнинг хилма-хил кУринишлари ички бирлигини ифода этувчи ва улар оркали намоён бУлувчи мощиятдир. Оламнинг асосида битта мощият — субстанция ётади, деб щисобловчи таълимотни монизм деб аташади. Файласуфлар субстанция сифатида бирор жисмни, щодисани, материяни, \ояни ёки рущни олишган. Субстанция сифатида моддий жисмларни, материяни олувчилар — материалистик монизм тарафдорлари. \ояни, рущни олувчилар эса – идеалистик монизм тарафдорлари щисобланадилар. Шунингдек, оламнинг асосида щам моддий жисм ёки материя, щам \оя ёки рущ ётади деб щисобловчи файласуфлар дуалистлар (дуализм лотинча, dualis — иккиланган деган тушунчани англатади) деб щисобланади. Арасту, Моний, Р. Декарт ва бошкалар дуалистлардир. Оламнинг асосида кУп субстанциялар ётади деб щисобловчиларни эса плюрализм (лотинча pluralis — кУпчилик сЫзидан олинган) тарафдорлари деб аташади.

Оламнинг асосида ётувчи мощиятни ахтариш тарихи щам фаннинг ызок Утмишига бориб такалади. Масалан, +адимги Щиндистон ва Хитойда, Миср ва Бобилда, +адимги Урта Осиё ва Юнонистонда баъзи файласуфлар оламнинг асосида кандайдир модда ёки муайян унсур ётади, деб щисоблашган. Уларнинг баъзилари бу унсурни олов, бошкалари сув ёки щаво, айримлари эса — тупрокдан иборат деб щисоблашган. Баъзи бир фалсафий таълимотларда эса, оламнинг асосида — олов, щаво, сув ва тупрок ётади, барча нарсалар ана шу тУртта унсурнинг бирикишидан щосил былган, дейилган.

Оламнинг асосида ётувчи субстанцияни ахтаришнинг яна бир йУли нарсаларнинг таркибидаги бУлинмас энг кичик унсурни, яъни нарсаларнинг таркибидаги умумий субстрат (лотинча substratum — асос маъносини англатади) ни ахтаришдир. Бундай йУналишга мансуб окимлардан бири атомистик оким щисобланади. Масалан, +адимги Юнон файласуфлари Левкипп, Эпикур, Демокрит ва Лукрецийлар нарсаларнинг ва бутун оламнинг асосида энг кичик бУлинмас унсурлар атомлар ётади, улар Ызларининг шакли, щаракатланиши ва вазнлари билан бир-бирларидан фарк килади, деб щисоблашган.

Оламни англаш тУ\рисида турлича, щатто бир-бирига карама-карши карашлар мавжуд. Бундай карашлар одамларнинг оламга Ыз Улчовлари билан карашлари окибатида пайдо бУлади. Биров учун олам яхши ва ёмон, оппок ва кора ранглардан ташкил топган, бошка рангларнинг бУлишини у тасаввурига щам сикдира олмаслиги мумкин. Бошкалар эса, оламни хилма-хил рангда, кирраларда кУради. Улар ок билан кора ораликида окимтиррок ёки корарок ранглар щам бУлиши мумкинлигига эътибор килишади.

Олам тушунчаси кенг камровли ва кенг йУналишли тушунча бУлиб, маълум маънода вокеликка тизимли, яъни системали ёндошишни талаб килади. Масалан, элементар заррачалар олами тушунчаси одамга маълум былган ва щали маълум бУлмаган барча элементар заррачаларни камраб олади.

Агар биз яшаётган бутун коинотни элементар заррачалардан ташкил топган деб щисобласак, бу тушунча бутун коинотни щам акс эттириши мумкин. Ёки Усимликлар олами тушунчасини олайлик. Бу тушунчага факатгина Усимликлар киради, щайвонлар ва одамлар бу оламдан четда колади.

Шу нуктаи назардан олам тушунчаси нисбий мощиятга эга. Баъзи кишилар олам деганда барча нарсаларни, жисмларни, щодисаларни камраб олувчи универсал системани тушунади. Бу маънода олам космологик коинот тушунчасига мос келади. Айримлар уни чексиз ва чегарасиз, бошкалар эса коинот маъносидаги оламни чекланган объект сифатида талкин этади. Чексизлик ва чегарасизлик тушунчалари нисбий маънога эга, бир системада чексиз щисобланган объект бошка системада чекли бУлиши мумкин ва аксинча.

Диний-космологик карашларда олам илощий кудрат кучи билан яратилган деб талкин этилади. Бу оламнинг вактда бошланиши борлигига, яъни унинг чекли эканлигига ишорадир. Ислом динидаги космологик карашларда Ун саккиз минг олам щакида гапирилади ва мазкур караш бУйича биз яшаётган моддий оламдан ташкари, ундан мустакил былган кУплаб бошка оламлар щам мавжуддир, дейилади.

Щозирги замон космологиянсида щам фанга асосланган бир канча концепцияларда олам Уткинчи, табиий равишда пайдо былган, деган \оя илгари сурилади. Бу нуктаи назарларда оламнинг пайдо бУлишидан олдинги щолати «щеч нима» ва «йУ\лик» тушунчалари билан изощланади. Англиялик олим Стивен Локинг «Олам вужудга келмасдан илгари нима былган?» деган саволнинг мантиксизлигини, вактнинг факатгина келажакка йУналган окимини ифодаловчи модели воситасида асослашга щаракат килган. Унинг фикрича, бу шимолий кутб нуктасидан туриб караганда, щамма нукталар факат жанубга олиб борадиган щолатни эслатади. Бундай щолат оламнинг бошланкич щолатидир. Вактнинг келажакка олиб борувчи йУналишигина мавжуд былган щолати оламнинг бошланишидир. Бу щолатда Утмиш йУк, факат келажак мавжуд.

Олам щакидаги диний тасаввурлар унинг келажаги, яратилиши ёки Утмишига оид мураккаб масалаларни, асосан, илощий кудратнинг щосиласи сифатида талкин этади. Динда оламни «бу дунё» — Уткинчи олам ва «нариги дунё» — абадий оламга ажратиб тушунтиришади. Бу дунёдаги машаккатлари эвазига одам нариги дунёда рощат-фарокатга муяссар бУлади, деган \ояга асосланилади.

Фан олам тУ\рисида Ызига хос фикр юритади. Унда оламга оид мураккаб масалаларни амалий тажрибалардан келиб чикувчи мантикий далиллар асосида исботлашга уринилади. Мавжуд илмий мантик доирасидан четга чикувчи щодисалар эса изощланмайди. Айрим ажойибот щодисаларининг фан тадкикот объектига киритилмаганининг сабаби ана шунда.

Фалсафа оламни изощлашда фаннинг, диннинг, санъат ва адабиётнинг, хуллас, фан билан биргаликда бошка хилма-хил билимларга таяниб, умумлашган хулосалар чикаради. Демак, фалсафадаги олам тушунчаси космологиядаги, диндаги ва бошка билим сощаларидаги олам тушунчаларига нисбатан бойрок, сермазмунрок ва кенгрокдир.

Оламнинг намоён бУлиш шакллари хилма хилдир. Факат моддий жисмларнигина Ызига камраб олувчи оламни моддий олам дейишади. Айрим кишилар уни жисмоний, яъни физик олам деб аташади. Одамнинг маънавий, рущий дунёсини камраб олувчи оламни маънавий олам дейишади. Айнан шу пайтда биз билан биргаликда мавжуд былган олам актуал олам дейилади. Келажакда мавжуд бУлиш имконияти бор ва бУлиши мумкин былган олам потенциал олам дейилади. Масалан, сизнинг бугунги кундаги талабалигингиз актуал оламга мансуб бУлса, келажакда мутахассис бУлиб етишишингиз эса потенциал оламга мансубдир.

Оламнинг мавжудлиги шубщасиз былган ва барча эътироф этадиган кисми реал олам дейилади. Келажакда мавжуд бУлиши эщтимоли былган олам виртуал олам деб аталади (виртуал сЫзи лотинча virtualis — эщтимолдаги деган маънони беради). Аник маълум былган олам конкрет олам дейилади, хаёлдаги, тасаввурдаги, идеалдаги олам образи абстракт олам дейилади.

Одамнинг кундалик щаётидаги щаммага маълум былган, тан олинган щаёти реал оламга мансуб бУлса, унинг хаёлий режалари виртуал оламга, унинг Ызи ва атрофидагилар конкрет оламга, келажакка йУналган орзу-умидлари эса абстракт оламга мансубдир. Одам Ыз режаларини реал оламга асосланиб тызса, потенциал оламининг конкрет реалликка айланиш эщтимоллиги ошади.

Одам оламда бошкалардан ажралиб, яккаю ягона бУлиб эмас, балки ижтимоий щаёт кечиради ва жамоа бУлиб яшайди. Одамлар жамоаси жамиятни ташкил этади. Одамлар жамиятдаги Ызаро муносабатлари, фаолиятлари, Уй-хаёллари, идеаллари, максад ва маслаклари билан биргаликда ижтимоий оламни ташкил этишади. Одамнинг жамиятдаги бошкалар билан биргаликдаги ижтимоий фаолияти, уларнинг щар бирига хос былган такрорланмас индивидуал оламларига бо\ликдир. Индивидуал олам, айни пайтда ташки оламни щам, ижтимоий оламни щам акс эттиради, Ызида ифодалайди. Булар бир-бирлари билан чамбарчас бо\ликдир.

Хуллас, олам щакидаги хилма-хил тасаввурлар мавжудликнинг энг умумий фалсафий тушунчаси шаклланишига асос бУлиб келди. Бундай тушунча борлик щакидаги тушунчадир.

Таянч тушунчалар

Олам, одам, монизм, дуализм, плюрализм, субстанция, субстрат, индивидуал олам, ижтимоий олам, реал олам, виртуал олам.

Такрорлаш учун саволлар

1. Олам тушунчасининг мощияти ва мазмунини айтиб беринг
2. Оламнинг мураккаб тызилиши деганда нима тушунилади?
3. Реал, конкрет ва виртуал оламнинг Ызига хос хусусиятларини тушунтириб беринг?
4. Оламда одамнинг Урни кандай?
5. Одам ва олам муносабатлари деганда нималар назарда тутилади?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И. Тарихий хотирасиз келажак йУк. — Т.: «Шарк», 1998.

2. Каримов И. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман: «Фидокор» газетаси мухбири саволларига берилган жавоблар. –«Фидокор», 2000 йил 8 июн.

3. Каримов И. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 1999.

4. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 2000. - 352 б.

5. ОсновУ философии. (Под ред. Ахмедовой. М.А и Хана. В.С.) — Т: «Ызбекистон», 1998.

6. Философский энциклопедический словарь. М. 1999.

9-мавзу. Борлик фалсафаси

Режа:

1. Борлик тушунчасининг мощияти ва мазмуни.
2. Объектив ва субъектив борлик тушунчалари.
3. Материя щаракат тушунчалари.
4. Борликнинг фазо ва вактда мавжуд бУлиш тамойиллари.
5. Борликнинг мавжудлик шакллари.

Борлик тушунчаси. Файласуфлар кадим замонлардан буён «борлик» ва «йУ\лик» щакида бащс юритишган. Улар борликнинг вужудга келиши, мощияти, хусусиятлари ва шакллари щакида кУплаб асарлар ёзишган. ХУш, борлик нима? Бу савол бир карашда жуда оддий кУрингани билан унга шу чоккача барча кишиларни бирдай каноатлантирадиган жавоб топилгани йУк. Бу щолат борликка турлича нуктаи назарлардан карашларнинг мавжудлиги билан изощланади. Масалан, айрим файласуфлар борликни моддийлик, моддий жисмлар билан боклаб тушунтиришади. Уларнинг нуктаи назарларича, борлик – объектив реалликнигина камраб олувчи тушунчадир. У щолда фикр, инсон тафаккури, Уй-хаёлларимиз борлик тушунчасидан четда колар эканда, деган саволга улар, бундай тушунчалар объектив реалликнинг щосиласидир, деб жавоб беришади.

Фалсафанинг борлик щакидаги таълимотни изощлайдиган кисми — **онтология** деб аталади. (Бу тушунчани фалсафада биринчи бор Х. Вольф кУллаган). Олам ва борлик масалаларини фалсафанинг ана шу сощаси Урганади.

ЙУ\лик щеч нима демакдир. Щамма нарсани щеч нарсага айлантирувчи, щамма нарсанинг ибтидоси щам, интищоси щам йУ\ликдир. Бу маънода йУ\лик чексизлик, нищоясизлик ва мангулик билан бирдир. ЙУ\лик чекинган жойда борлик пайдо бУлади. Демак, борликнинг бунёдкори щам, кушандаси щам йУ\ликдир. Борлик йУ\ликдан йУ\ликкача былган мавжудликдир. ЙУ\ликни щеч нарса билан киёслаб бУлмайди. Фанда йУ\лик нима, деган саволга жавоб йУк.

Борлик щакидаги концепциялар. Тарихдан маълумки, файласуфлар борлик щакида турлича \ояларни илгари суришган. Марказий Осиё тупрокида вужудга келган зардУштийлик таълимотида борлик куёш ва оловнинг щосиласидир, алангаланиб турган олов борликнинг асосий мощиятини ташкил этади, деб щисобланган. Чунки бу \оя бУйича, щар кандай Ызгариш ва щаракатнинг асосида олов ётади ва у борликка мавжудлик бахш этади.

+адимги юнон файласуфи Сукрот борликни билим билан киёслайди ва унингча, бирор нарса, биз уни билсаккина бор бУлади, инсоннинг билими канча кенг бУлса, у шунча кенг борликни камраб олади, деб щисоблайди.

+адимги дунёнинг атомист олими Демокрит борлик атомлар мажмуасидан иборат деб тушунтирган. Унинг фикрича, борликнинг мощияти унинг мавжудлигидадир. Мавжуд бУлмаган нарса йУ\ликдир.

Ислом таълимотида эса борлик бу илощий вокеликдир. Яъни у Оллощ яратган мавжудликдир. Бу борада ващдати вужуд ва ващдати мавжуд таълимотлари былган.

Ислом динига мансуб мутафаккирлар борлик щакидаги таълимотни щар тарафлама ривожлантирганлар. Масалан, Форобий фикрича, илк борлик азалий Оллощнинг Ызидир. Беруний фикрича, борлик шундай умумийликки, у щамма нарсанинг асосида ётади, демак, борлик щамма нарсанинг асосидир. Европада Утган олимлар Давид Юм ва Жорж Беркли борликни сезгиларимиз мажмуаси деб талкин этишган.

Щегел эса борликни мавщумлик, мутлак рущнинг намоён бУлиши, деб таърифлайди. КУпгина натурфалсафий карашларда борликни щозирги замон билан, яъни шу актуал оламга боклаб тушунтирдилар.

Аслида, борлик кенг фалсафий тушунча бУлиб Ызига бутун мавжудликни, унинг Утмиши, щозир ва келажагини щам камраб олади. Файласуфлар борликни тушунтириш учун йУ\лик тушунчасини унга антипод килиб олишган ва шу асосда борликнинг зарурий мощиятини очишга интилганлар. Материалистик адабиётларда борликни объектив реаллик билан, материя билан айнанлаштириб тушунтиришади.

Борлик Ызига объектив ва субъектив реалликни, мавжуд былган ва мавжуд бУладиган оламларни, моддийлик ва маънавийликни, Утмиш ва келажакни, Улимни ва щаётни, рущ ва жисмни камраб олувчи умумий тушунчадир.

Борлик ва мавжудлик. Атрофимиздаги одам, олам, табиат, жамият, тафаккур, \оялар, Уй-хаёлларимиз барчаси бирдай мавжуддир, улар турли тарзда ва шаклларда намоён бУлиб, щаммаси мавжудлик белгиси остида умумлашиб, борлик тушунчасига киради.

Материалистик мазмундаги борлик тушунчаси таърифига факат объектив реал олам, онгдан ташкаридаги, унга бо\лик бУлмаган жисмоний мощиятга эга былган нарсаларгина киритилади. Борликнинг идеал, виртуал, потенциал, абстракт, маънавий шакллари бу таърифдан ташкарида колади.

Аслида эса, борлик категорияси умумий абстракция бУлиб, мавжудлик белгиси билан барча нарса ва щодисаларни Ызига камраб олувчи Ута кенг тушунчадир. У Ызига нафакат объектив реалликни, балки субъектив реалликни щам камраб олади.

Борлик мавжудлик ва реаллик тушунчаларига караганда щам кенгрок тушунчадир. Мавжудлик — борликнинг щозирги пайтда намоён бУлиб турган кисми бУлиб, Утган ва мавжуд бУладиган нарса ва щодисалар щам борлик тушунчасига киради. Реаллик эса, мавжудликнинг щаммага аён былган, улар томонидан тан олинган кисми. Борлик Ызига реалликни щам, мавжудликни щам камраб олади. Анъанавий фалсафий карашларда борликнинг учта сощаси ажратиб кУрсатилади. Уларга: табиат борлики, жамият борлики, онг борлики киради. Булар учун энг умумий белги, уларнинг мавжудлигидир.

Шунингдек, фалсафий адабиётларда табиат борлики ва жамият борликининг куйидаги шакллари щам фаркланади. **Табиат борлики** одатда табиатдаги нарсалар (жисмлар), жараёнлар, щолатлар борлики сифатида тушунилади. У иккига бУлинади: азалий табиат борлики (ёки табиий табиат борлики, у

инсондан илгари ва унинг иштирокисиз щам мавжуд былган) ва одам мещнати билан ишлаб чикарилган нарсалар борлики («иккинчи табиат» борлики, яъни маданият). Иккинчи табиат борлики эса, Ыз навбатида, куйидаги кУринишларда учрайди:

- **инсон борлики** (инсоннинг нарсалар оламидаги борлики ва одамнинг Ызига хос былган инсоний борлики);
- **маънавий борлик** (индивидуаллашган ва объективлашган маънавий борлик);
- **социал борлик** (айрим одамнинг тарихий жараёндаги борлики ва жамият борлики), у ижтимоий борлик щам деб аталади.

Борликнинг моддий шакли материя Ызига барча жисмларни, щодисаларни, жараёнларни ва уларнинг хусусиятларини камраб олади. Бундан ташкари у тафаккурни щам, оламда мавжуд былган барча алокадорликларни ва муносабатларни щам камраб олувчи умумий фалсафий тушунчадир. Борликнинг моддий шаклига хос умумийликни ахтаришнинг бир йУналиши моддий оламнинг асосида ётувчи умумий мощиятни ахтариш йУли бУлиб, юкорида кайд этганимиздек, субстанцияни аниклаш йУлидир. Иккинчи йУл эса — моддий оламнинг асосий таркибига кирувчи «курилиш элементларини»-субстратни ахтариш йУли. Учинчи йУл — щамма нарсанинг вужудга келтирувчи бош сабабчисини, ота моддани, яъни праматерияни ахтариш йУли. Мана шу йУл щакида махсус тУхтаб Утайлик.

Оламнинг субстанциясини ахтаришнинг бу усули гУёки мева истеъмол килаётган киши, унинг келиб чикишини ахтариб, дастлаб дарахтга, сУнгра унинг гулига, баргига, кУчатига ва урукига назар солганидек, атрофимиздаги моддий оламнинг Ызагида дастлабки яратувчи модда сифатида нима ётишини, яъни илк материяни, азалий материянинг «бобоколонини», «праматерияни» ахтариш усулидир.

Моддий оламнинг асосида ётувчи умумий мощиятни ахтариш фалсафада материя щакидаги тасаввурларнинг майдонга келишига ва ривожланишига сабабчи бУлди. Материя тушунчаси моддий унсурга нисбатан щам, атомга нисбатан щам, праматерияга нисбатан щам умумийрок былган тушунчадир. Материя оламдаги барча моддий объектларни, бутун объектив реалликни ифода этувчи энг умумий тушунчадир. Файласуфлар «Том маънодаги материя факат фикрнинг махсули ва абстракциясидир» деб ёзишади. Файласуфлар барча моддий объектларга хос хусусиятларни умумий тарзда ифодалаш учун кУллайдиган тушунча материя деб аталади. Демак, материя моддий объектларга хос энг умумий тушунча, фалсафий категориядир.

Албатта бу таърифларни бир ёклама мутлаклаштириб тушунмаслик лозим. Бу таърифларда кУпрок сезги аъзоларимизга бевосита таъсир этиши мумкин былган реаллик назарда тутилган.

XX асрнинг Урталарига келиб, квант механикаси, нисбийлик назарияси ва щозирги замон космологияси сощаларидаги илмий ютуклар кишиларнинг объектив олам щакидаги тасаввурларини тубдан Ызгартириб юборди. Натижада, табиатшунос олимлар сезгиларимизга бевосита таъсир этишининг имкони бУлмайдиган реалликлар щакида щам тадкикотлар олиб бора бошлади.

Оламнинг классик механика нуктаи назаридан келиб чикиб, нисбатан кичик тезликда щаракатланувчи системалар щакидаги илмий манзараси Урнини янгича илмий манзаралар эгаллай бошлади. Бу эса материя щакидаги тасаввурларнинг янада ривожланишига шароит тукдирди. Бу Ызгаришларни щисобга олиб, марксист-файласуфлар бу таърифга сезгиларимизга бевосита ёки билвосита (яъни турли асбоблар; курилмалар воситасида) таъсир этувчи, деган кУшимча киритишди. Шундай килиб, бу таъриф гУё материянинг моддавий ва номоддавий шаклларини, яъни модда ва антимодда кУринишларини камраб олувчи таърифга айланди.

Материалистлар материяни объектив реаллик, деб таърифлашади. Объектив реаллик инсон сезгиларига бо\лик бУлмаган щолда, ундан ташкарида мавжуд былган вокеликдир. Бу бутун мавжудликнинг субъектив реалликдан ташкаридаги кисми щисобланади. Объектив реалликнинг мавжудлиги кандай намоён бУлади? Бу саволга жавоб топишда, борликнинг ажралмас хусусиятларини Урганишга тУ\ри келади. Щар кандай жисмнинг ажралмас хусусияти лотинча «атрибут» сЫзи билан аталади.

Борликнинг атрибутлари. Муайян жисмнинг айнан шу жисм эканлигини белгиловчи хусусиятлари унинг атрибутлари бУлади. Борликнинг щам бир канча атрибутлари мавжуддир. «лар: щаракат, фазо, вакт, инъикос, онг ва бошкалар. Борлик Ызининг хоссалари, хусусиятлари оркали намоён бУлади. Энди борликнинг атрибутлари, яъни ажралмас туб хусусиятлари щакида тУхтаб Утайлик.

Щаракат. Борликнинг атрибутлари ичида унинг асосий мавжудлик усулини ифода этувчи хусусияти щаракат щисобланади. Чунки борлик щаракатсиз Ызининг структуравий яхлитлигини саклай олмайди.

Буни моддий борлик мисолида караб чикайлик. Фараз килинг, каршимизда бирор жисм турибди. Агар щаракат бУлмаганида эди, ёруклик нурлари шу жисмга урилиб бизга кайтмаган бУлар эди, яъни биз уни кУрмаган бУлар эдик. Шунингдек, бу жисмнинг яхлитлигини саклаб турган молекулалар, атомлар, элементар заррачалар Уртасидаги Ызаро таъсирлар щам бУлмасди. Натижада бу жисмнинг структуравий бирлигига путур етган бУлар эди. Теварак-атрофимиздаги предметлар ва щодисалар щаракат туфайли Ызининг муайян тартибини ва бирлигини саклаб туради, шу туфайли, Усиш, улкайиш, равнак топиш, ривожланиш мавжуддир.

Щаракат, бир томондан, моддий жисмлар Уртасидаги ва уларни ташкил этувчи элементлар Уртасидаги алокадорликларнинг натижаси, бошка томондан эса, улардаги Ызгаришлар сифатида содир бУлади. Шу нуктаи назардан щам фалсафанинг щаракат бу умуман щар кандай Ызгаришдир, дейилган таърифи жуда Уринлидир. Щаракатнинг манбаи щакида гап кетганда, ана шу Ызгаришларнинг асосида ётувчи Ызаро таъсирлар ва улар орасидаги муносабатлар назарда тутилади.

Демак, щар кандай щаракатнинг манбаи шу системадаги ички Ызаро таъсирлар экан, щар кандай жисмнинг мавжудлигини, энг аввало, унинг ички алокадорликлари таъминлайди.

Щаракатнинг турлари щакидаги мулощаза, асосан, Ызгаришларнинг хусусиятига асосланган. Ызгаришлар оддий фазовий силжишдан тортиб, мураккаб ижтимоий Ызгаришларгача такомиллашиб борган. Шу туфайли щаракатга факатгина фазовий силжиш, деб карамаслик лозим. Бундай караш оламдаги барча жараёнларга механик щаракат нуктаи назаридан ёндашишни вужудга келтиради. Аслида оламда Ызгаришнинг хилма-хил кУринишлари мавжуд бУлиб, улар бир-биридан сифатий фарк килади.

Механик, химиявий, биологик, физик Ызгаришлар билан ижтимоий Ызгаришларни асло таккослаб бУлмайди. ТУ\ри, бу Ызгаришлар учун умумий былган фазовий силжишлар щаракат шаклларининг щаммасида щам, у ёки бу кУринишда намоён бУлиши мумкин. Лекин щамма Ызгаришни щам, факатгина фазовий силжишдан иборат, деб бУлмайди. Масалан, Ернинг +уёш атрофидаги, Ойнинг Ер атрофидаги щаракатини фазовий силжишнинг яккол кУриниши дейишимиз мумкин. Лекин Ер ба\рида рУй бераётган мураккаб геологик жараёнларни, Ер сиртидаги биосферанинг яшаш усулини биргина механик силжиш билан изощлаб бУлмайди. Щаракатнинг шакли канчалик мураккаб бУлса, у билан бо\лик былган Ызгаришлар щам шу кадар мураккаб бУлади. Материянинг ташкилий структура даражаси канчалик юкори даражада бУлса, унда фазовий силжиш щам шу кадар кам сезилади.

Ызгаришларнинг шундай бир шакли борки, уни фалсафада ривожланиш деб аталади. **Ривожланиш** бу — муайян системанинг муайян вакт ва фазодаги яхлит, комплекс, оркага кайтмайдиган, илгариланма йУналишга эга былган, микдорий ва сифатий Ызгаришидир.

Шу жищатдан щаракатнинг икки хил тури бир-биридан фарк килинади. Щаракатнинг биринчи тури жисмда унинг сифати ва тур\унлигини саклаган щолда рУй берадиган ички Ызгаришларни Ыз ичига олади. Яъни щар кандай жисмда бетУхтов ички Ызгаришлар рУй бериб туради, лекин бу Ызгаришлар шу жисмнинг ташки сифатига жиддий таъсир кУрсатмайди.

Атрофимизни куршаб турган щар бир жисм молекулалардан, молекулалар эса атомлар ва элементар заррачалардан ташкил топган экан, бу жисмларнинг молекуляр ва атом тызилиш даражасида щам бетУхтов Ызгаришлар рУй бериб туради. Шунингдек, щар бир жисм Ызининг атрофидаги бошка жисмларнинг ва улардан таркалаётган нурланишларнинг таъсирига щам учраб туради. Бундай ташки таъсирларни Ызида инъикос эттириш жараёнида рУй берадиган Ызгаришлар щам бу жисмнинг сифатий Ызгариб кетишига олиб келмаслиги, унинг тур\унлиги ва асосий сифати сакланиб колиши мумкинлиги щакида хулоса чикариш мумкин.

Биз юкорида кайд этган ички ва ташки таъсирлар окибатида рУй берувчи Ызгаришлар аста-секин тУпланиб, кейинчалик жисмда кескин сифатий Ызгаришнинг вужудга келишига щам сабаб бУлиши мумкин. Мана шундай Ызгариш, яъни жисмнинг сифатини Ызгартирувчи щаракат иккинчи турдаги щаракатга киради ва у ривожланиш деб аталади.

Ривожланиш жараёни щам икки турда бУлади. Биринчи турдаги ривожланиш бУйича, жисмда щар кандай сифатий Ызгариш рУй беришига

карамасдан, уни ташкил этган материянинг сифатий тызилиш даражаси Ызгармасдан колаверади.

Масалан, нотирик табиатга мансуб былган +уёшдаги равожланишни олиб карайлик. Олимларнинг тахминларига кУра, щозир сиртида 6 минг, ичида эса бир неча млн. даражали щароратга эга былган +уёш бориб-бориб совийди ва кизил гигантга айланади, яъни +уёшнинг марказидаги термоядро энергияси сУнгач, ички зичлиги пасаяди ва марказдаги тортишиш куввати сусаяди. Окибатда +уёш шиша бошлайди ва Ер орбитасини щам Ыз ичига олган улкан кизил юлдыз вужудга келади, у аста-секин совиб, кизил карликка, сУнгра эса «кора карликка», кейин бУлса нейтрон юлдызга айланади. Бундай Ызгаришлар натижасида борликнинг ташкилий структура даражаси Ызгармайди, яъни жонсиз табиат шаклидаги даражаси сакланади.

Жонли табиатнинг вужудга келиши, Усимликлар ва щайвонот оламининг пайдо бУлиши, одамнинг шаклланиши, жамиятнинг вужудга келиши сингари сифатий Ызгаришлар эса, ривожланишнинг иккинчи турига киради.

Фалсафа фанида щаракатнинг бир-биридан сифатий фарк килувчи бир канча бошка шакллари щам Урганилади.

Матералист былган файласуфлар щаракат шаклларини туркумлаганида, куйидаги мулощазаларга таяниб иш юритадилар:

1) щаракат шакллари бир-бирлари билан сифат жищатидан фарк килиб, уларнинг щар бири материянинг ташкилий тызилиши даражаларининг муайян боскичида намоён бУлади;

2) материянинг щаракат шакллари бир-бири билан генетик жищатидан, келиб чикиши жащатдан кетма-кет бо\ланган, яъни щаракатнинг мураккаброк шакллари унинг нисбатан соддарок шаклларидан келиб чиккандир;

3) щаракатнинг юкори шакллари таркибидаги куйи шакллари унинг юкори шаклларига щам мансубдир, аммо щаракатнинг юкори шакли Ызидан куйи шаклдаги щаракатга мансуб эмасдир. Шу мулощазаларга таянган щолда, щаракатнинг бешта шаклини ажратиб олиш мумкин. Улар — механик, физик, химиявий, биологик ва ижтимоий щаракатлардир.

Фалсафада щаракат шаклларини туркумлашнинг бир канча бошка кУринишлари щам бор. Айрим олимлар щаракат шаклларини щар бир фаннинг номи билан боклаш керак, деб щисоблашади. Бундай карашнинг хатолиги шундаки, фанларнинг кУпчилиги щаракат шаклини эмас, балки микдорий муносабатлар ва щолатларни акс эттиради. Масалан геодезия ёки геометрия, тригонометрия ёки топография, чизикли алгебра кандай щаракат шаклини Урганади? Кибернетика эса щам табиатда, щам жамиятда амал килувчи бошкариш жараёнларини Урганади, яъни бу фан битта эмас, балки бир канча щаракат шаклларини камраб олади.

Щаракат шаклларини турлаш бУйича куйидаги табиий-илмий концепция щам диккатга сазовордир. Мазкур концепция бУйича щаракат шакллари куйидагича турланади: физик щаракат (элементар заррачалар, майдон ва атомларнинг щаракати), химиявий щаракат (атомлар ва молекулаларнинг щаракати) ва бунда щаракатнинг ривожланиши икки йУналишга ажралади, 1) щаракат ривожланишининг юкори йУналишида биологик щаракат

шаклланади; 2) щаракат ривожланишининг куйи йУналишида эса геологик щаракат шаклланади, биологик щаракатнинг тараккиёти ижтимоий щаракатга олиб боради.

Яна бир бошка концепцияда эса щаракат борликнинг ташкилий тызилиш даражаларига мос равишда турланган. Бу концепцияда щаракат шакллари учта синфга ажратилади: нотирик табиатда — элементар заррачалар ва майдон щаракати, тирик табиатда – щаётнинг намоён бУлиши, жамиятда – одамнинг фаолияти.

Ижтимоий щаракат бизга маълум былган щаракат шакллари ичида энг мураккаби бУлиб, унда инсоннинг онгли фаолияти, инсон тафаккури, ижтимоий гурущларнинг фаолияти, Ызаро муносабатлари, жамият микёсидаги ижтимоий фикр биргаликда щаракатга келади. Бу щаракатни чизикли, батартиб щаракатлар билан мутлако таккослаб бУлмайди. Унинг келажагини башорат килиш щам Ута мураккабдир.

Борликнинг асосий яшаш шаклларига фазо ва вакт киради. **Фазо** нарсаларнинг кУламини, щажмини, Ызаро жойлашиш тартибини, ызлукли ёки ызлуксизлигини ифодаласа, **вакт** щодисаларнинг кетма-кетлиги, жараёнларнинг давомийлигини ифодалайди.

Маълумки, щар кандай моддий жисм жойга, кУламга, щажмга эга. Фазо — вактнинг муайян лащзасида оламни ташкил этган нукталарнинг Ызаро жойлашиш тартибини акс эттирса, вакт эса фазонинг муайян нуктасида рУй берувчи щодисалар кетма-кетлиги тартибини ифодалайди.

Фазо ва вакт тушунчалари, кУп щолларда, форсий тил таъсирида ёзилган адабиётларда макон ва замон деб щам аталади. Бу тушунчалар фазо ва вактнинг ташки, нисбий хусусиятларинигина акс эттиради, холос. Фазо нарсалар жойлашадиган жой маъносида, вакт эса щодисалар бУлиб Утадиган муддат маъносида ишлатилади.

Фазо ва вактни тушуниш бУйича субстанциал ва реляцион ёндашишлар мавжуд. Субстанциал концепция тарафдорлари фазони нарсалар жойлашадиган идиш, бУшлик деб билишади. Уларнинг фикрича, щамма нарса фазо ичига жойлаштирилган. Фазо Ызига нарсаларни сикдирувчи субстанция. Щеч нарсаси йУк, яъни нарсалар солинмаган фазо щам бУлиши мумкин, дейилади. Реляцион концепция тарафдорлари эса, нарсалар фазовий Улчамга эга, дейишади.

Щеч нарсасиз фазонинг бУлиши мумкин эмас. Бу фаркни релятивистик физика асосчиси Альберт Эйнштейн шундай тушунтирган эди. Фараз килиб, бир казарма солдатларни кЫз олдингизга келтиринг. Илгариги, Ньютон физикасига кУра, солдатлар чикиб кетиши билан казарма бУш колади, ана шу субстанциал концепциядаги фазодир. Янги физикага кУра, солдатлар чикиб кетиши билан казарма щам йУколади. Бу реляцион концепциядаги фазодир.

Фазо ва вактнинг хусусиятлари. Фазо ва вакт борлик микдорий ва сифатий жищатларни ифодалашига караб, метрик ва топологик хусусиятларга эга. Фазо ва вактнинг метрик хусусиятлари борликнинг микдорий муносабатларини акс эттириб, Улчанадиган, кЫзга ташланадиган ва нисбий табиатли хусусиятларидир. Уларга кУлам, бир жинслилик, изотроплик (анизотроплик) каби хусусиятлар киради.

Фазо ва вактнинг топологик хусусиятлари эса, борликнинг туб сифатий жищатларини ифодалайди. Бундай хусусиятларга ызуксизлик, бо\ланганлик, Улчамлилик, компактлик, тартибланганлик сингари хусусиятлар киради. Вактнинг топологик хусусиятларига оркага кайтмаслик, бир Улчамлилик каби хусусиятлар кУшилади.

Фазо (вакт) нинг метрик Ызгаришлари борлик структурасини жиддий Ызгартира олмайди, топологик Ызгаришлар эса борликнинг сифатий Ызгаришига сабабчи бУлади. Масалан, бир бо\ланган системанинг кУп бо\ланган системага Утиши фазо топологиясини тубдан Ызгартиради, яъни фазонинг икки нуктасини туташтирувчи турлича йУллар пайдо бУлади. Бундай фазода катта идишнинг ичига кичик идишни сикдириш мумкин бУлади. Улчам даражаси кУп былган система Улчов даражаси кам былган системага нисбатан кУринмас ва мураккаб бУлади. Шунингдек, фазо ва вактнинг метрик хусусиятларини кучли Ызгариши топологик хусусиятларининг Ызгаришига олиб келиши мумкин. Масалан, фазонинг эгрилик даражаси кучли Ызгарса, бир бо\ланган фазо кУп бо\ланган фазога айланиши мумкин.

Асосий тушунчалар

Борлик, йУ\лик, мавжудлик, реаллик, материя, щаракат, ривожланиш, фазо, вакт.

Такрорлаш учун саволлар

1. Борлик ва йУ\лик тушунчалари тУ\рисида нималарни биласиз?
2. Мавжудлик ва реаллик нима?
3. Щаракат ва унинг асосий шакллари тУ\рисида сЫзлаб беринг.
4. Фазо ва вакт, макон ва замон кандай маъноларни англатади?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И. Тарихий хотирасиз келажак йУк. — Т.: «Шарк», 1998.
2. Каримов И. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман: «Фидокор» газетаси мухбири саволларига берган жавоблар. – «Фидокор» 2000 йил 8 июн.
3. ОсновУ философии. — Т: «Ызбекистон», 1999.
4. Канке В.А. Философия. — М: «Логос», 1999.
5. Философский энциклопедический словарь. М. 1999.

10-мавзу. Табиат фалсафаси

Режа:

1. Табиат тушунчаси, унинг фалсафий мощияти ва мазмуни.
2. Табиат ва жамият.
3. Илмий-техника тараккиёти ва экология муаммоси.

Табиат ва жамият щакидаги конкрет фанлар борликнинг Ыз предметларига мос келувчи муайян хусусиятларинигина Урганади. Борликнинг умумий хоссалари щакида эса, фалсафа фани тадкикот олиб боради.

Табиат объектларининг тызилиши щакида. Бизнинг теварак-атрофимизни хилма-хил кУринишдаги, шаклдаги турли-туман моддий объектлар Ураб олган. Улар турли хил хоссаларга ва хусусиятларга эгадир. Бир пайтлар щамма жисмлар материянинг бУлинмас шакли атомлардан ташкил топгандир, деган тасаввур щукмрон эди. Атомларнинг мураккаб тызилганлиги щакидаги фаразлар бизнинг асримизга келиб ызил-кесил тасдикланди.

Щозирги замон фанларининг хулосаларига кУра, атрофимиздаги щар кандай жисм молекулалардан ташкил топган, молекулалар эса атомлардан тызилган. Атомлар мураккаб тызилган ядро ва электрон кобиклардан иборат. Атомнинг электрон каватлари бир-биридан ва атом ядросидан муайян ызокликда жойлашган бУлади. Энг содда атом щисоблanувчи водород атомининг ядроси битта протондан, мураккаброк атомларнинг ядроси эса, протон ва нейтронлардан ташкил топади, протон ва нейтронлар кварклар ва уларни туташтириб турувчи глюонлар (глюон-ёпиштирувчи деган маънони беради) дан ташкил топгандир.

Протон ва нейтрон нуклонлар (лот. nucleus — ядро, Ызак) щисобланади, нуклонлар ва щиперон (юн. hiper-устида, юкоридан ташкари) лар, барионлар (юн. barys-окир) дейилади. Булар окир заррачалар сифатида кучли Ызаро таъсирлар майдонида бУлиб, адронлар (юн. adros-кучли) группасига мансуб.

Органик ва анорганик моддалар молекула тызилиши билан бир-биридан фарк килади. Жонли организмлар органик моддалардан ташкил топган бУлади. Жонли организмларнинг таркиби асосида щужайралар ва щужайра системалари ётади. Ер шари атрофини куршаб турувчи биосферани бир бутун жонли система деб олиш мумкин. Микроорганизмлар, Усимлик дунёси, щайвонот дунёси ва инсоннинг Ызаро алокадорликлари бу биосферанинг мавжудлигини таъминлаб туради.

Ер шари ва Ыз атрофида щаракатланувчи Ой билан бирга йилда бир марта +уёш атрофини айланиб чикади. Бу система щам биосферага Ыз таъсирини Утказади. Ер юзида минтакаларнинг фарк килиши, фаслларнинг алмашинуви ана шу система щаракати билан бо\лангандир. +уёш ва унинг атрофида щаракатланувчи сайёралар, уларнинг йУлдошлари, астероидлар, метеоритлар, кометалар ва кичик планеталар биргаликда +уёш системасини ташкил этади. +уёшдан энг ызокда жойлашган планета Плутон унинг атрофини 247 ярим йилда бир марта тУлик айланиб чикади, яъни Ер йили — 365,25 кунга тенг бУлса, — Плутон йили 247та Ер йилига тенгдир.

+уёш системаси миллионлаб юлдызларни Ыз ичига олувчи Галактика (Сомон йУли) таркибига киради. Унинг диаметри 94,6 млн. ёруклик йилига тенг. Ундан кейинги система галактикалар тУпи бУлиб, унинг диаметри 1 мегапарсекка тенг, у 30 тагача галактикани Ыз ичига олади (1 парсек (3,26 ё. й). Кейинги

система – галактикаларнинг мащаллий тУпи, унга 2 та гипергалектика ва 27 та митти галактикалар киради. Мажмуада 500 тагача галактика бУлади, унинг диаметри -5 мегапарсек. Галактикалар мажмуаси галактикаларнинг Ута мажмуасига бирлашади, унинг диаметри 40 мегапарсек бУлиб, Ызида 10 мингдан зиёд галактикани бирлаштиради. Ута йирик мажмуалар коинотнинг бошка структуравий бирликларига киради. Коинотнинг радиуси эса 15 — 20 млрд. ё.й. тенгдир.

Бу системаларни фалсафий жищатдан умумлаштириб, борликнинг моддий кУринишларини турли хил структура даражаларига ажратиш мумкин.

Сифатий жищатдан материя икки хил шаклда, кУринишда учрайди: моддасимон ва номодда кУринишида. Материянинг моддасимон кУринишдаги шакллари иккига, модда ва антимоддага ажралади. Булар бир-бири билан чамбарчас бо\ланган бУлиб, улар тУкнашганда кескин сифатий Ызгариш рУй беради, яъни модданинг моддавий кУриниши номоддавий кУринишга айланади. Материянинг номоддавий кУриниши щам икки хил шаклда учрайди: майдон ва нурланиш. Муайян майдондаги нурланишлар физик вакуумда (физик вакуум физик жисмлардан холи былган жой) моддий заррачаларнинг щосил бУлишига имкон беради. Хуллас, булар щам бир-бири билан чамбарчас бо\лангандир. Материянинг биз юкорида кайд этган кУринишларидан бошкача кУринишдаги турлари щам бУлиши мумкин. Уларнинг табиати щали фанга маълум эмас. Агар биз борликнинг моддий кУринишларини тызилиши жищатидан туркумлаштирсак, борликнинг структура даржалари щакидаги хулоса щосил бУлади.

Табиат борликининг структура даражалари. Биз теварак атрофимизга назар ташласак, умуман борликка эмас, балки, муайян жисмларга, нарса ва щодисаларга кЫзимиз тушади. Сиз билан биз инсон сифатида Ер шарида истикомат киламиз, Ызимизга мос келувчи Улчовлар билан иш юритамиз. Биз одатланган Улчовдаги катталикларни макроскопик катталиклар, деб щисоблаймиз ва бу **макродунё**ни ташкил килади.

Шу нуктаи назардан борликнинг структура даражаларини микёсий-структура ва ташкилий-структура даржаларига ажратамиз. Борликдаги объектлар микёси билан фарк килувчи учта микёсий структура даражаларига ажралади. Улар: микродунё, макродунё ва мегадунё. **Микродунё** атом микёсидан кичик былган дунёдир. Бу дунёга атом структураси ва элементар заррачалар, атом ядроси, кварклар, кернлар киради. Бу дунёнинг яхлитлигини ва тур\унлигини саклаб турувчи иккита фундаментал куч мавжуддир, улар кучли ва кучсиз ядровий Ызаро таъсирлардир.

Кучли Ызаро таъсирлар атом ядросининг структуравий яхлитлигини саклаб турса, кучсиз Ызаро таъсирлар атом структурасининг яхлитлигини таъминлайди. Молекулалар тызилишидан тортиб, Ер шарининг яхлитлигини саклашгача хизмат килувчи куч электромагнит Ызаро таъсирларидир.

Электромагнит Ызаро таъсирлари туфайли молекулали бирикмалар ва Ердаги барча щаётий жараёнлар Ызининг структуравий бирликларини

саклайди. Агар электромагнит Ызаро таъсирлари бУлмаганда эди — +уёш нурлари (яъни электромагнит нурланишлари) Ерга етиб келмаган бУлар эди ва Ерда щаётий жараёнлар шаклланмаган бУлар эди.

Ер, унинг табиий йУлдоши Ой ва бошка сайёралар +уёш атрофида щаракатланади. Бу системанинг ва умуман бутун Коинотнинг структуравий яхлитлиги эса гравитацион Ызаро таъсирлари туфайли сакланади. Гравитацион Ызаро таъсирлари бириктириб турган дунё — **мегадунё** деб аталади.

Улар бир-бири билан чамбарчас бо\лангандир, шунингдек, улар бир-бирига алмашиниши щам мумкин. Щозир мегадунё щисобланган коинотимиз бундан 15-20 млрд. йил мукаддам Ута кичик микроскопик объект былган, деган тахминлар бор. Шунингдек, биз микрообъект деб щисоблаётган элементар заррача нейтрон Ызининг ичида миллиардлаб юлдыз ва галактикаларига эга былган бутун бошли Коинот бУлиши ва аксинча, диаметри бир неча миллиард ёруклик йилига тенг былган улкан Коинотимиз щам четдан кызатаётган кишига Ута кичик элементар заррача щисобланиши щам мумкин. Борликнинг структуравий тызилишини унинг сифатий ривожланиши нуктаи назаридан олиб карасак, моддий олам бу щолда щам учта даражага ажралади. Унинг ташкилий структура даражаларини: анорганик дунё (нотирик табиат), органик дунё (тирик табиат) ва ижтимоий дунё (жамият) га ажратилади. Улар бир-биридан хилма-хиллиги, уюшганлиги, нисбий мустакиллиги ва фаоллиги билан фарк килади.

Анорганик дунё ёки нотирик табиатда физикавий ва химиявий алокадорликлар щукмронлик килади, шу туфайли нотирик табиатдаги конуниятлар шу табиат фанлари доирасида чекланган бУлиб, тирик дунёга нисбатан пассив ва ташкилий уюшганлиги паст даражада бУлади.

Тирик табиатда яъни органик дунёда эса биологик алокадорликлар щам катнашганлиги сабабли унинг уюшганлик даражаси юкорирок, фаолрок ва мураккаброк тызилган бУлади.

Ижтимоий дунё даражасида эса, юкорида айтилган алокадорликлардан ташкари, жамиятга хос былган ижтимоий алокадорликлар щам иштирок этади. Бундай дунёнинг тызилиши нищоятда мураккаб бУлиб, борлик бу даражада Ызининг Ута уюшганлигини, нисбий мустакиллигини ва юкори даражада фаоллигини намойиш килади. Бу дунёнинг структуравий элементи былган щар бир инсон жамиятга хос былган барча алокадорликларни Ызида акс эттиради ва ижтимоий муносабатларда, алокадорликларда онгли равишда, максадга биноан, муайян мУлжалларни олдиндан белгилаган щолда щаракат килади.

Бу борада оддий бир мисол келтирайлик. Масалан, кУлингиздаги китобни щам щар хил, бир-бирига Ухшамайдиган, аммо бир касбдаги олим ва мутахассислар ёзишган. Агар сиз, масалага ижтимоий дунёнинг тызилиши нуктаи назаридан бащо бермокчи бУлсангиз, унда мазкур китобнинг кайси кисми кандай ёзилгани, кимнинг кандай фикрлаши, мавзуни содда ва халкчил тушунтира олиши ёки мураккаб тилда баён килишига эътибор беринг. Шунда масала бироз ойдинлашади. Худди шундай щолни сизга турли фанлардан дарс бераётган Укитувчилар мисолида щам кызатишингиз мумкин. Кейин эса,

Ызингиз ва Уртокларингизнинг дарсларга, китобларга, уларни Ызлаштириб, Укиб ва укиб олишига, щаётга муносабатингизга виждонан бащо бера олсангиз, бу борадаги мураккаб жараёнларни муайян даражада тУ\ри англаб олишингиз мумкин. Щолбуки бу — бор-йУки сиз, Укитувчиларингиз ва мазкур китобни ёзган кишилар щаётининг кичик бир кисмидаги жараёнлар, холос. Щаёт эса нищоятда мураккаб, унда бир вактнинг Ызида, бирваракайига канчадан-канча вокеа ва щодисалар кечади. Масалан, сиз щозир ана шу сатрларни Укияпсиз, жисмингиз ва хаёлингизда, атрофингизда, сиз билан бирга яшаётган, сиз биладиган ва билмайдиган одамлар жисми, онги ва калбида не-не Ызгаришлар, жараёнлар кечмокда... Демак, табиат доимий Ызгаришда ва щаракатда, бир щолатдан иккинчи щолатга Утишда, ривожланишда ва тараккиётда. Сиз ва бизнинг умримиз эса, ана шу чексизликнинг бир лащзаси, жисмимиз ва жонимиз щам азалий ва абадий Ызгаришлар жараёнидаги оламнинг мУжизасидир. Бу оламда айнан сиз ва бизнинг дунёга келганимиз щам ана шундай мУжизадир. Биз эса мана шу ёрук оламда Утганларнинг келажакдаги авлодлар билан бо\ланишида бир щалкамиз, холос ва айнан ана шундай былганлиги учун щам табиат, жамият, ривожланиш ва тараккиёт каршисида доимий карздормиз. Бу карздорлик дунёга бизгача келганлар ва кетганлар, келадиганлар ва келмайдиганлар, кела олганлар ва кела олмаганлар рущи каршисидаги чукур масъулият щиссидир.

Инсон томонидан ном кУйилган дунёлар щеч качон бир-биридан ажралиб, алощида щолда мавжуд бУлмаган. Улар щам бир-бири билан ызвий алокадорликларда бУлади ва уларнинг бири иккинчисидан келиб чикади. Одатда, камрок алокадорликларга эга былган система унга нисбатан кУпрок алокадорликларга эга былган системага карганда мураккаброк ва ташкилий жищатдан уюшганрок бУлади. Бу ерда щам ана шу коида амал килади.

Анорганик дунёда инъикоснинг энг содда ва куйи шакли — механик инъикос фаолият кУрсатса, органик дунёда унга нисбатан мураккаброк кУринишдаги биологик инъикос намоён бУлади. Бундай инъикоснинг Ызига хос былган томони танловчанлик, сесканувчанлик ва максадга мувофик щаракат килишдир, жамиятда эса, инъикоснинг энг олий шакли социал инъикос фаолият кУрсатади. Бу инъикос Ызида инъикоснинг бошка шаклларини щам камраб олган бУлади. Онгли ва юкори доирада уюшган фаол инъикос, алокадорлик, хатти-щаракатлар ижтимоий дунёга хосдир.

Борлик шаклий структура даржаларининг балки биз щали билмайдиган янада мураккаброк турлари щам бордир, лекин улар щали бизнинг тушунчаларимиз доирасига сикмайди. Хуллас, борликнинг ташкилий структура даражалари бир-биридан алокадорликларининг сони ва сифати жищатидан, энергия ва информация алмашиш хусусияти билан, фаоллиги ва уюшганлиги даражаси билан фарк килади.

Щаёт нима? Борликнинг энг мураккаб шаклларидан бири щаёт ва унинг мощияти щакида тУхталайлик. Биз щаёт эканмиз, оламни биламиз. Щаётнинг хилма-хил турлари, шакллари борки, улар борликнинг моддий шаклини

щаракатга келтиришда, бошкаришда асосий Урин тутади. Щаётнинг энг мураккаб шакли инсон щаётидир. Бу инсон рущияти, онги, тафаккури билан чамбарчас бо\ланган. Щар бир одамга бир маротабагина щаёт кечириш имконияти берилган. Инсоннинг кадр-киммати шу щаётни кандай Утказганлиги билан Улчанади.

Одамнинг табиати ва щаёти у яшаётган жамиятдаги ижтимоий мущитга щам бо\лик. Фаровон жамиятда инсонлар щам фаровон щаёт кечиришади. +ашшок жамиятда эса кашшоклик томир отади. Демак, жамиятимизни канчалик фаровон килсак, унда яшайдиган инсонларнинг, келгуси авлодларимизнинг щаёти щам шунчалик бахтли ва фаровон бУлади.

Щаётнинг вужудга келиши ва мощияти щакида щанызгача олимлар бир нуктаи назарга келишмаган. Щар бир инсоннинг щаёти такрорланмас ва Ызига хосдир. Балки станокнинг бир детали Урнига бошка detaлни кУйиш билан натижа Ызгармас ёки бир ишчининг Урнига бошка ишчини кУйиш билан станок тУхтаб колмас. Аммо бир отанинг Урнини бошка ота, бир дУстнинг Урнини бошка дУст бола олармикин? Шундай экан, щар бир одам такрорланмас ва Ыз Урнида кадрли. Инсонни, унинг щаётини кадрлаш мущим ижтимоий вазифадир.

Инсоннинг яхши щаёт кечириши, бир томондан, у яшаётган жамиятга бо\лик бУлса, иккинчи томондан, табиий мущитга бо\лик. Бутун тарихий тараккиёт давомида инсон билан табиат Уртасидаги муносабат такомиллашиб борган. Инсон табиий мущитсиз, сув, щаво, куёш ва тупроксиз яшай олмайди. Бу унсурлар унинг тирикчилигини таъминлайди. Бундай кулай шароит инсон учун факат Ер шарида мавжуддир.

Ернинг щаёт таркалган кисми биосфера деб аталади. **Биосфера** тирик организмларнинг щаёт кечириш мущитидир. Агар Ер шари +уёшга якинрок жойлашганида, ер юзасидаги щарорат кУтарилиб кетган бУлар эди ва окибатда ердаги намлик, сув йУколар эди. Агар у +уёшдан ызокда жойлашганида, ер юзасидаги щарорат пасайиб, щамма жой мангу мызлик билан копланар эди. Хуллас, щар иккала щолатда щам ер юзасида щаётнинг пайдо бУлишига имконият йУколган бУларди. Яна бошка щолни олайлик: +уёш системаси Галактика марказига янада якинрок жойлашганда эди, ер юзасида кучли гравитация таъсирида нарсаларнинг вазни окирлашиб, инсондек мураккаб жонзоднинг, балки умуман щаётнинг пайдо бУлишига шароит бУлмаган бУлар эди. Аксинча, +уёш системаси Галактикамиз марказидан щозиргига нисбатан четда жойлашганда щам, гравитация кучининг заифлиги айрим химиявий ва биологик жараёнларнинг рУй беришига халакит берган бУлар эди. Бунинг окибатида ер юзасида щаёт пайдо бУлмас эди. Демак, инсон Ызи учун энг кулай былган жойда яшайди ва бунга шукур килса арзийди.

Инсоннинг табиий мущитга таъсири кадимги даврларда Ута кучсиз былган. Даврлар Утиши билан инсон кУлида кудратли куч ва кувват манбалари тУплангач, унинг табиатга таъсири сезиларли даражада Ызгара бошлади. Инсон

атроф-мущитни ифлослантириб, биосферадаги табиий мувозанатни издан чикара бошлади.

Бу масаланинг ечилиши инсоннинг акл-идрок кучи билан бо\лангандир. Инсон акл-идрокининг оламга таъсир кУрсатиш чегараси **ноосфера** деб аталади. Инсон Ызлигини англамас экан, унинг сайёрамизга щалокатли таъсири кучайгандан кучайиб, охир-окибатда унинг Ызини щам щалокатга олиб бориши мумкин, деган илмий башоратлар бор. Щакикатан щам инсон фаолияти акл-идрок билан окилона бошкарилмас экан, у ер юзининг щалокатини тезлаштириши мукаррардир.

Щозирги замондаги экологик муаммолардан бири щам инсон фаолияти томонидан атроф-мущит ифлосланишининг олдини олиш ва бу щалокатни тУхтатиб колишдан иборат. Бу оламни кай даражада яхши билиб олишимиз ва унинг щаётига нисбатан масъулиятни англашимизга бо\ликдир. Инсон жамиятда ва табиатда тутган Ыз Урнини тУ\ри англаса, атроф мущитни щам авайлаб-асрайди, ер юзини гуллатиб яшнатади.

Таянч тушунчалар

Табиат, табиий мущит, биосфера, ноосфера, щаёт, экология.

Такрорлаш учун саволлар

1. Табиат деганда нимани тушунасиз?
2. Жонли ва жонсиз табиат тушунчаларининг маъносини тушунтириб беринг.
3. Табиат ва жамият алокалари деганда нималар назарда тутилади?
4. Биосфера ва ноосфера нима?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 1999.
2. Ислом Каримов. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман: «Фидокор» газетаси мухбири саволларига жавоблар. – «Фидокор» 2000 й. 8 июн.
3. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т.: Ызбекистон, 2000. - 352 б.
4. ОсновУ философии. — Т: «Ызбекистон», 1998.
5. Канке В.А Философия. — М: «Логос», 1999.
6. Философский энциклопедический словарь.. М. 1999.

11-мавзу. Ривожланиш ва Ызаро алокадорликнинг умумий конуниятлари. Фалсафий конунлар.

Режа:

1. Ызгариш ва тараккиёт жараёнида такрорланиш тамойили. +онун тушунчаси, унинг мощияти ва фалсафий талкини.
2. Вокелик ва Ызгариш жараёнида айният ва зиддият диалектикаси. Унинг табиат ва жамиятдаги хусусиятлари.
3. Оламнинг мавжудлиги — микдор ва сифат вокелиги тарзида. Тараккиётда тадрижийлик тамойили.
4. Ызгариш ва ривожланиш жараёнида Ыз-Ызини инкор этиш тамойили. Ворислик ва янгиланиш.

Оламдаги нарса ва щодисаларнинг щаракати, Ызгариши, бир щолатдан иккинчи щолатга Утиб туриши, ривожланиши, улар Уртасидаги алокадорлик ва Ызаро таъсир каби масалалар кадимдан мутафаккирлар, олимлар, файласуфлар Уртасида турли бащс, мунозара, тортишувларга сабаб былган. Чунки улар тУ\рисида аник билимга эга бУлмасдан туриб, олам ва унинг тараккиёти, ривожланиш манбаи, щаракатлантирувчи кучлари тУ\рисида щамда, энг асосийси, келажак щакида илмий тасаввурга эга бУлиш кийин.

Атрофимиздаги жамики нарса-щодисалар, яъни энг майда заррачалардан тортиб то Ер, +уёш, Коинотгача барчаси, шу жумладан, кишилик жамияти щам, доимо щаракат, Ызгариш ва ривожланишдадир. Улар Уртасида абадий Ызаро бо\ликлик, Ызаро таъсир ва алокадорлик мавжуд. Оламда Ыз-Ызидан, тасодифий равишда щеч кандай щаракат щам, Ызгариш щам юз бермайди.

Бо\ланишларнинг турлари. Биз нарса ва щодисаларнинг щаракати, Ызгариши ва ривожланишига улар Уртасидаги бо\ланиш ва алокадорлик, таъсир ва акс таъсир асос бУлади, деймиз. Албатта, оламдаги щар кандай бо\ланиш щам ривожланишга сабаб бУлавермайди. Чунки бу бо\ланишларнинг кУлами, мощияти, таъсир кучи ва доираси турлича. Бо\ланишларнинг ана шу хусусиятларига караб, зарурий ва тасодифий, ички ва ташки, бевосита ва билвосита, мущим ва мущим бУлмаган ва щоказо бо\ланишларга ажратиш мумкин.

Шунингдек, оламда бошка вокеа ёки щодисалардан алощида, улар билан бо\лик, Ызаро алокадорликда ва таъсирда бУлмаган бирорта щам вокеа ёки щодиса мавжуд эмас. Демак, Ызаро бо\ланиш ва таъсир натижасида нарса-щодисаларда Ызгариш содир бУлади. Лекин, барча Ызгаришни щар доим щам бирданига, яккол сезиш мумкин эмас. Чунки оламнинг намоён бУлиши турли даражада былганлиги сабабли, Ызгаришлар щам турличадир.

Масалан, янги тукилган чакалокнинг бир щафта, бир ой, ярим йил мобайнидаги Ызгаришини, яъни улкайишини ёки бУлмаса, табиатдаги киш фаслидан бащор фаслига Утишдаги Ызгаришларни оддий кЫз билан яккол сезиш мумкин. Лекин бирон жонсиз предмет, масалан, Ер каъридаги ички жараёнларни маълум даврдан кейин сезиш мумкин. Ана шу сабабдан щам одамлар зилзилалар, вулконлар отилиши каби офатлар каршисида лол, гощида эса кафлатда колиб келмокдалар. Яъни ташки факторлар (инсон фаолияти, ёруклик, иссиклик, намлик, атмосфера босими) натижасида рУй берган Ызгаришларни кЫз кУради, кулок эшитади. Хуллас, улар осон англаб олинади,

очик-ойдин намоён бУлади. улардаги Ызаро бо\ликликни щам осон кУриш, илкаш мумкин. Ана шундай осон кУриш ва илкаш мумкин былган, очик-ойдин рУй берадиган вокеа, щодиса, натижага нисбатан «зощирийлик» тушунчаси, мощиятини илкаш кийин былган ва мураккаб ички сабаблар натижасида кечадиган жараёнлар ва Ызгаришларга нисбатан «ботинийлик» тушунчаси кУлланилади. Урта асрларда, айникса тасаввуф фалсафасида бу икки тушунчага алощида эътибор берилган.

«Щаракат» тушунчаси «Борлик фалсафаси» мавзуида ёритилганлиги сабабли, бу ерда унинг куйидаги киска таърифи билан чекланамиз: щаракат деб оламдаги щар кандай Ызгаришга айтилади. Ривожланиш тушунчаси эса куйидан юкорига, оддийдан мураккабга томон илгарилаб борувчи щаракатни ифодалайди. Лекин бу жараён гощ тУ\ри чизикли, гощ аста-секин кенгайиб борадиган спиралсимон шаклдаги щаракатдан иборат бУлиши мумкин.

Бунда доимий бир томонга, масалан, вактнинг Утмишдан келажакка томон Утиши щам, лекин маконда вокеа ва щодисаларнинг такрорланиши, замонда оркага кайтишлар щам содир бУлиб туради. Баъзида тараккиётнинг маълум бир боскичида олдинги босиб Утилган давр такрорлангандек бУлади, аммо бу илгаригидан фарк киладиган, бошкачарок тарздаги такрорланишдир.

Щеч качон бир хил тонг отмайди, деб бежиз айтмайдилар. Щолбуки, щар куни тонгда Уша +уёш чикади, Уша току тошларни, боку биёбонларни, биз яшаётган заминни ёритади. Одамлар щам, иш ва ташвишлар щам щамон Уша-Ушадек. Кимдир ишга шошади, кимдир Укишга, кимдир яна илгариги кундек бекорчиликдан зерикади... Аммо дунё Ызгармадими бу бир куннинг ичида? унда минглаб болалар тукилмадими, сон-саноксиз жараёнлар рУй бериб, Ер сайёрасининг турли бурчакларидан бошка жойларга канчадан-канча ахборотлар таркатилмадими? Она замин Ыз Уки ва +уёш атрофида айланишини давом эттирмадими? Буларнинг барчаси бир куну-тунда рУй берган ботиний ва зощирий Ызгаришларнинг намоён бУлишидир.

+онун тушунчаси. Дунёнинг мавжудлиги ана шундай ботиний ва зощирий Ызгаришларнинг абадий такрорланиб туришидан иборатдир. Бу такрорланишлар эса Ыз мощияти ва хусусиятларини саклаб колганликларидан конун ва конуният тусини олган.

Масалан, биз Ньютон томонидан кашф этилган бутун олам тортишиш конунини Урганганимизда ана шундай щолни идрок этганмиз. Бу конуннинг асосий мощияти бутун оламдаги нарсаларнинг бир-бири билан алокадорлиги тамойилининг доимий такрорланиши, щар сония ва щар дакикада бу щолатнинг содир бУлиб туришини исботлайди.

ХУш, конун Ызи нима? У киши ва умуман, жамият щаётида кандай ащамиятга эга? +онунни билмасдан, Урганмасдан туриб яшаш мумкинми? +онун тушунчаси кундалик щаётимизда нисбатан тез-тез ишлатиб туриладиган тушунчадир. Хусусан, физика ёки кимё конунлари деймиз, табиат конуни ёки бУлмаса, иктисодий конунлар, юридик конунлар ва щ. к. Бозор иктисодиётига Утиш тамойилларининг учинчиси щам конун тУ\рисида бУлиб, унда барча сощада конуннинг устуворлиги

таъминланиши таъкидланади. Юкоридагиларни бирлаштириб турадиган, барчаси учун щам умумий былган хосса, хусусиятлар борми?

Энг аввало, шуни айтиш керакки, оламдаги барча нарса — табиат, жамият ва инсон тараккиёти маълум конунлар асосида амалга ошади. Фанларнинг (ижтимоий, гуманитар, табиий ва щ. к.) асосий вазифаси щар бир соща бУйича тадкикот Утказиб, конунларни кашф килиш ёки уларнинг амал килиш хусусиятларини Урганиш ва очиб беришдан иборат.

+анча кУп конун кашф килинса, тараккиёт шунча тез бУлади. Тараккиёт конунларини билмасдан туриб, ривожланишга эришиш кийин. Якин Утмишда иктисодиётнинг Ызига хос конунларини писанд килмай, турли хил съезд, пленум, конференция карорлари асосида экспериментлар Утказиб, барча учун фаровон щаёт — коммунизм жамиятини барпо килмокчи бУлишганини ва бундай сиёсат кандай окибатларга олиб келгани барчага маълум.

Щозир мустакил Ызбекистон барча ривожланган мамлакатлар сингари ижтимоий йУналтирилган бозор иктисодиётига асосланган демократик давлат, фукаролик жамияти барпо килиш йУлидан бормокда. Бунда умумбашарий конунлар ва мамлакатимизнинг Ызига хос хусусиятлари эътиборга олинган.

Энди шундай савол: **Нима учун инсон конунни билиши керак?** Бунда оддий мисолларга мурожаат киламиз: ёз ойларида барча одамлар иссик кийимлар (этик, пальто, кУлкоп ва щ. к.) сотиб олишади, Утин ёки кУмир камлаб кУйишади ва щ. к. Нима учун? Чунки улар табиатнинг битта конунини, яъни фаслларнинг Ызгариши, ёздан кейин кыз, ундан кейин киш келишини жуда яхши билишади.

Ёки яна бир, жУнрок бУлса-да, мисол: сизга биров уйининг 5-каватидан ташласанг, фалон пул бераман деса, рози бУлмайсиз. Нима учун? Чунки сиз И. Ньютон кашф килган «Бутун олам тортишиш конуни»ни яхши биласиз. Балки билмассиз щам, щавонинг Ыз жисмингиздан зичлиги камлигига эътибор килмассиз щам, дейлик. Аммо сиз бу щолда омон колишингиз кийинлигини, майиб бУлишингизни яккол тасаввур киласиз.

Инсон конунларни билиши, уларга амал килиши доирасида эркиндир. Эркинлик нима? Эркинлик англаб олинган заруриятдир. Щар кандай конунга хос белгилардан бири зарурийлик, яъни объектив тарзда амалга ошиш, Ыз-Ызидан намоён бУлишдир. Эркинлик эса ана шу зарурийликни англаб олиш ва унга амал килишдан иборат фаолиятни англатади.

Юристларда шундай ибора бор: «+онунни билмаслик жавобгарликдан холос килмайди». Ана шу туфайли сиз юридик конунларни канча яхши билсангиз, Ызингизнинг фаолиятингизни шунга мослаб олиб борасиз. Демак, шунча эркин бУласиз. Бу щолда сиз нима конуний, нима эса конуний эмаслигини яхши биласиз, конунга хилоф кадамлар кУймайсиз.

Юкоридаги фикрларни хулоса килиб, конунга кУйидагича таъриф бериш мумкин: **+онун** оламдаги нарса ва щодисаларнинг мущим, зарурий, умумий ва такрорланиб турувчи бо\ланишлари, Ызаро алокалари ва муносабатларининг намоён бУлишидир. Энди конуннинг белгиларига тУхталамиз:

- конун турли-туман алокадорликлар, бо\ланишлардан факат мущимларини, яъни шундай бо\ланишларни ифодалайдики, булар оламнинг мавжудлиги, Ызгаришлари ва ундаги нарса щамда щодисаларнинг мощиятидан келиб чиккан бУлади;

- конун зарурий бо\ланишларни ифодалайди, яъни тасодифий бо\ланишлар, гощ пайдо бУлиб, гощ йУколиб кетадиган бо\ланишларга асосланмайди.

- конун нарса ва щодисаларнинг умумий бо\ланишларини ифодалайди.

+онун нисбатан баркарор, такрорланиб турувчи бо\ланишларни (муносабатларни) ифодалайди, яъни бир сафар юз бериб, иккинчи сафар юз бермайдиган бо\ланишларни конун камраб олмайди. Масалан, 2001 йили кишдан кейин бащор келиб, 2002 йилда кишдан кейин бирданига ёз келишини тасаввур килиб бУлмайди. Чунки, бу табиат конуни — фасллар Ызгариши конуни доирасига кирмайди.

Табиат конунларининг яна бир энг мущим хусусияти — у объектив характерга эга, яъни у инсонга щам, инсониятга щам бо\лик эмас. Бирор киши, щатто миллатнинг иродаси билан щам, табиат конунига туб Ызгартириш киритиш ёки уни бутунлай йУк килиш мумкин эмас. Чунки бу конунларнинг асосини ташкил килган бо\ланишлар, муносабатлар объектив хусусиятга эга.

Оламдаги щар бир нарса ва щодиса бир-бирини такозо киладиган ва шу билан бирга, бир-бирини истисно киладиган карама-карши томонлар бирлигидан иборат. Демак, вокелик ва Ызгариш жараёнида айният ва зиддиятнинг бУлиши щам одатий щол. Масалан, иссик ва совук, ок ва кора, кеча ва кундыз, электрнинг мусбат ва манфий зарядлари, яхшилик ва ёмонлик, адолат ва жащолат ва щ. к. +арама-карши томонлар бир-бирини инкор этади ва шу билан бирга бири иккинчисини такозо этади, бири иккинчисисиз мавжуд бУла олмайди. Фараз килайлик, магнитнинг манфий заряди бУлмаса, у щолда ушбу нарса магнит бУлолмайди.

Борлик нарса, вокеа-щодисаларнинг турли-туманлигидан иборат. Лекин нарсалар канчалик хилма-хил, турли-туман бУлмасин, улар Уртасида якинлик, айнанлик мавжуддир. Масалан, стол ва стул сифат жищатидан турли нарсалардир. Лекин барибир улар Уртасида Ухшаш томонлар, белгилар бор. Айтайлик, уларнинг ё ранги ёки бир хил материалдан ясалганлиги ёки бУлмаса, вазни Ухшаш бУлиши мумкин ва щ.к.

Айният тушунчаси нарса ва щодисалар Уртасидаги Ухшаш томонларни ифодалайди. Шу билан бирга нарса-щодисалар бир-биридан фарк киладиган томонлар, хусусиятлар, белгиларга щам эгадир. Айнан бир хил былган нарсанинг Ызи йУк. Щатто дарахтнинг бир шохида ёнма-ён турган 2 барг хам бир-биридан фарк килувчи баъзи жищатларга эга. Щеч бУлмаганда, улар бир-биридан макондаги Урни билан фарк килади.

Щаётдан мисол келтирадиган бУлсак, бир-бирига ташки томондан тамомила Ухшаш былган Щасан ва Щусанларда щам жуда кУп фарк килувчи хусусиятлар бор. Масалан, уларда феъл-атвор, кизикиш тури, дунёкарашлар щар хил бУлиши,

яъни уларнинг ички дунёлари фарк килиши мумкин. Демак, **тафовут** нарса — щодисаларнинг фарк килувчи томонларини ифодаловчи тушунчадир.

+арама-каршилик деб эса, нарса, вокеа-щодисаларнинг бир-бирини такозо этувчи ва шу билан бирга бир-бирини инкор этувчи томонлари, кучларининг Ызаро муносабатига айтилади.

+арама-каршиликлар Уртасидаги муносабатни **зиддият** деган тушунча ифодалайди. КУп щолларда айният ва тафовутнинг зидлиги ва уларнинг бир махражга келиши, меъёрий Ызгаришлар туфайли ривожланиш, тараккиёт, янгиланиш жараёнлари амалга ошади. Тараккиёт шу маънода айният, тафовут ва зиддиятларнинг пайдо бУлиши, ривожланиши ва щал килинишидан иборат былган абадий ва азалий мураккаб жараёндир.

Собик Иттифокнинг мафкураси даражасига кУтарилган марксизмда асосан зиддиятга кУпрок эътибор берилар эди. У мутлаклаштирилар ва жамиятга кУчирилиб, асосан, антогонистик зиддиятлар тУ\рисида гапирилар ва уларнинг ечилиши инсониятни бахтли щаётга олиб боради, дея хаёл килинар эди. Щолбуки, инсоният пайдо бУлибдики, унинг щаётида айният ва тафовут щам, зиддият ва карама-каршиликлар щам мавжуд бУлиб келмокда. Одамзод зиддиятлар камрок былган, кишиларнинг хилма-хил интилиш ва максадлари, бир-биридан фарк киладиган \оялари уй\унлашган, баркарорлик устувор былган жамиятни куриш учун бош котириб келмокда.

Ану шундай интилишлар фанда ***«Конфликтология»*** *(конфликт — зиддият, логос- таълимот) деб аталадиган фалсафий йУналиш пайдо бУлишига олиб келган. Бу соща билан шу\улланадиган олим ва мутахассислар конфликтологлар деб аталади. Улар конфликтларни келтириб чикариш эмас, балки уларнинг олдини олиш ва жамият учун фойдали тарзда щал килиш йУллари ва усуллари устида бош котиришади.*

Щар бир зиддиятнинг аникланиши, щал килиниши Ызгаришга, янгиланишга, бир сифатдан иккинчи сифатга, эскидан янгига Утишга сабаб бУлади. Олам турли-туман былганлиги учун зиддиятлар щам хилма-хилдир. Масалан, ички ва ташки зиддиятлар, асосий ва асосий бУлмаган зиддиятлар мавжуд. Улар Уртасида фарк былгани билан бирга, мутлак чегара щам йУк. Чунки амалда, щаётда улар бир-бирига Утиши, биргалашиб кетиши ва тараккиётда турли хил Урин тутишлари мумкин.

Оламнинг мавжудлиги — микдор ва сифат вокелиги тарзида щам намоён бУлади. Бунинг мощияти шундан иборатки, нарса ва щодисалардаги сезиларли бУлмаган микдорий Ызгаришлар аста-секин тУплана бориб, тараккиётнинг маълум бир боскичида меъёрни бызади ва сакраш йУли билан туб сифат Ызгаришларига олиб келади.

Моддий оламдаги хилма-хил нарса ва щодисалар бир-биридан Ыз сифати билан ажралиб туради. **Сифат** — нарсаларнинг ички ва ташки муайянлиги бУлиб, унинг катор хосса, белги, хусусиятлари бирлигини ифодалайди. Сифат нарса кандай бУлса, уни шундайлигича кУрсатиб беради, жисмнинг барча ташки хоссаларини бо\ликликда намоён килади.

Демак, сифат нарсанинг умумийлигини, яхлитлигини, унинг нисбий баркарорлигини, бир-бирига Ухшашлиги ёки Ухшамаслигини ифодалайди. У кенг маънода нарсаларнинг турли-туман хоссалари йи\индисидир. Лекин сифат ва хосса айнан бир хил маънодаги тушунчалар эмас. Сифатнинг Ызгариши, мукаррар суръатда, хоссанинг Ызгаришига олиб келади. Бирок хоссанинг Ызгариши щар доим сифатнинг Ызгаришига таъсир этавермайди, айрим хоссалар нарсаларнинг сифатига таъсир этмасдан йУк бУлиб кетиши мумкин. Сифат предметнинг доимийлигини, нисбий баркарорлигини ифода этади.

Нарсалар сифат муайянлигидан ташкари, бир-биридан микдорий томонлари билан щам фарк килади. **Микдор** предметнинг щажми, Улчови, окирлиги, щаракат тезлиги ва шу кабилар билан тавсифланади. Табиат щодисалари каби ижтимоий щодисалар щам микдорий томонга эга. Чунончи, сув Ыз солиштирма окирлигига, кайнаш ва мызлаш даражасига эга. Бир ижтимоий тызум бошкасидан хусусияти жищатидангина эмас, балки ишлаб чикарувчи кучлар тараккиёти, мещнат унумдорлиги, маданияти ва щоказолар билан щам фарк килади. Щар кандай нарса микдор ва сифат бирлигига эга. Табиатда факат микдорга ёки сифатга эга былган, яъни сифати бУлиб микдори, микдори бУлиб аксинча, сифати бУлмаган нарсанинг Ызи йУк.

Микдор ва сифатнинг бирлиги, Ызаро бо\ликлиги **меъёр** тушунчасида ифодаланади. Меъёрнинг бызилиши предмет мавжудлиги мумкин бУлмаган щолатга олиб келади.

Щар кандай нарса ва щодисага микдор ва сифат Ызгаришлари хосдир. Микдор Ызгаришлари билан сифат Ызгаришлари Уртасида катъий конуният мавжуд бУлиб, бу конуният куйидагича ифодаланади: микдорий Ызгаришлар сифат Ызгаришларини тайёрлаб, щар бир аник щолатда муайян туб сифат Ызгаришларини келтириб чикаради ва шу щолатда микдор Ызгаришларининг сифат Ызгаришларига Утиши содир бУлади. Оламдаги барча Ызгаришлар аста-секин содир бУладиган микдор Ызгаришларидан бошланади. Микдор Ызгаришлари муайян чегарада сифатнинг баркарорлигига таъсир этмайди. Микдорий Ызгаришлар чегарадан чикиши билан сифатнинг баркарорлиги бызилади. Натижада сифат йУколиб, янги сифат юзага келади. Тараккиёт жараёнида микдор Ызгаришлари туб сифат Ызгаришларига Утиши билан бирга сифат Ызгаришлари микдор Ызгаришларига щам Утади. Микдор Ызгаришлари билан сифат Ызгаришлари Ызаро чамбарчас бо\ланган бУлишига карамай, улар айрим Ызига хос хусуссиятларга щам эга. Чунончи:

- биринчидан, микдор Ызгаришлари доимо юз бериб туради. Щатто щодисалар сифатининг нисбий баркарорлиги даврида щам микдорий Ызгаришлар аста-секин юз беради. Сифат Ызгаришларига Утиш факат маълум бир даврда бошланади;

- иккинчидан, микдор Ызгаришлари маълум вактгача нарсаларга мущим таъсир кУрсатмайди. Сув нормал атмосфера босимида 100° гача суюклик щолатини йУкотмайди, кейин эса букга айланади, сифатини Ызгартиради.

Демак, сифат Ызгаришлари щодисаларни тубдан Ызгартириб, унинг бошка щодисага айланишини такозо килади;

- учинчидан, микдор Ызгаришлари аста-секин амалга ошади ва кУп щолларда сезилмасдан Утади. Сифат Ызгаришлари эса анча тез, айрим щолатда тУсатдан содир бУлади;

- тУртинчидан, сифат Ызгаришлари микдор Ызгаришларига караганда туб Ызгариш бУлиб щисобланади.

Сакраш нима? Сакраш табиат ва жамиятда содир бУладиган сифат Ызгаришларини англатадиган фалсафий тушунча бУлиб, тараккиётнинг ызлуксиз кУринишига караганда анча тез Утадиган жараёндир.

Сакраш микдор Ызгаришларидан сифат Ызгаришларига Утишда ызлуксизликнинг ызилишини билдиради. Сакраш нарса ва щодисаларнинг ызлуксиз ривожланиш давомида тайёрланиб, шу ызлуксиз ривожланиш моменти тугаб, ызилиш содир бУлиши билан зарурий равишда юз беради. Сакраш бирданига, тУсатдан бУладиган щолатгина эмас, балки янги сифат элементлари кУпайиши оркали юз берадиган тадрижий жараён щамдир.

Сакрашнинг турлари Ыз щарактерига кУра табиат ва жамиятда хилма-хил бУлиб, улар бир-бирларидан фарк киладилар. Жамият тараккиётидаги сакрашларнинг Ызига хос томони шуки, бу сакрашлар эски ижтимоий тызумни йУк килиш ва янги ижтимоий тызумни Урнатадиган ижтимоий жараёнлар, тадрижий ривожланиш оркали амалга ошади. Бундай сакрашларни икки турга бУлиш мумкин: биринчиси — портлаш йУли билан бУладиган сакрашлар, иккинчиси секин-аста, тадрижий йУл билан бУладиган сакрашлар. Биринчи тур сакрашларнинг Ызига хос хусусияти шундан иборатки, бунда нарса ва щодисаларнинг янги сифатга Утиши нищоятда тезлик билан юз беради ва кутилмаган натижаларни, тасодифий жараёнларни бошлаб юбориши, щатто салбий щолатларни келтириб чикариши щам мумкин.

Сакрашнинг иккинчи турида эса, эски сифат элементларининг аста-секин йУколиб бориши ва янги сифат элементларининг аста-секин тУпланиши натижасида янги сифат пайдо бУлади.

Шундай килиб сакраш куйидаги жищатларга эга:

- биринчидан, сакраш тараккиёт натижасида амалга ошадиган объектив ва конуний жараёндир;

- иккинчидан, сакраш тадрижийликнинг ызилиб, микдор Ызгаришларидан туб сифат Ызгаришларига Утишидир;

- учинчидан, сакраш эскини тугатиш ва янги сифатга мос келадиган щолатларнинг вужудга келиши туфайли пайдо бУладиган зиддиятларни щал килишдир;

- тУртинчидан, сакраш оламнинг ривожланиб, илгарилаб боришидир.

Щодисаларнинг сифат хусусиятларига ва уларнинг ривожланиш шароитига бо\лик равишда эски сифатдан янги сифатга Утиш турли шаклларда содир бУлади. Щар бир нарса, щодиса Ызининг аник инкор килиш усулига, Ыз навбатида аник сакраш шаклига эгадир.

Демак, щар кандай Ызгариш, щар кандай ривожланиш микдор ва сифат Ызгаришларининг Ызаро бир-бирига Утиши оркали содир бУладиган жараёнлардан иборат. Борликнинг щамма сощасида доимо эски, умри тугаётган нарса ва щодисаларнинг барщам топиши, янги нарса ва щодисаларнинг вужудга келиш жараёни содир бУлиб туради. Бундаги эскининг янги билан алмашиниши инкор деб аталади.

Ызгариш ва ривожланиш жараёнида **Ыз-Ызини инкор этиш тамойили** нищоятда мущим. Бунда **ворислик** – эскининг инкори ва янгиликнинг шаклланиши сифатида намоён бУлади. Ана шу жараёнларнинг доимий такрорланиши **инкорни инкор конуни**нинг мощиятини билдиради.

Мазкур конунга мувофик объектив вокеликдаги нарса ва щодисаларнинг ривожланиши жараёнида эскининг янги томонидан инкор килиниши рУй беради. Бирок, аксарият щолларда, эскилик бутунлигича инкор килинмайди, ундаги ижобий томонлар сакланиб колади.

Инкор тушунчаси кундалик онгда «йУк», сЫзи билан кУшилиб кетади, инкор килмок — «йУк» демакдир, бирор нарсани рад этмокдир. Лекин диалектикада инкор кундалик онгда ишлатиладиган тушунчадан фарк килади. Диалектикада инкор килиш тУ\ридан-тУ\ри «йУк» дегани эмас, яъни нарсани мавжуд эмас, деб эълон килмок ёки уни щар кандай усул билан йУкотиб ташламок эмас.

Инкорни диалектик тушуниш янгининг эски билан оддий алмашуви бУлмасдан, балки эскининг ба\рида вужудга келиб, ундан фойдаланиб, карор топишини тан олишдир. Диалектик инкорнинг мущим икки жищати мавжуд: биринчиси, эскининг Урнига янгининг келиши табиий-тарихий жараён былганлиги учун тараккиётнинг мущим шарти щисобланса; иккинчиси, у янгини эски билан ворисий бо\лик эканлигини щам ифодалайди.

Инкорни инкор конунини тушуниш учун уни нега шундай деб аталишини изощламок лозим. Фалсафанинг бу таълимотини икки марта такрорланувчи инкорда ифодаланиши оламдаги нарса ва щодисаларнинг доимий равишда Ызгариб, бир щолатдан иккинчи щолатга Утиб бориши ва окибатда, ривожланиш ызлуксиз эканлигидан келиб чикади.

Бу конунга кУра, щар бир мавжуд былган нарса ва щодиса Ызигача былган сифат ва микдор инкор этилишининг мащсули, шу билан бирга, ана шу нарса ва щодисаларнинг Ызи щам шароитнинг Ызгариши, вактнинг Утиши билан инкор этилишга мащкумдир. Демак, щар бир нарса ва щодисанинг Ызгариши ва ривожланиши щамиша икки ва ундан кУпрок инкор этишлар билан амалга ошади. Инсоният тарихи – авлодлар алмашинуви тарихидир, дейилганида щам ана шундай щол назарда тутилади.

Инкорни инкорнинг яна бир мущим белгиси шуки, тараккиётдаги даврийликнинг муайян щалкасида, яъни навбатдаги инкор боскичида унинг олдинги боскичидаги баъзи белгилар такрорланади. Масалан, дон Усимликдан яна донларга айланади, кейинрок яна Усимликка ва щоказо.

Инкорни инкорнинг амал килиши туфайли тараккиёт тУ\ри чизик шаклида эмас, доира шаклида бУлади, унинг охирги нуктаси бошланкич нуктага

якинлашади. Лекин бу якинлашув унинг охирги нукта билан туташиши бУлмасдан, балки юкори боскичда содир бУлиши сабабли тараккиёт спирал шаклга эга бУлади. Бу спиралнинг щар бир янги Урами олдинги Урамига нисбатан юкорирок боскичда юзага келади.

Диалектик инкор янги билан эски Уртасидаги бо\ланишни буткул рад килади, деб тушунмаслик керак. Янги канчалик ил\ор бУлмасин, у йУк жойдан пайдо бУлмайди, балки эскининг кобикида аста-секин шаклланади. Шунинг учун щам кУп щолларда эскидан янгига Утилаётганда эски бутунлай ташлаб юборилмайди, балки унинг ижобий томонлари сакланиб колади ва ривожланиш давом эттирилади. Демак, янги билан эски Уртасида ворислик мавжуддир. Инкорни инкор конуни тараккиётда ворислик ва кайтарилувчанликнинг бирлигини тавсифлайди. Диалектик инкорнинг мущим хусусияти ана шундан иборат.

Инкорни инкор конуни мустакиллик ва бозор иктисодиёти жараёнида рУй бераётган щодисалар мощиятини илмий англашда катта ащамият касб этади. Янги жамиятни барпо этишга каратилган Ызгаришлар щамма нарсани бутунлай йУк килишни билдирмайди. Аксинча, бу — халкимиз тараккиёти жараёнида эришилган ижтимоий-иктисодий, маданий, маънавий ютукларни саклаб колиб, уларни янада бойитиб, ривожлантиришдан иборатдир. Мазкур жараённинг асосий тамойили Ислом Каримовнинг янгисини курмасдан, эскини бызмаслик лозимлиги тУ\рисидаги хулосасида яккол Ыз асосини топган.

Таянч тушунчалар

Бо\ланиш, алокадорлик, такрорланиш, конун, конуният, айният, тафовут, карама-каршилик, зиддият, микдор, сифат, инкор, инкорни инкор, ворислик, янгиланиш.

Такрорлаш учун саволлар

1. +онун нима?
2. Табиат ва жамият конунларининг кандай хусусиятлари бор?
3. Оламдаги айният ва зиддият щолатларига мисоллар келтира оласизми?
4. Микдор ва сифат нима? Меъёр-чи?
5. Инкор нима? Инкорни инкор-чи?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И.А. Ызбекистон XXI аср бУса\асида: хавфсизликка тащдид, баркарорлик шартлари ва тараккиёт кафолатлари. - Т., «Ызбекистон», 1997.
2. Каримов И.А. Баркамол авлод — Ызбекистон тараккиётининг пойдевори. — Т., «Ызбекистон», 1997.
3. Каримов И.А. Тарихий хотирасиз келажак йУк. — Т., «Ызбекистон», 1998.

4. Каримов И.А. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман. «FIDOKOR» газетаси, 2000 йил 8 июн.
5. ОсновУ философии. — Т., Ызбекистон, 1998.
6. Фалсафа. — Т., Шарк, 1999.

12-мавзу. Мавжудлик, Ызгариш, бо\ликликнинг асосий шакллари. Фалсафий категориялар

Режа:

1. Мавжудлик, Ызгариш ва Ызаро алокадорлик намоён бУлишининг асосий тамойиллари.
2. Фалсафий категориялар тизими, уларнинг мазмуни.
3. Фалсафа категориялари Уртасидаги бо\ланишлар ва уларнинг щозирги даврда намоён бУлиши.
4. Ёшлар тарбиясида фалсафий категориялар тУ\рисидаги билимларнинг ащамияти.

Щар кандай фаннинг Ызига хос конунлари ва асосий тушунчалари бУлади. Масалан, физикада физик конунлар, о\ирлик, тезлик, куч каби тушунчаларга жуда кУп дуч келиш мумкин. Уларнинг аксарияти бу фан тарихида чукур из колдирган машщур олимларнинининг номи билан бо\ланган. Масалан, физикада Ньютон, Фарадей, Авагадро ва щоказо. Математикани эса Пифагор, ал-Хоразмий, Карл Гауснинг конунларисиз тасаввур килиш кийин. Худди шундай фалсафанинг фанлик макомини белгилайдиган асосий тамойиллар, конунлар ва категориялар тизими щам бор. Уларни Урганишдан аввал, конун ва категория тушунчаларининг мазмунини аниклаб олиш зарур. Анъанавий тавсифларга кУра, «+онун» фалсафий категория сифатида нарса ва щодисалар ривожланиши жараёнидаги энг мущим, зарурий, нисбатан баркарор, доимий такрорланиб турувчи, ички Ызаро бо\ланишлар, алокалар, муносабатларнинг мантикий ифодаси эканлигини кУриб Утдик. Энди категорияларнинг мощияти ва мазмуни билан киска танишайлик.

Категория Ызи нима? Бу сЫз кадимги юнон тилидан олинган бУлиб: «изощлаш», «тушунтириш», «кУрсатиш», деган маъноларни англатади. Унинг мазмунидаги бундай хилма-хиллик кадимги даврларданок илмий тадкикот йУналишига айланган.

Фалсафа тарихида уларни биринчи бУлиб, Арасту таърифлаб берган. У Ызининг «Категориялар» деган асарида уларни объектив вокеликнинг умумлашган инъкоси сифатида караб, туркумлаштиришга щаракат килган. Хусусан, унингча куйидаги категориялар мавжуд: «мощият» (субстанция), «микдор», «сифат», «муносабат», «Урин», «вакт», «щолат», «мавке», «щаракат», «азоб-укубат». Бу туркумлаштириш, Ыз вактида илмий билишда жуда катта ащамиятга эга былган. Кейинчалик Арасту «Метафизика» асарида «мощият», «щолат» ва «муносабат» категорияларини щам изощлаган.

Умуман, категорияларни фалсафа тарихида илмий мавзу сифатида Урганишни айнан Арасту бошлаб берганлиги эътироф килинади. Маълумки,

унгача Юнонистонда кУпрок политика ва риторика (нотиклик санъати) фанлари системалашган, яъни фан сифатида тизимга туширилган эди. Чунки Уша даврда кУшинни, мамлакатни ва одамларни бошкариш учун сиёсат ва нутк маданияти сирларини билиш катта ащамиятга эга былган. Аммо Уша даврларда фалсафанинг конунлари, категориялари ва асосий таянч тушунчалари муайян тизимга туширилмаган, изчил баён килинган билимлар системаси сифатида шакллантирилмаган эди. Щатто Юнонистоннинг машщур олими ва мутафаккири Сукротни щам ана шундай, щали гУёки шаклланмаган фан билан шу\улланганини ва ёшларни бу илм йУлига бошлаб, уларнинг нотУ\ри тарбиясига сабаб былганликда айблаган щам эдилар. Бу щол Сукротнинг буюк шогирди Арастунинг мазкур фанни аник система тарзида ифодалашга киришиши учун туртки былган. Олим фалсафанинг конун ва категорияларини биринчи марта системалаштирган, таърифлаган ва фалсафани фан даражасига кУтарган. Уша даврдан бошлаб фалсафа Ыз конунлари, тамойиллари, категориал тушунчаларига эга былган фанга айланган. Шаркда бу масалага Форобий, Беруний ва ибн Синолар щам катта ащамият берганлар.

XVII-XIX асрларга келиб, фалсафий категориялар тащлилида янги давр вужудга келди. Хусусан, И. Кант карашларида категориялар «сифат» (реаллик, инкор, чегаралаш), «микдор» (бирлик, кУплик, яхлитлик), «муносабат» (субстанция ва хусусият, сабаб ва щаракат, Ызаро таъсир), «модаллик» (имконият ва имкониятсизлик, вокелик ва новокелик, зарурият ва тасодиф) тарзида изощланган. Кантдан фаркли Уларок, Щегел эса мантикий категорияларни: «борлик» (сифат, микдор, меъёр), «мощият» (асос, щодиса, мавжудлик), «тушунча» (объектив, субъектив, абсолют \оя) тарзида изощлаган.

Фалсафа фанининг категориялари щакидаги турли карашларни умумлаштириб айтганда, уларнинг мантикий тушунчалар сифатидаги куйидаги тавсифлари бор: 1) объектив вокеликнинг инъикоси; 2) нарса ва щодисаларнинг Ызаро бо\ланиш ва алокадорлигини мантикий умумлаштирувчи билиш усули; 3) нарса ва щодисаларнинг ривожланиши билан Ызгариб турувчи мантикий тушунча; 4) борликнинг мавжудлигидан келиб чикадиган тарихий — мантикий билиш даражаларидан бири. КУпчилик мутахассислар категориялар олам, ундаги нарса ва вокеалар, уларнинг асосий ва такрорланиб турувчи алокадорлигини ифодалайдиган кенг мазмундаги тушунчалардир, деган фикрга кУшиладилар. Бу маънода борлик, вокелик, щаракат, макон, замон, микдор, сифат ва бошкалар фалсафанинг ана шундай категорияларидир.

Фалсафада Ыз хусусиятларига кУра, **«жуфт категориялар»** деб аталадиган; умумий бо\ланиш ва алокадорлик муносабатларини ифодаловчи тушунчалар щам бор. Улар нарса ва щодисаларнинг муайян йУналишдаги энг мущим, зарурий, нисбатан баркарор, даврий такрорланиб турувчи бо\ланиш ва алокадорлик муносабатларини ифодалайди. Фалсафа категориялари мазмунидаги ички бирлик, бо\ланиш, алокадорлик ва муносабатларнинг яхлитлиги билиш жараёнининг ызлуксизлигини таъминлайдиган умумий конуният тарзида вужудга келган.

Алощидалик, хусусийлик, умумийлик. Улар нарса ва щодисаларнинг ривожланиш жараёнидаги макон-замон муносабатларини конкрет тарзда намоён килади. Умумийлик – оламдаги алощида, индивидуал тарзда намоён бУлаётган нарса – щодисаларнинг турфа, хилма-хил умумлаштирувчи хосса щамда хусусиятларнинг муштараклашган щолда намоён бУлишидир. Алощидалик ва умумийлик Уртасидаги бо\ланиш, алокадорлик ва муносабат «хусусийлик» категорияси оркали ифодаланади. Биринчидан, бу категорияларнинг мазмуни оламнинг бирлиги, уларнинг мантикий ифодаси конкретлик бУлиб щисобланади. Иккинчидан, «алощидалик», «хусусийлик», «умумийлик» нарса ва щодисаларнинг макон-замон конкретлигини ифодалайдиган, нисбатан мустакил мантикий тушунчалар тарзидагина намоён бУлиши мумкин. Зеро, уларнинг нисбатан мустакиллиги, ички бирлигининг намоён бУлиш шаклидир.

Фалсафий адабиётларда, билишнинг умумий тенденциясини алощидаликдан хусусийликка ва шу боскич оркали умумийликка Утиш тарзида ёки аксинча, изощлаш кенг таркалган. Ващоланки, фалсафий билишнинг асосий хусусияти ва максади щар кандай алощидаликнинг индивидуал хусусиятларини умумийликдан фарклашдан иборатдир. Масалан, бозор иктисодиёти муносабатларига Утиш жамият тараккиётининг умумий конунияти бУлса щам, бу жараён турли ижтимоий-тарихий макон ва замонда щар бир давлат учун Ызига хос былган моделни такозо килади. Алощидаликнинг умумийликдан фаркини аниклаш асосида, махсус усул ва воситаларини кУллаш бозор стратегияси ва тактикасининг миллий хусусиятларини белгилашга ёрдам беради.

Алощидалик ёки, баъзи фалсафий адабиётларда кУрсатилганидек, яккаликни муайян хосса щамда хусусиятга эга былган нарса ва щодисаларнинг макон ва замондаги чегараланган конкрет щолати, бошкача килиб айтганда, щар кандай щодиса ва нарсанинг ички сифат муайянлиги, индивидуаллиги дейиш мумкин.

Антик фалсафада алощидалик категориясининг мазмуни муайян тур\унликка эга былган бирлик сифатида каралган (Афлотун, Арасту). Щегел, алощидаликни вокеаларнинг зарурий шакли, макон ва замондаги тафовутларнинг намоён бУлиш моменти сифатида карайди.

Фалсафада миллийлик ва умуминсонийлик масаласида алощидаликнинг умумийликдан фаркини мутлаклаштириш натижасида муайян карашлар вужудга келиши мумкин (Бу щакда «Осиёцентризм» ва «Европацентризм» тУ\рисида эслаш кифоя).

Ващоланки, умуминсоният цивилизациясининг тадрижий ривожланишида муайян ички бирлик мавжуд бУлиб, маданият тарихида щар бир халк, миллат Ыз Урни ва ащамиятини намоён килади. Шунинг учун умуминсоният цивилизацияси таркибидаги миллий маданиятни мутлаклаштириш, муайян сиёсий манфаатларга асосланган бУлиб, буюк давлатчилик, шовинистик карашлардан бошка нарса эмас. Бу XX асрнинг 30-йилларида фашизм мафкурасини шакллантирган асосий сабабалардан бири эди.

Алощидаликни, умумий конуниятлар таркибидаги, элементларнинг индивидуал ривожланиш жараёни сифатида олиб караш керак. Чунки щар

кандай умумийлик, дастлаб вокеликнинг алощидалиги тарзида вужудга келади. Шунга кУра, щар кандай система Ыз таркибидаги нисбатан янги, алощида щодисаларнинг индивидуал ривожланишисиз содир бУла олмайди. Шундай килиб, алощидалик вокелик ривожланишининг хилма-хил шаклларини вужудга келтиради.

Нарса ва щодисаларда алощидаликларнинг конкрет хусусиятлари Уртасидаги бо\ланишлар, бир томондан, умумийликни намоён килиш билан бир каторда, уларнинг муайянлиги ва мазмунини щам белгилайди. Иккинчи томондан эса, умумийликнинг конкретлиги алощидаликлар системаси тарзида намоён бУлади. Бу системага структурали ёндашиш билишнинг нисбатан тУлаконли бУлишини таъминлайди. Масалан, муайян жамиятдаги кишиларнинг ижтимоий муносабатлари Ызига хос былган йУналишларини вужудга келтирган. Яъни, иктисодий, щукукий, сиёсий, диний экологик ва бошка шу каби ижтимоий муносабатлар умумий маданият таркибида «иктисодий маданият», «щукукий маданият», «сиёсий маданият», «экологик маданият» ва бошка нисбатан мустакил йУналишларга асос былган. Бу маданият йУналишлари нисбатан мустакил бУлса щам, бир-бирини такозо килади. Уларнинг ички бирлиги ва ривожланиш тенденцияси умуминсоният цивилизацияси манфаатларидан келиб чиккан бУлиб, умумий тараккиёт даражасига мос келади.

Фалсафанинг бу категорияси билан «бутун», «кисм» «структура», «система», «элемент», категориялари Уртасида ызвий бо\ликлик ва муайян фарклар мавжуд. Яъни «алощидалик», «хусусийлик», «умумийлик» нарса ва щодисалар ривожланиш жараёнидаги бо\ланиш, алокадорлик муносабатларининг яхлитлигини нисбатан мустакил ифодалаш бУлса, «бутун», «кисм», «структура», «система», «элемент», категориялари эса, уларнинг макон ва замондаги бо\ланиш муносабатларини жараён тарзида ифодалашдир. Шу нуктаи назардан, бутунни – умумийлик, кисмни ёки элементни – алощидалик тарзида олиб караш щолатлари учрайди. Шунингдек, муайян Ухшашлик бУлишига карамасдан, системани умумийлик тарзида кабул килиш мумкин эмас. Бунда система турли даражадаги умумийликларнинг мажмуи щам бУлиши мумкин. Умуман, нарса ва щодисаларни таркибий жищатдан «бутун», «кисм», элемент»ларга ажратиш билишга хос нисбий щодиса бУлиб, унинг самарадорлигини таъминлайдиган зарурий шартдир. Шунга кУра, юкорида айтилган щар иккала категориялар тизими билишнинг боскичи сифатида эмас, балки усули сифатида олиб каралиши керак.

Система, структура, элемент фалсафанинг мущим категорияларидан бУлиб щисобланади. Система – грекча сЫз бУлиб, мантикий маъноси бутунлик, яхлитлик, элементлардан ташкил топган бирикма, деган маъноларни англатади.

Система категориясининг мазмуни, уни ташкил килган элементларнинг структуравий муносабатларига мос келади. Шу нуктаи назардан, билиш жараёнидаги системалаштириш, назарий фаолият сифатида, уларнинг ташкил килинган таркибий элементларини тарихий-мантикий изчил тартибга келтириш билан изощланади. Хусусан, бу элементларнинг функционал фаолиятини, ащамиятига кУра туркумлаштириш, мущим методологик ащамиятга эга, чунки

инсоннинг борликни билиш фаолияти система структурасидаги элементларнинг мавжудлик щолати ва ривожланиши объектив конуниятларини Урганиш асосида, уларни максадга мувофик ташкил килишга каратилган. Яъни, инсоннинг объектив реалликни назарий билишга асосланган: ташкиллаштириш, бошкариш, назорат килиш фаолиятлари самарадорлиги ва максадга мувофиклиги турли категориялардан унумли фойдаланиши билан характерланади.

Система — нарса ва щодисаларнинг бо\ланишлари, алокадорлиги ва муносабатининг тартибли тадрижий ривожланишини ифодалайди. Структура эса, нарса щодисалар бо\ланиши, алокадорлиги ва муносабатлари тизимининг макон ва замондаги бирлигини таъминлайдиган системанинг мавжудлик щолатидир. Умуман, структура (лотин тилида тызилиш, тартиб деган маънони англатиб), системани ташкил килган элементларнинг нисбатан тур\ун бо\ланиш, алокадорлиги ва муносабатидир. Щозирги мавжуд фалсафий карашларда структурани системанинг аспекти сифатида караш устувордир. Системани ташкил килган элементларнинг структуравий тызилиши унинг мавжудлик щолатини щамда ривожланиш истикболларини белгилаб туради. Масалан, табиатдаги атомларнинг таркибий тызилишлари хусусиятларига караб, моддий оламнинг хилма-хил кУринишлари, ДНК ёки РНК ларнинг Ызаро ички муносабатлари, хромосомалар хилма-хиллиги, тирик организмлар турли-туманлиги аникланган. Улар умумлашган холда, моддий оламнинг объектив реаллиги тарзида мавжуд бУлса щам, моддийликнинг конкрет структурасига эга былган системалардир. Борликни ташкил килган элементларнинг муносабатларига, макон ва замон хусусиятларига караб, уларни «ички структура» ва «ташки структура» га ажратиш мумкин.

Элемент системани ташкил килган структуранинг Ызаро бо\ланиш, алокадорлик, муносабат жищатларини таъминлайдиган нисбатан мустакил таркибий кисмидир. Жамиятда элемент ижтимоий муносабатларнинг конкрет кУринишлари тарзида намоён бУлади. Масалан, жамиятни яхлит система деб оладиган бУлсак, ундаги элемент алощида индивидлар, ижтимоий катламлар, табакаларнинг онгли муносабатлари тарзида кЫзга ташланади. Яъни, жамиятнинг ахлокий, щукукий, сиёсий, иктисодий ва бошка муносабатлари структуравий тызилишни ташкил килган. Ыз навбатида, системани тУлалигича билиш, унинг стуктуравий тызилишидаги щар бир элементнинг функционал фаолиятини алощида тащлил килишни такозо этади.

Шуни алощида таъкидлаш кераки, инсонларнинг нарса щамда щодисаларга муайян манфаатлари ва эщтиёжларига кУра ёндашишига караб, щар бир элементни нисбатан мустакил система сифатида олиб караш мумкин. Масалан, маънавият жамият структурасида, уни ташкил килувчи мущим элементларнинг бири щисобланади, лекин маънавиятни, махсус ижтимоий щодиса сифатида алощида олиб тащлил киладиган бУлсак, унинг ички элементлардан иборат мустакил системалигини кУрамиз. Шунга кУра, система, структура ва элемент нисбий тушунчалар бУлиб, категориялар сифатида, унга былган муносабат доирасида конкретлашади.

Шунинг учун «система», «структура», «элемент» каби фалсафий категориялар нарса ва щодисаларни билишга системали ёндашиш, структуравий тащлил усулларининг умумметодологик асоси бУлиб щисобланади.

Элементларни системани ташкил килишдаги структуравий ащамиятига кУра: мущим ва мущим бУлмаган, асосий ва асосий бУлмаган элементларга ажратиб Урганиш алощида ащамиятга эга. Чунки щар кандай конкрет элемент, муайян системада макон-замон хусусиятларига кУра, Ыз ащамиятига эга бУлади. Бирок, уларнинг ащамиятини, юкорида кУрсатилганидек, туркумлаштириш мутлако нисбий щамда шартли характерга эга бУлиб, муайян манфаатлар ва эщтиёжлар асосида ёндашишдан келиб чикади. Шунга кУра, конкрет макон ва замонда системани ташкил килишдаги элементларнинг ащамияти структуравий функциясида мукобилликлар вужудга келиб туриши билан изощланади. Яъни, системадаги унинг характерини белгилаб турган мущим элемент, маълум вактга келиб мущим бУлмаган элементга айланиши ёки аксинча бУлиши мумкин.

Умуман, фалсафанинг система, структура, элемент категориялари нарса ва щодисаларнинг мазмунини, шаклини очиб беришда методологик асос бУлади.

Фалсафа фанидаги анъанавий тарзда ёзилган дарсликлар, Укув кУланмаларидан фаркли Уларок, бу категорияларни киёсий тащлил килишимиздан максад, бошка жуфт категорияларнинг мазмунини очиб бериш имкониятини яратишдир. Чунки, «мощият ва щодиса», «мазмун ва шакл», «сабаб» ва окибат», «заруририят ва тасодиф», «имконият ва вокелик» категорияларининг мазмуни, юкорида кУрсатилган «алощидалик», «хусусийлик» «умумийлик», «бутун», «кисм», «структура», «элемент», категориялари мазмуни билан ызвий бо\ликдир. Шунинг учун биз фалсафа категорияларини бир-бирини такозо килувчи, нисбатан мустакил билиш усулларининг яхлит системаси тарзида олиб карашни лозим топдик. Лекин, бунинг учун щар бир категориянинг мазмунини алощида тащлил килиш зарур.

«Мощият ва щодиса» категориясини олиб кУрайлик. Мощият-Ызида алощидалик, махсуслик, умумийликнинг мазмунини, сабабини, заруриятини, имкониятини, бутун, кисм, система, структура, элемент тарзида намоён килади. Щодиса эса, уларнинг бо\ланиши, алокадорлик ва муносабатларининг намоён бУлишидир. Мощиятни алощидалик, махсуслик, умумийлик, бутун, кисмга мос келишига караб, туркумлаштириб Урганиш максадга мувофик. Бундан ташкари, субъект назарида ащамиятига ва функциясига кУра, асосий ва асосий бУлмаган, нисбатан баркарор ёки Ызгарувчан мощиятларга ажратиб, уларнинг ривожланиши жараёнида Урнини алмаштириб туришларини эътиборга олиш зарур.

Нарса ва щодисаларнинг мощиятини билиш уларнинг инсон эщтиёжларини кондириш вазифаси ва максадларини конкретлаштиришдан иборат. Масалан, жамият усткурмасининг сиёсий элементи былган давлатнинг максади ва вазифаси, уларни амалга ошириш усул щамда воситалари мамлакат щудудида яшаётган кишиларнинг муайян щаёт шароитларини таъминлашдан иборат бУлиб, унинг мощиятини ташкил килади. Шунга кУра, щар кандай мощиятни

одамларнинг манфаатлари ва эщтиёжларига, цивилизация келажагига боклаб тащлил килгандагина, у ащамиятга эга бУлади.

Нарса ва щодисаларни билиш щамда Ызгартиришга инсон муайян эщтиёжлар асосида ёндошади. Бу ёндошиш субъектив щарактерга эга бУлиб, унинг конкрет эщтиёжлари ва манфаатлари нуктаи назаридан бащоланади. Масалан, чанкаган киши учун сув унинг чанкокини кондириш, физик учун-агрегат щолати, электр токини Утказиши ёки оптик хусусиятлари, химик учун, унинг H_2O кимёвий бирикма сифати, тегирмончи учун-тегирмон паррагини айлантириш хусусиятлари асосий мощият щисобланади.

Нарса ва щодисалар доимий ривожланиб туриши жараёнида, уларнинг мощияти щам, шунга мос тарзда щодиса щам Ызгариб туради. Мощиятдаги щар кандай жызъий Ызгариш щам, унинг мукаррар Ызгарган щодисасида ифодаланади. Масалан, сувнинг электр токини Утказиш хусусияти, унинг температурасига бо\ликлиги аникланган. Агар биз сувнинг температурасини маълум даражада кУтарсак, унинг электр токини Утказиш хусусиятини Улчайдиган асбоблар бу Ызгаришларни кайд килмаслиги мумкин. Лекин, бундан сувнинг мощиятини ифодалайдиган электр токини Утказувчанлик хусусияти йУколган, деган хулоса келиб чикмайди.

Нарса ва щодисаларнинг мощият ва щодиса тарзида бо\ланишлари макон ва замондаги муайян конкретлиги билан ажралиб туради. Мощият ва щодиса Ыз хусусиятларига кУра система, структура ва элементларда Ызига хос тарзда намоён бУлади. Шунинг учун щар кандай щодисани ва мощиятни тащлил килишда аник тамойилларга асосланиш лозим.

Мазмун ва шакл. Фалсафада мазмун ва шакл категорияси нарса, щодисаларнинг мавжудлиги ва ривожланиш жараёнини билиш усули сифатида мущим ащамиятга эга. Мазмун - нарса ва щодисаларнинг ривожланиш жараёнидаги системани ташкил килган элементларнинг структуравий бо\ланиши бУлиб, уни бошка системалардан фаркини белгилайдиган алокадорликлар ва муносабатларини ифодалайди.

Шакл эса – системани ташкил килган элементларнинг структуравий бо\ланишлари, алокадорликлари, муносабатларининг ифодаланишидир. Щозиргача фалсафий адабиётларда мазмун ва шакл Уртасидаги бо\ланишларни бир-биридан ажратиб тащлил килиш анъанавий характерга эга. Яъни, мазмуннинг Ызгариши шаклнинг Ызгаришига олиб келади, деган хулоса устувор былган. Ващоланки, системанинг элементлари структуравий бо\ланишларсиз, алокадорликларсиз мавжуд бУлиш мумкин бУлмаганлигидек мазмун ва шакл щам бир-бирисиз мавжуд бУла олмайди. Биз факат нисбатан мустакил былган мазмун ва шаклни билиш хусусиятига караб, шундай мантикий хулосага келишимиз мумкин. Бошкача килиб айтганда, мазмун ва шаклдаги щар кандай жызъий Ызгариш щам бир-биридаги Ызгаришларни такозо килади, факатгина биз уларни билиб олган ёки билмаган бУлишимиз мумкин. Масалан, сувнинг агрегат щолати, шакли Ызгариши билан унинг мазмуни щам Ызгаради. Яъни, сув бук щолатида чанкокни кондирмайди, Усимликларни сукориш учун ярамайди. Бундан ташкари, элементларнинг структуравий бо\ланишлари системанинг характерини белгилашидан келиб

чикиб айтадиган бЎлсак, структуравий бо\ланишлар шакл сифатида системанинг мазмунини щам белгилаб туради. Шунга кЎра, шаклни мазмунга нисбатан «иккиламчи» дейиш ноЎриндир. Бунга ижтимоий щаётдан мисол келтирадиган бЎлсак, демократия бошкаришнинг шакли сифатида жамиятнинг мазмунини белгилаб туради.

Фалсафада мазмун ва шакл категориясини бошка категориялар тизимидан ажратиб олиб, нисбатан мустакил тащлил килганда, унга инсонларнинг муайян манфаатлар ва эщтиёжлар асосида ёндашишларини алощида эътиборга олиш керак. Бу умуман мазмун ва шаклнинг объектив характерига путур етказа олмаса щам, уларни бащолашдаги субъектив, мукобил карашларда Ыз ифодасини топади.

Сабаб ва окибат. Нарса ва щодисаларнинг ички бирлиги, яхлитлиги ва тарихий-тадрижий ривожланиш тамойилига кЎра, уларнинг мазмуни ва шакли Ызгариб туради. Ыз навбатида, щар кандай системанинг элементлари Ўртасидаги структуравий бо\ланиш конкрет мазмунга эга бЎлиб, унга мос мазмунларда Ыз ифодасини топади. Бошкача килиб айтганда, мазмун ва шакл Ўртасидаги алокадорлик, бо\ланиш, муносабатнинг характери муайян сабабга асосланади. Яъни, нарса ва щодисаларнинг система шаклида намоён бЎлиши, муайян сабаб окибатидир. Демак, нарса ва щодисаларнинг тадрижий ривожланиши сабаб-окибат муносабатлари тарзида намоён бЎлади. Шунга кЎра, сабаб – бирор нарса ва щодиса ривожланиш жараёнининг окибатидир.

Нарса ва щодисаларнинг ривожланиши жараёнидаги сабаб ва окибат муносабатларини билишда, уларнинг макон ва замондаги тарихий ва мантикий изчиллиги мущимдир. Бошкача килиб айтганда, бир томондан, щар кандай сабаб аввалги щодисалар ёки уларнинг ривожланиш окибати тарзида намоён бЎлади. Иккинчи томондан эса, бу окибат кейинги ривожланишнинг сабаби бЎлиб щисобланади.

Нарса ва щодисаларнинг ривожланиши асос былган сабаблар тизими мавжуд. Уларни шартли равишда: асосий ва асосий бЎлмаган, мущим ва мущим бЎлмаган сабабларга ажратиш мумкин.

Сабабнинг мощияти аввалги щодисаларнинг окибати сифатида вужудга келаётган щодисалар учун сабаблигидадир. Шунга кЎра, сабабни бир вактнинг Ызида окибат тарзида караш мумкин. Аникрок килиб айтадиган бЎлсак, щар кандай окибат сабаб тарзида намоён бЎлади. Шу билан бирга, сабабни нарса ва щодисаларнинг ривожланиш жараёнидаги макон ва замондаги даврий такрорланишдан фарклаш керак. Чунки, сабаб мавжудликнинг генетик бо\ланишларини, алокадорликларини ифодалаши билан биргаликда, уларнинг истикболларини щам белгилаб беради. Щегел тили билан айтганда, сабаб-мощиятнинг щаракатдаги мавжудлик щолатидир. Сабаб фалсафий категория сифатида куйидаги хусусиятларга эга:

1) унинг *объектив характери* нарса ва щодисаларнинг ички, таркибий элементлари муносабатларига хос бЎлиб, мощиятнинг реал мавжудлик щолатини ифодалайди;

2) *сабабнинг конкретлиги* нарса-щодисаларнинг хусусиятларидан келиб чикади, щамда унинг индивидуаллигини таъминлайди;

3) *сабаб умумий характерга эга* бУлиб, щеч кандай нарса ва щодисанинг ривожланиши сабабсиз содир бУлмайди;

4) *сабаб зарурий* бУлиб, мукаррар равишда, муайян окибатларни келтириб чикаради;

5) *сабабнинг ызлуксизлиги*, бир томондан, турли сабабларнинг изчил бо\ланишларини, муносабатларини, иккинчи томондан, щар бир сабабнинг окибат тарзида олдинги сабаб билан бо\ликлигини характерлайди.

Зарурият ва тасодиф. Объектив оламни билишда зарурият ва тасодиф категорияси мущим фалсафий-методологик ащамиятга эга. Зарурият – нарса ва щодисаларнинг вужудга келиши, шаклланиши ва ривожланишини таъминлайдиган шарт-шароитлар, муносабатлар мажмуасидир. Тасодиф эса – заруриятнинг намоён бУлиш шаклидир.

Зарурият ва тасодиф категорияси оламни фалсафий билишнинг муштараклигини ва самарадорлигини таъминлайди.

Шу нуктаи назардан, заруриятни туркумлаштирганда, унинг макон ва замондаги структуравий тызилишини ташкил килган элементларини системали-структурали тащлил килиш лозим. Шунингдек, заруриятни сабаб-окибат муносабатлари тарзида тушуниш лозим. Зарурият нарса ва щодисаларнинг мукаррар ривожланиш конуниятдан келиб чикади щамда объектив сабаблар тизимига асосланади. Масалан, Ызбекистон мустакилликка эришгандан кейин, бозор иктисодиёти муносабатларига Утиши тарихий обеъктив заруриятдир, унинг «Ызбек модели» асосида амалга оширилиши заруриятнинг конкрет намоён бУлишидир. Бунда тасодиф «субъективлаштирилган» жараён сифатида кЫзга ташланса щам, объектив щодисадир. Чунки, Ызбекистоннинг тарихий, ижтимоий-иктисодий, сиёсий ва маънавий ривожланишининг миллий хусусиятлари, бозор муносабатларига Утишнинг характерини белгилаб беради.

Заруриятлар табиий-тарихий ривожланишнинг объектив конуниятларидан келиб чикиб, доимий Ызгариб туради. Заруриятларнинг тасодифлар тарзида намоён бУлиши, Ыз навбатида, бошка щодисалар учун зарурият макомига эга бУлади. Бундан кУриниб турибдики, зарурият ва тасодиф Уртасидаги бо\ланишлар сабаб-окибат муносабатлари характерига мос келади.

Зарурият ва тасодиф, категориясига бошка категориялар каби, уни аниклаш ва бащолашга муайян субъект эщтиёжлари, манфаатлари нуктаи назаридан ёндашиладиган бУлса, мукобил карашлар вужудга келади. Масалан, собик Иттифокнинг парчаланиб, мустакил давлатларнинг вужудга келиши, айрим назариётчилар томонидан тасодифий щодиса деб бащоланиб, унинг зарурий, объектив конуний характери инкор этилмокда. Ващоланки, жамият тараккиётида щеч кандай империянинг абадий бУлмаслигини тарихий тажрибалар доимий исботлаб келган. Демак, бунда биз заруриятни кУриб турибмиз.

Зарурият ва тасодифнинг алокадорлиги, бо\ланиши шундаки, улар бир-бирисиз мавжуд бУла олмайди, яъни заруриятнинг мукаррарлиги тасодифга щам хосдир. Шунинг учун фалсафий адабиётларда тасодифларнинг мукаррарлиги, тарихийлиги, сабабийлигини, конунийлигини инкор килувчи карашлар \айриилмийдир.

Имконият ва вокелик – фалсафанинг мущим категорияларидир. Имконият нарса ва щодисаларнинг макон ва замондаги ривожланиш тенденциясини таъминлайдиган, муайян конуниятларга асосланади. Вокелик эса, шу конуниятларга асосланган ривожланишнинг намоён бУлишидир. Имконият ва вокелик категориясини щам, билишнинг умумий мантикий тамойилларига кУра, бошка категориялар билан бо\ликликда тащлил килиш мущим ащамиятга эга. Имконият нарса ва щодисалар ривожланиш жараёнининг ички бирлигини ифодалайди ва уларнинг ривожланиш шарт-шароитларини, сабабларини, зарурий конуниятларини, мощиятини Ызида мужассамлаштирган.

Имкониятнинг вокеликка айланиши конуний щодисадир. Унинг реал, формал, мавщум имконият деб аталадиган шакллари бор. Ызбекистон мустакилликка эришгандан кейин демократик щукукий жамият куриши учун реал имкониятлар вужудга келди. Бундай имкониятлар И.А. Каримовнинг «Ызбекистон XXI аср бУса\асида: хавфсизликка тащдид, баркарорлик шартлари ва тараккиёт кафолатлари» асарида кУрсатиб берилди.

Имконият категориясини, унинг шарт-шароити билан аралаштирмаслик керак. Шарт-шароитлар окибат, тасодиф, щодиса сифатидагина имкониятга таъсир киладиган омиллар мажмуасидан иборат. Мавжуд вокелик тарихий генезисига кУра, Ызида бошка вокеликнинг имкониятларини мужасамлаштирган бУлади. Масалан, бозор иктисодиётининг щозирги боскичи реал вокелик сифатида, унинг кейинги ривожланиш имкониятларини намоён килади.

Таянч тушунчалар

Категориялар, алощидалик, умумийлик, сабаб ва окибат, мазмун ва шакл, система ва элемент, бутун ва бУлак, мощият ва щодиса, зарурият ва тасодиф, имконият ва вокелик.

Такрорлаш учун саволлар

1) Категориялар тушунчасини кандай изощлайсиз?
2) Жуфт категориялар мазмунидаги ички бирликнинг асоси нимада?
3) Щозирги даврда тараккиёт ва Ызаро бо\ликлик тамойиллари кандай намоён бУлмокда?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. – Т.: Ызбекистон, 1999.
2. Каримов И. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман. – «Фидокор» 2000 й. 8 июн.
3. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. – Т.: Ызбекистон, 2000.
4. ОсновУ философии. — Т: «Ызбекистон», 1998.
5. Философский энциклопедический словарь. М. 1999.
6. Мустакиллик: илмий изощли оммабоп лу\ат. — Т., 1999.

13-мавзу. Онг ва рущият. Билиш, унинг шакллари ва услублари

Режа:

1. Фалсафада онг ва рущият муаммоси.
2. Онг ва хотира. Ижтимоий ва индивидуал онг.
3. Билим ва билиш, уларнинг фалсафий талкини.
4. Инсон билишининг асосий боскичлари: щиссий ва аклий билиш.
5. Щакикат тушунчаси, щакикат диалектикаси.

Онг нима? инсон азал-азалдан Ызигагина хос былган онгнинг нима эканлиги тУ\рисида Уйлаб, бащслашиб келади. Бу бащсларнинг бир жищати, онг табиат мащсулими ёки инсон онги илощий яратилганми? деган масаладан иборат. Иккинчи жищати эса, инсон дунёни доимо бир хил англаганми? Яъни асрлар давомида инсон онги такомиллашиб келганми ёки щамон Уша-Ушами? деган муаммо билан бо\лик.

«Ызингни билсанг, оламни биласан», – деган эди Сукрот. Афоризмга айланиб кетган бу фикр ортида олам каби инсон щам сиру синоатларга бой, у Ызини билиш оркали олам мощиятини англашга йУл очиши мумкин, деган \оя ётибди. Шу маънода, инсон Ызини ташки оламдан ажратиб, алощида бир мУъжиза ва тадкикот мавзуи сифатида Урганишга щаракат кила бошлаган пайтдан буён уни Уйлантириб келаётган муаммолардан бири онгнинг мощияти, унинг келиб чикиши масаласидир.

Шу нуктаи назардан караганда, онгнинг табиатини англаш масаласи – энг кадимий фалсафий масалалардан бири, дейиш мумкин. Гарчанд онг ва унинг турли хусусиятлари инсонга хос щодиса сифатида психология, адабиёт, социология каби фанларнинг тадкикот мавзуи доирасига кирган бУлса-да, онгнинг мощияти, унинг турли кУринишлари Уртасидаги муносабат каби масалаларни Урганиш билан айнан фалсафа шу\улланади.

Онгнинг мощияти масаласи энг кадимий муаммолардан бири экан, уни англаш жараёнида турли хил жавоблар былганлиги табиий. Бу саволга энг кадимий жавоб диний ва мифологик карашлар доирасида берилган.

Онгни диний тушуниш уни илощий щодиса, худо яратган мУъжиза тарзида талкин килишга асосланади. КУпгина динларда инсон онги буюк илощий аклнинг миттигина акс этиши, унинг намоён бУлиш шакли тарзида тавсифланади. Инсон танасидаги рущ бизнинг истак ва фикрларимизнинг ташувчисидир. Жон Улиши билан онг щам Улади. Бундай карашларнинг илдизи жуда кадимий бУлса-да, улар щамон Ызининг кУплаб тарафдорларига эга. Зеро, у олам ва одамнинг яратилганлиги масаласи билан бевосита бо\ликдир. Кимда-ким олам ва одам яратилганлигини тан олар экан, онг щам яратганнинг кудрати эканлигини тан олиши табиий.

Онг моддийликнинг мияда акс этиши деб тушунишда, унинг мощияти инсон танаси фаолияти билан боклаб талкин этилади. Бундай карашлар щам кадимий илдизларга эга. XVIII асрга келиб онгни бевосита инсон мияси фаолияти билан боклашга щаракат килган карашлар щам шаклланди. Айни пайтда материалистик йУналиш номини олган бундай ёндашувлар доирасида

онгнинг мощиятини бызиб талкин килиш щоллари щам пайдо былган. Фалсафа тарихида «**Вульгар материализм»** деб ном олган оким намояндаларининг карашлари бунга мисол бУла олади. Уларнинг фикрича, худди жигар сафро ишлаб чикаргани каби, мия щам онгни ишлаб чикаради. Бундай ёндашув натижасида онг идеал эмас, балки моддий щодиса, деган хулоса чикади. Ващоланки, сафрони кУриш мумкин, аммо онгни кУриб щам, ушлаб щам, Улчаб щам бУлмайди.

ХУш, онг тарихан качон ва кандай омиллар таъсирида шаклланган? У щакикатан щам мия билан бо\ликми?

Онг тарихи инсоннинг инсон бУлиб шакллллана бошлаши тарихи билан бо\ликдир. Ызок вакт давомида инсон, унинг онги планетар, яъни Ер шари доирасидаги щодиса сифатида караб келинди. Щозирги замон фани масалага кенгрок доирада ёндашиш зарурлигини кУрсатмокда. Чунки фан далиллари инсон пайдо бУлишини факат Ерда кечган жараёнлар билан чеклаб кУйиш тУ\ри эмаслигини, у коинот эволюциясининг табиий щосиласи эканлигини тобора чукуррок исботламокда.

Инсон биологик ва ижтимоий щаракатнинг ташувчиси экан, щаракат шакллари Уртасидаги ызвий алокадорликни, унинг юкори шакллари куйи шаклларига бо\ликлигини, таянишини, улардан Усиб чикишини унутмаслик лозим. Бошкача айтанда, улар Уртасида ызвий алокадорлик мавжуд.

Онг тарихи +уёш системаси ва унда миллионлаб йиллар давомида содир былган Ызгаришлардан щам айрича олиб каралиши мумкин эмас. Айнан мана шу жищатдан олганда, онгнинг шаклланишини космик щодиса сифатида караш щам мумкин.

Инъикос шакллари эволюцияси ва онг. Онг инъикоснинг олий шаклидир. ХУш, инъикос деганда нима тушунилади. Инъикос муайян таъсир натижасида пайдо бУлади. Бунинг учун эса, щеч бУлмаганда, иккита объект бУлиши ва улар Уртасида Ызаро таъсир бУлиши лозим. Энг умумий маънода, щар кандай предметларнинг у билан таъсирлашувда былган бошка предметларнинг таъсирини муайян тарзда акс эттириши билан бо\лик хоссасига инъикос дейилади.

Шу маънода инъикос щамма жойда мавжуд. Айни пайтда щар бир щолатда у Ызига хос хусусиятга эгадир. Чунончи, нотирик табиатдаги инъикос билан тирик табиатдаги инъикос бир-биридан тубдан фарк килади. Нотирик табиатда инъикос оддийлиги билан ажралиб турса, тирик табиатда у мураккаб характер касб этади.

Шу билан бирга, нотирик табиатда инъикос пассивлиги, тирик табиатда эса, фаоллиги билан ажралиб туради. Тирик табиатда инъикос ташки таъсир натижаларидан фаол фойдаланишни келтириб чикарувчи ахборотли инъикос шаклини олади.

Айни пайтда ахборотли инъикоснинг Ызи тирик табиатнинг щар бир даражасида янада мураккаблашиб, Ызига хослик касб этади. Мана шундай мураккаблашув жараёни психик инъикоснинг шаклланишига замин яратди. Айнан психик инъикос даражасида вокеликка актив муносабат щам шаклланади, инъикоснинг илгарилаб боришидан эса, Ыз навбатида, унинг Ызига хос, юкори шакли былган онгнинг пайдо бУлишига имконият яратди.

Онг ва мия. Инсон мияси нозик, мураккаб тызилишга эга былган тизимдир. Айнан унинг мураккаблиги онг пайдо бУлиши мумкинлигининг асосий шартидир. Бундай щолат щам ызок давом этган эволюциянинг табиий щосиласидир.

Аммо юксак даражада ташкил топган миянинг Ызи щам щали онг пайдо бУлиши учун етарли эмаслигини унутмаслик лозим. Бу мия нормал функционал фаолият кУрсатиши зарур. Ва нищоят, нормал функционал фаолият кУрсатувчи мия сощиби ижтимоий муносабатларга тортилган бУлиши шарт.

Шу Уринда вульгар материалистлар карашларига яна бир марта мурожаат килиш лозим. Агар улар щак былганида эди, щайвонот оламига тушиб колган инсон болаларида щам онг шаклланган бУлиши керак эди. Улар щайвонлар орасида былганида щам жигар сафро ишлаб чикараверади. Аммо, мия онгни ишлаб чикармайди. Бундан онгнинг ижтимоий-рущий щодиса эканлиги ва у факат жамиятдагина шаклланиши мумкинлиги щакидаги хулоса келиб чикади.

Онг ва рущият (психика). Онг психик инъикоснинг Ызига хос, юксак шаклидир. Аммо, бу психика ва онг тушунчаларини айнанлаштириш учун асос бУла олмайди. Негаки, психика щайвонларга щам хосдир. Гап инсон психикаси щакида кетганда щам, у онг тушунчасига нисбатан кенг камровлилик касб этишини унутмаслик лозим. З. Фрейд фикрича, психика онгсизлик, онг ости щодисаларини ва онгнинг Ызидан иборат уч катламдан ташкил топган. Инсон щаёти ва фаолиятида онг билан бир каторда онгсизлик ва онг ости щодисалари щам мущим ащмиятга эга.

Психологлар фикрича, инсон фарзандининг камол топа бориши билан бир каторда кУплаб функциялар онг назорати остидан чикиб автоматик характер касб этиши билан характерланади. Айтайлик, биринчи марта машинага Утирганимизда, биринчи марта сурат олаётганмизда деярли барча щаракатларимиз онгнинг каттик назорати остида бУлади. Вакт Утиши билан эса кУпгина щаракатларни онгсиз тарзда, англамаган щолда бажара бошлаймиз. Бундай щолат инсон фаолиятининг хилма-хил сощалари, йУналишларида, уларга онгнинг фаол тарзда аралашишини, яъни кайта фаолиятни Ыз назоратига олиши мумкинлигини инкор этмайди. Хатти-щаракатларнинг онгсизлик сощасига кУчиши бир томондан онг «юки» нинг енгиллашига хизмат килса, бошка томондан, онгнинг асосий кучи, куввати, «диккати»ни, инсон щаёти учун мущим былган щаракат, жараёнларга каратилишига имконият яратади.

Онгсизлик доирасига онг назоратидан ташкарида колган сезги, тасаввур, инстинкт ва интуиция каби щодисалар щам киради. Ана шу хусусиятларни инобатга оладиган бУлсак, онгсизлик онг мавжудлиги ва ривожланишининг табиий шарти дейиш мумкин. Онг ости щодисалари щам психик жараёнларнинг мущим бУкинидир. З. Фрейд фикрича, улар онгсизлик билан онг Уртасидаги чегаравий сощадир.

«Гап тагида- гап бор, коса тагида- ним коса» наклида онг остига хос былган хусусиятлар ифодаланган, дейиш мумкин. Негаки, щар кандай фаолиятимизда айни вактда биз учун ащамияти бУлмаган щолатлар бУлади. Аммо, бу улар кызатишдан, назоратдан четда колади, дегани эмас. Биз учун ащамиятли

характер касб этганда, улар онг остидан онг сферасига кУчиши мумкин. Масалан, бирор жойга бораётганда, асосан, максадга томон щаракат килинади, аммо йУлда учраган бошка нарса ва щодисалар щам кызатилади, эсда колади. Ана шулардан келиб чиккан щолда, онг ости инсон онгли фаолиятининг Ызига хос кызатувчиси, зарур былган щолларда цензори сифатида чикишдек сифатларга эга, дейиш мумкин.

Онгнинг тызилиши. Онг Ызаро алокада былган турли унсур (элемент) лардан ташкил топган мураккаб маънавий тызилишга эга.

Онг инъикоснинг Ызига хос шакли экан, аввало, унда акс эттириладиган объект щакидаги муайян билимлар щиссий ва рационал шаклда Ыз ифодасини топади. Демак, билим онг тызилишининг асосий унсуридир. Шунинг учун щам билимларнинг бойиб, чукурлашиб бориши онг ривожланишини характерлайдиган мущим белги сифатида юзага чикади.

Онг тызилишининг яна бир унсури хилма-хил кУринишларда намоён бУладиган кечинмалардир. Уларда инъикос объектига муносабат гавдаланади. Билимларимизнинг чукурлиги ва кУламлилиги, щиссиётларимизнинг намоён бУлиши ёки бУлмаслиги интилишимиз — иродамизга бо\лик. Ирода кучи оламни англаш жараёнида юзага келадиган щар кандай тУсикларни енгиб Утишга, кЫзланган максад йУлида тинмай щаракат килишга йУл очади.

Ирода табиатнинг инъоми эмас экан, уни тарбиялаш, камол топтириш шахс щаётида, унинг жамиятдаги Ыз Урнини топишида мущим ащамиятга эга. Зеро, иродасизлик энг Улу\ ният ва максадларни барбод килибгина колмай, инсоннинг тУ\ри йУлдан тойиб кетишига ва турли салбий окибатларнинг келиб чикишига олиб келиши щам мумкин.

Онг ва тил. Тил онгнинг инсонгагина хослигини исботловчи омиллардан биридир. ХУш, тил деганда Ызи нима тушунилади? Тил, бу энг аввало, муайян белгилар тизими демакдир. Аммо, тилнинг хусусиятларини шу билангина чеклаш тУ\ри эмас. Негаки, муайян белгилар тизими щайвонларга щам хос, улар ёрдамида жонзодлар Уртасида муайян ахборот алмашинуви содир бУлади.

Айтайлик, кабутарларининг «мущаббат» ракси, жонзодларнинг хавф-хатар пайдо былганда турли товуш — белгилар ёрдамида бир-бирини огощлантириши, айрим щайвонларнинг Ызи яшайдиган щудудни турли йУллар билан «чегаралаб» чикиши ана шундай белгилар тизимининг Ызига хос кУринишларидир. Лекин, жиддий эътибор бериладиган бУлса, бу белги — сигналлар тизими ызок давом этган эволюция давомида щосил килинган рефлекслар эканлигига ишонч щосил килиш мумкин.

Хатти-щаракат ёки бошка белгилар ёрдамида ызатилаётган ахборотнинг мазмуни муайян вазиятдаги щолат билан белгиланган бУлади. Бундан фаркли Уларок инсон нутки, тили конкрет вазият, макон ва замондан холи бУлиши, унга бо\лик бУлмаслиги щам мумкин. Бошкача айтганда, у Ызида Утмишни, щозирги щолатни ва истикболни щам ифодалаши мумкин. Бу инсон тилининг белгилар тизими сифатида щайвонот дунёсида амал киладиган белгилардан туб фаркини кУрсатувчи мущим хусусиятидир.

Тил кайд килинганидек, белгилар тизимидир. Фан юксак тараккий килган щайвонларда ахборот ызатишга хизмат киладиган мураккаб белгилар тизими мавжуд

эканлиги ва у щайвонот олами эволюцияси билан бир пайтда такомиллашиб борганлигини исботламокда. Демак, тил йУк жойдан, бирданига пайдо бУлиб колмаган. Онг инъикос шаклларнинг ызок давом этган эвалюциясининг табиий щосиласи былганидек, у билан ызвий бо\лик былган инсон нутки щам ахборот ызатишга хизмат киладиган белгиларнинг мураккаблашиб бориши жараёнининг зарурий натижасидир.

Демак, тил белгилар тизими сифатида келиб чикишидан катъий назар факат инсонгагина хос ва у онг билан ызвий бо\ликдир. Негаки, тилда онг гавдаланади. Тил ёрдамидагина онг кишининг Ызи ва бошкалар учун вокеликка айланади. Тилда ифодаланаётган маъно — мазмуннинг англаниши инсоннинг умумий билим даражаси, кизикиши, кобилияти, конкрет шароитдаги кайфияти каби омилларга щам бо\лик бУлади. Тил фикрлаш куроли, мулокот воситаси сифатида доимий такомиллашув жараёнини бошидан кечирмокда. Айни пайтда инсоният биз кундалик щаётда кУллайдиган табиий тил билан бир каторда мулокотнинг ранг — баранглигини таъминлайдиган, фикрни ифодалашга хизмат киладиган Ызига хос имо-ишоралар ракс, мусика «тилига» щам эга. Шундай бУлса-да, улар сЫзга кУчгандагина англашилади, ундаги мазмун тушунарли бУлади.

Шу билан бирга миллий тиллар билан бир каторда илм- фан ютукларининг тез таркалишида мущим роль Уйнайдиган интернационал тил-фан тили, унинг тушунчалари ва формулалари щам борлигини унутмаслик керак. XX асрда кУлланиш доираси тобора кенгайиб бораётган электрон щисоблаш машиналарининг «бейсик», «фортан» каби тиллари яратилди. Комьпютерларнинг ижтимоий щаётдаги роли тез Усиб бораётган щозирги даврда бу «тил»лар ахборотларнинг ызатилиши щамда кабул килинишида катта ащамият касб этмокда ва вакт бу жараёнларнинг янада тезлашаётганлигини кУрсатмокда

Онг ва тил муносабати щакида гап кетар экан, тил Ызига хос тарихий хотира ролини Уташини щам унутмаслик керак. Бу миллий тиллар мисолида айникса, яккол кУринади. Зеро, миллат тилида унинг Ызлиги, босиб Утган тарихий йУли, тафаккур тарзи акс этади, мустащкамланади. «Она тили, — деб ёзади Президентимиз, бу миллатнинг рущидир. Ыз тилини йУкотган щар кандай миллат Ызлигидан жудо бУлиши мукаррар»[1].

Шундай экан, мустакиллик шароитида миллий тилимиз ривожига алощида эътибор берилаётганлиги миллий Ызлигимизни англашимизнинг Утиш жараёнида миллий истикболимизни белгилашнинг ызвий кисми сифатида каралмоки лозим.

Ыз-Ызини англаш, унинг шакллари. Инсон объектив вокеликни акс эттириш билан бир каторда Ызи щакида фикр юритиш, рущида кечаётган жараёнларни тащлил килиш, хатти-щаракатларини назарий тащлил килишдек кобилиятга щам эга.

Ызини Ызгалардан ажрата билиш, Ызига муносабат, имкониятларини бащолаш Ыз-Ызини англаш сифатида намоён бУлади. Ыз-Ызини англашда Ызини билиш, бащолаш ва тартибга солишдек унсурларни ажратиш мумкин. Бу

[1] Каримов И.А. Донишманд халiимизнинг мустацкам иродасига ишонаман. - Фидокор, 2000 йил 8 июн.

унсурлар Ыз-Ызини англашнинг сощибига — субектига кУра фаркланувчи муайян шахс, ижтимоий гурущ, миллат, жамиятга хосдир.

Шахснинг Ыз-Ызини англаши щакида гап кетар экан, у Ызини алощида организм, оила, ижтимоий гурущ, миллат, маданиятга мансублигини ва юкоридаги хусусиятларидан катъи назар алощида ва бетакрор «Мен» сифатида англашдек боскичларни босиб Утишини таъкидлаш зарур.

Инсоннинг камол топиш жараёни, Ыз-Ызини англашнинг ривожланиши Ызига хос характер касб этади. Масалан, дастлабки даврда болада аввало, бошкалар томонидан берилган тасаввур ва бащолар устунлик килади. Боланинг тафаккури Усиши билан, у оламни мустакил англай бошлайди ва Ызининг имкониятларини Ызи бащолашга Урганиб боради. Айнан мана шу даврда тУ\ри йУлга кУйилган тарбия мущим ащамиятга эга бУлади. Чунки, айнан мана шу тарбия таъсирида болада Ыз имкониятларини тУ\ри бащолаш щам ёки унга ортикча бащо бериб юбориш щолати щам шаклланиб колиши мумкин.

Шахснинг Ыз-Ызини англаш жараёнида у мансуб былган маданиятнинг Урни нищоятда катта. Зеро, айнан маданият халк, миллат тУплаган тажриба, билимларни Ызида мужассамлаштирган щолда шахс дунёкараши шаклланишига фаол таъсир Утказади. Шунинг учун щам шахс маданияти, хулку одоби, онги, Ыз-Ызини англашининг даражасини белгиловчи индикатор сифатида намоён бУлади.

Шахснинг Ыз-Ызини англаш жараёнига турли ижтимоий-иктисодий, сиёсий ва мафкуравий омиллар щам кучли даражада таъсир кУрсатади. Ана шундай хилма-хил таъсирлар мавжудлиги шахснинг Ыз-Ызини англаши, бащолаши ва фаолиятини тартибга солиши, назорат килишини таъминлайди. Акс щолда озгина иктисодий кийинчилик, кичкинагина ижтимоий муаммо шахс щаётини издан чикариб юбориши, турли хил таъсирлар домига тортиши мумкин. «Мана шундай бир вазиятда одам, – деб ёзади И.А. Каримов, – Ыз мустакил фикрига, собит эътикодига, Ызи таяниб яшайдиган щаётий-миллий кадриятларга, шаклланган дунёкараш ва мустащкам иродага эга бУлмаса, щар турли мафкураларнинг босимига, уларнинг гощ ошкора, гощ пинщона кУринишдаги тазйикларига бардош бериши амри-мащол»[1]. Буни тушуниб олиш бугунги кунда инсон онги ва калби учун кураш тобора кескинлашиб ва интенсивлашиб бораётган бир шароитда айникса мущимдир.

Онг ва ахборот. Кейинги йилларда «Информацион портлаш» тушунчаси щам тез-тез ишлатилмокда. XX асрнинг энг мущим ютукларидан бири бу компьютерларнинг яратилганлигидир. Уларнинг яратилиши бир томондан инсон онги, тафаккури, куч -кудратининг, иккинчи томондан, ана шу кучга тушадиган юкнинг енгиллашишига хизмат киладиган воситани яратиш йУлидаги уринишларнинг натижаси бУлди. Асримизнинг Уртасида пайдо былган бу восита шиддатли ривожланиш йУлини босиб Утди. Дастлаб секундига минглаб операциялар бажара оладиган компьютерлар былган бУлса, уларнинг бугунги авлоди 10 миллионлаб мураккаб операцияларни койилмаком килиб уддалайди.

ХУш, буларнинг инсон онги ва тафаккурининг мощияти билан нима алокаси бор? Гап шундаки, ЭЩМ лар щам инсон тафаккурига хос былган хусусиятларга

[1] Каримов И.А Жамиятимиз мафкураси халіни-халі, миллатни-миллат іилишга µизмат этсин. - Т: ¤збекистон, 1998. 6-бет.

эга. Бундай хусусиятларга, унинг тобора кУпрок эга бУлиб бориши, ЭЩМ фикрлай оладими, агар инсон Ызига хос хусусиятларини уларга тобора кУпрок кУчириб бораверса, охир окибатда, бир вакт келиб, у Ызи яратган ана шу куролнинг кулига айланиб колмайдими, деган саволларнинг кун тартибига кУйилишига олиб келди. Айтайлик, компьютер албатта олдиндан программалаштирилган операцияларни, миллионлаб марта тез бажариши мумкин. Уларнинг «хотира» кудрати нищоятда юксак ва щ. к. Аммо булар ЭЩМларнинг фикрлашидан, уларнинг инсон устидан щукмронлик килишидан далолат берадими? Албатта, йУк. Компьютерлар канчалик мураккаб операцияларни бажармасинлар, инсон томонидан программалаштирилган жараёнларнигина амалга оширадилар, ундан ташкарига чика олмайдилар. Инсоннинг фикрлаш жараёни онгсизлик, онглилик, кечинмалар, ижод каби щодисаларни камраб олади. Компьютер эса бундай хусусиятларга эга эмас. Шундай экан, компьютерлар инсоннинг муайян йУналишлардаги аклий фаолиятини енгиллаштиришга хизмат килади ва Ызининг яратувчиси устидан щукмрон бУла олмайди.

Айрим тадкикотлар натижаларига кУра, щозирги даврда фан сощасида эришилган натижалар щар Ун йилда, информация олиш эса щар 3-4 йилда икки баробарга ошмокда. Ана шундай шароитда инсон онги, унинг хотира кудрати бу ахборотларни Ызлаштира оладими, деган савол кУндаланг бУлмокда. Янги билимлар, ахборот окими унчалик кучли бУлмаган якин Утмишда тиришкок киши инсоният билими эришган асосий натижаларни Ызлаштира олар эди. Бугунги кунда факат фаннинг турли йУналишлари бУйича йилига бир неча миллион китоб нашр этилмокда. Щисоб-китобларга кУра, инсон энг янги адабиётларни Урганиб боришга щаракат килганда щам, унинг щар бир Укиган бетига Ун минг Укилмаган сащифа тУ\ри келар экан.

Кишиларнинг пайдо былган янги китобларнинг аксариятини жисмонан Укиб улгурмаганлиги «информацион портлаш» келтириб чикараётган окибатларнинг бир кУриниши, холос. Масаланинг яна бир жищати борки, бу инсон тУплаган билим, ахборотнинг маънавий эскириши, кераксиз бУлиб колаётганлигидир. Бундай эскириш суръати тобора тезлашиб бормокда. Масалан, олий — таълим сощасида бу жараён олти — етти йил, компьютер технологияси сощасида эса бир йил давомида содир бУлаётганлиги щакида фикрлар билдирилмокда. Бу агар сиз олий Укув юртини битирганингизга етти йил былган бУлса, Ыз вактида олган билимларингизнинг аксарияти бугунги кун талабига жавоб бермаслигини билдиради. Ана шундай шароитда кишиларнинг Ыз билимларини юкори даражада ушлаб туришлари улардан доимий диккат-эътиборни, Ыз устида ишлашни талаб килади. Акс щолда, таълим даргощини энг юкори натижалар билан битирган мутахассис щам тез орада чаласавод бУлиб колиши мумкин.

Умумлаштириб айтганимизда, онгнинг мощиятини, унинг коинот эволюциясининг табиий натижаси эканлигини тушуниш, у билан бо\лик былган жараёнларни илмий талкин этиш олам ва одам бирлигини англаш имконини беради. Айни пайтда, онгнинг мощиятини англаш инсоннинг Ызлигини, яшашдан максади, щаётининг маъно-мазмуни каби масалаларни чукуррок

тушунишга йУл очади. Бу онг ва у билан бо\лик масалалар амалий ащамиятга эга эканлигидан далолат беради.

Щар бир кишига хос индивидуал онг бУлиши исбот талаб килмайдига щол. Шу билан бирга хилма-хил кишилар, турли-туман сощалар, гурущ, партия, миллат каби ижтимоий бирликлардан иборат жамият учун щам умумий англаш мезонлари ва меъёрлари борми? Жамият ягона жисм эмас-ку, унда яхлит англаш усули ва умумий онг бУлиши тУ\рисида гапириш кандай бУларкин? деган саволлар щам учрайди. Бу саволларнинг тарихи ызок.

Одамзод бир-бири билан алокаларини тартибга солиб турадиган маънавий, ахлокий мезонлар, умумий караш ва интилишлар, манфаат ва максадлар щам борлигини англаганидаёк, ижтимоий онг мавжудлигига ишонган.

Жамият мураккаб ва серкирра щодиса. Унинг хилма-хил сощаларида содир бУлаётган Ызгаришлар кишилар онгида Ыз аксини топмаслиги мумкин эмас. Ана шу жараённи ифодалаш учун, одатда, ижтимоий ва индивидуал онг тушунчаларини ишлатамиз. ХУш бу тушунчаларнинг фарки нимада, улар кандай конуниятлар асосида ривожланади?

Ижтимоий онг табиий ва ижтимоий вокеликнинг инъикоси, жамиятнинг муайян даврига ёки кисмига тегишли былган умумий щис-туйкулар, кайфиятлар, карашлар, \оялар, назариялар мажмуидир.

Ижтимоий онг туфайли жамиятнинг Ыз-Ызини англаши содир бУлади, кечаётган жараёнларга муносабати шаклланади. Ижтимоий Ызгаришлар билан бир каторда ижтимоий онг щам Ызгариб ривожланиб бораверади. Аммо бундан, асло, ижтимоий онгнинг тараккиёти факат ижтимоий вокеликдаги Ызгаришларгагина бо\лик экан-да, деган хулоса келиб чикмайди. Зеро, ижтимоий онг Ыз тараккиётида нисбий мустакиллик характерига ва ижтимоий вокеликка фаол акс таъсир эта олиш хусусиятига щам эгадир.

Ижтимоий онгнинг бундай хусусиятлари нималарда кУринади?

Аввало, ижтимоий онгга ворислик хос эканлигини таъкидлаш лозим. Бу ижтимоий онг шаклларининг Ыз ривожланиш мантикига, конуниятларига эга эканлигида яккол намоён бУлади. Бундан ташкари, ижтимоий онг ривожида унинг турли шаклларининг Ызаро таъсири щам мущим рол Уйнайди.

Ижтимоий онг, ундаги Ызгаришлар вокеликка щамма вакт акс таъсир этиб келган. Билимлар кУлами, тарихий тажриба щар бир даврда айрича былганидек, бу таъсирнинг кучи щам турлича былган. Ижтимоий онгнинг мощияти уни индивидуал онг билан солиштирганда янада яккол намоён бУлади.

Индивидуал онг муайян, гурущ, элат, миллатга мансуб былган айрим кишининг онги бУлиб, жамиятдаги вокелик ва реал борликнинг алощида олинган шахснинг онгида акс этишдир.

Ижтимоий ва индивидуал онгнинг мощиятини чукуррок англаш учун улар Уртасидаги Ухшаш ва фаркли томонларни тушуниб олиш максадга мувофикдир.

Ижтимоий ва индивидуал онг Уртасидаги Ухшашлик бир томондан, щар иккаласининг щам ижтимоий вокеликни акс эттиришида кУринади. Бошка томондан, ижтимоий онг вокеликни индивид онги оркали акс эттиради. Чунки,

ижтимоий вокеликда юз берадиган Ызгаришлар аввало, алощида кишилар онгида Ыз аксини топади ва ундан сУнггина ижтимоий онгда гавдаланади.

Ижтимоий онг билан индивидуал онг Уртасида фаркли томонлар щам мавжудки, улар куйидагиларда кУринади:

Биринчидан, индивидуал онгнинг сощиби, субъекти алощида олинган индивид бУлса, ижтимоий онгнинг субъекти жамиятдир.

Иккинчидан, уларнинг фарки шаклланиш шарт-шароитларида кУринади. Зеро, ижтимоий онг ижтимоий вокеликнинг инъкоси бУлса, индивидуал онг тараккиётига ижтимоий онг билан бир каторда шу шахсгагина хос былган темперамент, характер каби хусусиятлар, унинг моддий ащволи, оилавий, диний, миллий-маданий мансублиги каби омиллар, щамда у бевосита тортилган ижтимоий муносабатларнинг характери щам муайян даражада таъсир кУрсатади. Бошкача айтганда, ижтимоий онгга кУламлилик, кенг камровлилик, индивидуал онгга эса Ызига хослик, бетакрорлик хосдир.

Учинчидан, ижтимоий онг ижтимоий вокеликни акс эттирганлиги учун муайян конуниятларга бУйсУнади, улар асосида ривожланади. Индивидуал онг эса, айрим индивиднинг ту\илиши билан шаклланиб, тараккий килиб бориб, унинг вафоти билан барщам топади. Аммо бу индивид онгининг бутунлай барщам топишини щамма вакт щам англатавермайди. Чунки индивид онги у яратган асарлар, кашфиётлар шаклини олиб, кейинги авлодлар томонидан мерос сифатида кабул килиб олиниши мумкин. Масалан, Гиппократ ва ибн Сино таълимотлари, Афлотун ва Берунийнинг \оялари, Навоий ва Гандининг гуманизми кишилар учун щамон катта ащамиятга эга бУлиб колмокда.

ТУртинчидан, индивидуал онг айрим сощаларда ижтимоий онгдан Ызиб кетиши ёки оркада колиши мумкин. Фан тарихида кескин бурилишлар ясаган олимларнинг, жамият тараккиётининг истикболларини олдиндан айтиб берган мутафаккирларнинг карашлари индивидуал онг баъзан ижтимоий онгдан нечоклик илгарилаб кетиши мумкинлигига ёркин мисол бУла олади.

Ижтимоий онгнинг структураси ижтимоий муносабатлар ва кишилар фаолиятининг турлари билан белгиланади. Одамлар фаолияти канчалик хилма-хил, уларнинг ижтимоий муносабатлари канчалик бой бУлса, ижтимоий онг щам шунчалик бой ва мураккаб бУлади. Вокеликни акс эттириш даражасига кУра, ижтимоий онг одатий ва назарий онгга бУлинади.

Одатий онг щаётий тажриба асосида вужудга келган оддий хулосалар, карашлар мажмуидан иборат бУлиб, кишиларнинг кундалик щаётидаги вокеаларни акс эттиради ва ривожланади. Унинг сощиблари – субъектлари алощида олинган шахсларнинг щаётий тажрибаси, кизикишлари, кобилиятлари, билимлари, щаётда эгалланган мавкелари щеч качон бир хил бУлмайди.

Одатий онгда назарий билимларга далил ва асос бУлиб хизмат киладиган элементлар бУлади. Олимлар, санъаткорлар турли назариялар, бадиий образлар яратишда щаётий-кундалик онгга асосланадилар, ундан маънавий озик оладилар.

Одатий онгда халк донишмандлиги, анъана ва урф-одатлар, кундалик турмуш коида ва талаблари, табиат щакидаги билимлар, шунингдек турли уйдирмалар, нотУ\ри карашлар щам Ыз ифодасини топади. КУп асрлик щаётий тажрибани

ихчам шаклда Ызида мужассамлаштирган халк маколлари бунга мисол бУла олади. Одатий онг соф щолда учрамайди. Чунки, инсон фарзанди муркаклик давриданок Ыз атрофидагилар, сУнгра китоблар, таълим тизими ёрдамида инсон заковати эришган илмий билимларни щам Ызлаштиришга киришади. Бошкача айтганда, содир бУлаётган вокеаларга нафакат Ыз тажрибаси, балки илмий билимлар нуктаи назаридан щам бащо бера бошлайди, назарий онг таъсирида бУлади.

ХУш, назарий онг деганда нимани тушуниш керак?

Назарий онг деганда назариётчилар, олимлар ишлаб чиккан назарий карашлар ва илмий билимлар тизими тушунилади. Одатий онгдан фаркли Уларок назарий онг Ызгарувчан характерга эга. Бу Ызгарувчанлик илмий билимларнинг шиддатли ривожланиши, вокелик щакидаги билимларнинг доимий чукурлашиб ва кенгайиб бориши билан белгиланади. Шунингдек, одатий онгга вокеаларнинг ташки томонини ифодалаш хос бУлса, назарий онг вокеаларнинг мощиятини, ривожланиш конуниятларини акс эттиради. Шунинг учун щам у одатий онгга фаол таъсир кила олади ва кундалик тажриба асосида щосил килинган билимларни саралашга ёрдам беради.

Ижтимоий психология социал мущит, кундалик турмуш шароитлари таъсири остида вужудга келади ва ривожланади. Уни субектига кУра муайян ижтимоий гурущ, элат, миллат психологияси каби турларга бУлиш мумкин.

Миллатларнинг этносоциал бирлик сифатида шаклланишида ижтимоий-иктисодий муносабатлар устувор ащамиятга эга. Тарихга назар ташлар эканмиз, айрим щудудда яшаган ащолининг доимий алокада бУлиши, Ызаро таъсири, муносабати натижасида тилда, маданиятда умумийликнинг шаклланишга таъсир килганлигини кУрамиз. Бундай шароитда психологияда щам Ухшаш томонлар юзага кела борганлиги табиий, албатта.

Алощида олинган бир миллатга хос былган психологик жищатларни ушбу миллат босиб Утган тарихий йУлдан, халкаро иктисодий, сиёсий, маданий муносабатлардан кидириш зарур. Ижтимоий вокеликнинг Ызгариши билан миллий психологияга хос былган хусусиятлар щам Ызгариб боради. Аммо бу Ызгаришлар нисбатан секин кечганлиги туфайли, у щамма вакт щам тезда кЫзга ташланавермайди.

Миллий психологияга хос жищатларни ижтимоий-сиёсий, иктисодий Ызгаришларни амалга оширишда инобатга олиш мущим ащамиятга эгадир. Бу амалга оширилаётган сиёсатнинг халк кУнглидан чукур жой олишини щамда ушбу Ызгаришларнинг муваффакиятини таъминлайди.

Ижтимоий мафкура (идеология) ижтимоий психологиядан тубдан фарк килади. Ижтимоий психология социал гурущлар щаётини муайян щис-туйкулар, кайфиятларда бевосита акс эттирса, ижтимоий идеология социал гурущлар эщтиёжлари, манфаатларининг ички мощиятини, сабабини щар хил \оялар, назариялар, таълимотлар шаклида акс эттиради. Шунинг учун щам у ижтимоий щаётга акс таъсир Утказа олиш хусусиятига эга бУлади. Айни пайтда, идеологиянинг \оялар тизими сифатида чикишида, унинг Ызи учун катта хавф щам яширинганлигини таъкидлаш зарур. У реал вокеликдан, шу жумладан, кишилар рущиятида содир бУлаётган жараёнлардан ызоклашиб

щаётилигини йУкотган \оялар-догмалар системасига щам айланиб колиши мумкин. Бундай щолларда мафкура тараккиёт тормозига айланиб, охир-окибатда щалокатга юз тутади.

Ижтимоий онг шаклларини фарклаш мезонлари. Ижтимоий онг ва унинг даражалари щакидаги мулощазалар якунида ижтимоий онгнинг ахлокий, диний, эстетик, сиёсий, щукукий, фан, фалсафа каби шакллари ажратилишини таъкидлаш лозим.

Нима учун ижтимоий онгнинг айнан юкоридаги шакллари ажратилади? Бошкача айтганда, улар кандай мезонлар асосида фаркланади? илмий адабиётларда ижтимоий онг шаклларини фарклашнинг тУрт мезони ажратилган.

Аввало, ижтимоий онг шаклларининг хилма-хиллиги объектив оламнинг турли-туманлигидан, вокеликнинг муайян томонларинигина акс эттиришидан келиб чикишини кУрсатиш зарур. Содда килиб айтганда, ижтимоий онг шакллари, биринчи навбатда, Ызларининг акс эттириш объектига кУра фаркланади.

Айни пайтда, ижтимоий онг шакллари бир-биридан вокеликни акс эттириш усулига кУра щам ажралиб туради. Масалан, щукукий онг нормалар, конунлар, коидалар воситасида, эстетик онг эса- бадиий образлар ёрдамида вокеликни акс эттиришини бир карашдаёк сезиш мумкин.

Ижтимоий онг шакллари Уртасидаги фаркни улар ривожланишининг Ызига хослигида щам кызатиш мумкин. Фан тараккиёти объектив олам щакидаги янгидан-янги билимларнинг юзага келиши, чукурлашиб, кенгайиб бориши билан диннинг ривожланиши эса, унинг ижтимоий щаётнинг турли сощаларига, кишилар фаолияти ва турмуш тарзига таъсирининг Усиб бориши билан характерланиши фикримизга далил бУла олади.

Ва нищоят, ижтимоий онг шакллари бажарадиган функцияларининг Ызига хослиги билан щам ажралиб туришини таъкидлаш зарур. Бунда, щар бир ижтимоий онг шакли бажарадиган функциялар тизимида биттаси асосий, марказий, система яратувчи функция сифатида чикиши кызатиладики, бошка функциялар ана шу функция атрофида бирлашади. Фанда – билиш, ахлокда – тартибга солиш, динда – дунёкараш, санъатда – тарбиявий функциялар ана шундай система яратувчи функциялар сифатида чикишини кУриш мумкин.

Ижтимоий онгнинг барча шаклларига билиш, тарбиялаш, кадрлаш каби функцияларнинг хослиги, айни пайтда, бундай Ухшашликнинг дин ва фалсафа, ахлокий ва щукукий онг Уртасида яна щам кучлилиги бунга мисол бУла олади.

Хулоса килиб айтганда, юкорида кайд этилган мезонлар факат биргаликда олингандагина, ижтимоий онг шаклларини фарклашга хизмат килиши, методологик ащамиятга эга бУлиши мумкин. Кишилик жамияти тараккиётининг дастлабки боскичларида ижтимоий онгнинг ахлокий, диний, эстетик, сиёсий, щукукий, фан, фалсафа каби шаклларининг щаммаси щам бУлмаган. Жамиятда муайян эщтиёжлар ва маънавий ишлаб чикаришнинг янги сощалари пайдо бУлиши билан ижтимоий онгнинг янги шакллари ажралиб чика бошлайди.

Шу нуктаи назардан караганда, юкорида айтилган ижтимоий онг шаклларини тугал деб щисоблаш хато бУлур эди. Жумладан, сУнгги пайтда кУпгина илмий адабиётларда экологик онгни ижтимоий онгнинг мустакил шакли сифатида ажратишга уриниш расм бУлаётганлигини таъкидлаш зарур.

Ахборот дунёсининг глобаллашуви ва унинг ижтимоий онгга таъсири катта бУлмокда. XX аср ахборот ызатишга хизмат киладиган техник воситаларнинг кескин ва шиддатли тараккий этишига йУл очди. Айни пайтда, улар маданият ривожига таъсир килиш имкониятларини щам Устириб юборди. Шундан келиб чиккан щолда, маданият ютукларини тезлик билан оммалаштириш, тарката олиш имконияти яратилмокда. Планетанинг турли бурчакларида дунёга келаётган маданият намуналарини миллионларнинг маънавий озикига айлантираётган оммавий ахборот воситаларининг — газета, журналлар, радио, телевидение, видеотехника, кино каби щодисаларнинг роли бу жараёнда катта бУлмокда, ахборот сощасида глобаллашув содир былганлигини кУрсатмокда. Аммо бу жараёнининг интенсивлашуви ва глобаллашуви юкоридаги каби ижобий жищатлар билан бир каторда айрим салбий натижаларини щам намоён этмокда. Бу тор гурущий, каразли иктисодий, сиёсий, геостратегик манфаатларидан келиб чиккан щолда, кишилар дунёкараши, ижтимоий онгга таъсир килишнинг янгидан-янги йУллари ва воситаларидан фойдаланишга уринишда кУринмокда.

Айтиш мумкинки, бугунги кунда кишилар онгида щукмронликка эришиш, уларнинг тафаккур тарзи ва кадриятларини Ызига бУйсундириш турли кУринишлардаги максадларга эришишнинг асосий йУли бУлиб колмокда. Ана шундай вазиятда кишилар онгида собитлик, Ватанга мущаббат туйкуси, Ыз юртининг эртанги кунига ишонч устувор бУлмокига эришиш мущим ащамият касб этади.

Таянч тушунчалар

Ижтимоий онг, индивидуал онг, одатий ва назарий онг, ижтимоий психология ва ижтимоий мафкура, миллий мафкура, ахборот дунёсининг глобаллашуви.

Билиш ва билим. Билишнинг мощияти, шаклланиш ва ривожланиш конуниятлари, хусусиятларини Урганиш фалсафа тарихида мущим Урин эгаллаб келмокда. Инсон Ыз билими туфайли борлик, табиат, жамиятни ва нищоят, Ыз-Ызини Ызгартиради. Билишга каратилган инсон фаолиятини ва уни амалга оширишнинг энг самарали усулларини тадкик этиш фалсафа тарихида мущим ащамиятга эга. Шу боис щам фалсафанинг билиш масалалари ва муаммолари билан шу\улланувчи махсус сощаси — гносеология вужудга келди.

Инсон билиши нищоятда кУп киррали, муракккаб ва зиддиятли жараёндир. **Гносеология** асосан, билишнинг фалсафий муаммоларини щал этиш билан шу\улланади. Щар бир тарихий давр жамиятнинг ривожланиш эщтиёжларидан келиб чикиб, гносеология олдига янги вазифалар кУяди. Хусусан, XVII аср Урталарида европалик файласуфлар илмий билишнинг ащамияти, щакикий илмий билишлар щосил килишнинг усулларини Урганиш, илмий щакикат

мезонини аниклаш билан шу\улландилар. Тажрибага асосланган билимгина щакикий билимдир, деган \ояни олка сурдилар.

XVIII аср мутафаккирлари илмий билишда инсон акли имкониятларига, рационал билишнинг щиссий билишга нисбатан устунлигига алощида урку бердилар. Буюк немис файласуфи И. Кант билиш натижаларининг щакикийлиги хусусида эмас, балки инсоннинг билиш кобилиятлари щакида бащс юритди. Гносеология олдида инсон оламни била оладими, деган масала кескин кУйилди. Инсоннинг билиш имкониятларига шубща билан карайдиган файласуфлар агностиклар деб аталдилар.

Билиш нима? Билиш инсоннинг табиат, жамият ва Ызи тУ\рисида билимлар щосил килишга каратилган аклий, маънавий фаолият туридир. Инсон Ызини куршаб турган атроф-мущит тУ\рисида билим ва тасаввурга эга бУлмай туриб, фаолиятнинг бирон-бир тури билан муваффакиятли шу\уллана олмайди. Билишнинг мащсули, натижаси илм бУлиб, щар кандай касб-корни эгаллаш факат илм оркали рУй беради. Шунингдек, билиш инсонгагина хос былган маънавий эщтиёж, щаётий заруриятдир.

Инсоният кУп асрлар давомида орттирган билимларини умумлаштириб ва кейинги авлодларга бериб келганлиги туфайли щам Ызи учун катор кулайликларни яратган. Инсон фаолиятининг щар кандай тури муайян илмга таянади ва фаолият жараёнида янги билимлар щосил килинади.

Кундалик фаолият жараёнида тажрибалар оркали билимлар щосил килиш бутун инсониятга хос былган билиш усулидир. Билимлар бевосита щаётий эщтиёждан, фаровон щаёт кечириш заруратидан вужудга келган ва ривожланган. Инсониятнинг анча кейинги тараккиёти давомида илмий фаолият билан бевосита шу\улланадиган ва илмий назариялар яратувчи алощида социал гурущ вужудга келди. Булар — илм-фан кишилари бУлиб, илмий назариялар яратиш билан шу\улланадилар.

Билишнинг икки шакли: **кундалик (эмпирик) билиш ва назарий (илмий) билиш** бир-биридан фаркланади.

Кундалик билиш усуллари нищоятда хилма-хил ва Ызига хос бУлиб, бундай билимларни системалаштириш ва умумлашган щолда кейинги авлодларга бериш анча мушкулдир. Щозирги замон карб социологиясида халкларнинг кундалик билим щосил килиш усулларини Урганувчи махсус соща — этнометодология фани вужудга келди. Гносеология асосан назарий билиш ва унинг ривожланиш хусусиятларини Урганиш билан шу\улланади. Назарий билишнинг объекти, субъекти ва предметини бир-биридан фарклаш мущим.

Билиш объекти. Тадкикотчи-олим, файласуф, санъаткор ва бошкаларнинг, умуман инсоннинг билимлар щосил килиш учун илмий фаолияти каратилган нарса, щодиса, жараён, муносабатлар билиш объектлари щисобланади. Билиш объектлари моддий, маънавий, конкрет, мавщум, табиий ва ижтимоий бУлиши мумкин. Билиш объектлари энг кичик зарралардан тортиб улкан галактикагача былган борликни камраб олади. Билиш объектларига асосланиб, билим сощалари табиий, ижтимоий-гуманитар ва техник фанларга ажратилади.

Билиш субъекти. Билиш билан шу\улланувчи кишилар ва бутун инсоният билиш субъекти щисобланади. Айрим олинган тадкикотчи-олимлар, илмий

жамоалар, илмий тадкикот институтлари щам алощида билиш субъектларидир. Илмий фаолият табиат ва жамият мощиятини билишгагина эмас, балки инсоннинг Ызига щам каратилиши мумкин. Инсон ва бутун инсоният айни бир вактда щам билиш объекти, щам билиш субъекти сифатида намоён бУлади.

Билишнинг максади илмий билимлар щосил килишдангина иборат эмас, балки билиш жараёнида щосил килинган билимлар воситасида инсоннинг баркамоллигига интилиш, табиат ва жамиятни инсонийлаштириш, табиий ва ижтимоий гармонияга эришишдир. Фан — фан учун эмас, балки инсон манфаатлари учун хизмат килиши лозим. Инсон илмий билимлар воситасида маънавий баркамолликка эриша боргани сари илм-фан кадрият сифатида эъзозлана бошлайди. Фаннинг щар томонлама ривожланиши билан турли илм сощаларининг щамкорлиги кучаяди, бутун илмий жамоалар билиш субъекти, янги илмий кашфиётлар ижодкорига айланадилар.

Билиш предмети субъектнинг билиш фаолияти камраб олган билиш объектининг айрим сощалари ва томонларидир. Фаннинг Урганиш сощаси тобора конкретлашиб боради. Табиатшунослик фанларини билиш предметига караб ботаника, зоология, география, ихтиология ва бошка сощалари вужудга келгандир. Тадкикот предмети фанларни бир-биридан фарклашга имкон берадиган мущим белгидир.

Билиш даражаларини шартли равишда: куйи, юкори ва олий даражага ажратиш мумкин. Билишнинг куйи даражаси барча тирик мавжудотларга хос бУлиб, **щиссий билиш** дейилади. Щиссий билиш сезгилар воситасида билишдир.

Инсоннинг сезги аъзолари (кУриш, эшитиш, щид билиш, таъм билиш, тери сезгиси) бошка мавжудотларда былгани сингари унинг нарсаларга хос хусусият, белгиларини фарклаш, табиий мущитга мослашиш ва щимояланиши учун ёрдам беради. Билишнинг куйи боскичида сезги, идрок, тасаввур, диккат, хаёл ташки олам тУ\рисида муайян билимлар щосил килишга ёрдам беради.

Билишнинг юкори боскичи факат инсонларгагина хос бУлиб, **аклий билиш** (рационал билиш) дейилади. Агар инсон Ыз сезгилари ёрдамида нарса ва щодисаларнинг факат ташки хосса ва хусусиятларини билса, тафаккур воситасида нарса ва щодисаларнинг ички мощиятини билиб олади. Мощият щамиша яшириндир, у доимо щодиса сифатида намоён бУлади. Щар бир щодисада мощиятнинг факат бир томонигина намоён бУлади. Шу боисдан щам щодиса алдамчи ва чалкитувчидир. Бинобарин, инсон сезгиларининг бирон бир нарса ёки щодиса тУ\рисида берган маълумотлари щеч качон унинг бутун мощиятини очиб бера олмайди.

Тушунча. Аклий билиш ёки тафаккур воситасида билиш щиссий билишни инкор этмайди, балки сезгилар воситасида олинган билимларни умумлаштириш, тащлил килиш, синтезлаш, мавщумлаштириш оркали янги щосил килинган билимлардан тушунчалар яратилади.

Тушунчада инсоннинг щиссий билиш жараёнида орттирган барча билимлари мужассамлашади. Тушунча аклий фаолият мащсули сифатида вужудга келади. Нарса ва щодисалар мощиятига чукуррок кириб боришда тушунча мущим восита бУлиб хизмат килади.

Аклий билиш щиссий билишга нисбатан анча мураккаб ва зиддиятли жараёндир. Аклий билишда нарса ва щодисаларнинг туб мощиятини билиш учун улардан фикран ызоклашиш талаб этилади. Масалан, инсоннинг мощияти унинг сезги аъзоларимиз кайд этадиган келишган кадди-комати, чиройли кошу кЫзи, ижодкор кУли, оёклари билан белгиланмайди. Инсоннинг мощияти аввало, унинг акл ва тафаккурга, яратиш кудратига, мещр-шафкат щиссига, мещнат килиш, сЫзлаш кобилиятига эга эканлигида намоён бУлади.

Инсон тушунчаси Ызида инсониятнинг кУп асрлар давомида орттирган билимларининг мащсули сифатида шаклланди.

Щар бир фан Ызига хос тушунчалар аппаратини яратади ва улар воситасида мощиятни билишга интилади. И. Кантнинг фикрича, нарсаларнинг мощияти сЫз ва тушунчаларда мужассамлашади. Яъни биз сЫз ва тушунчаларни Ызлаштириш жараёнида бирон бир билимга эга бУламиз. Щар бир инсон дунёга келар экан, тайёр нарсалар, муносабатлар билан бир каторда тайёр билимлар оламига щам кириб боради.

Щукм. Аклий билиш нарса ва щодисаларга хос былган белги ва хусусиятларни тасдиклаш ёки инкор этишни такозо этади. Тафаккурга хос былган ана шу тасдиклаш ёки инкор этиш кобилиятига щукм дейилади. Щукмлар тушунчалар воситасида шаклланади. Щукмлар янги билимлар щосил килишга имконият яратади, улар воситасида нарса ва щодисалар мощиятига чукуррок кириб борилади. Шундай килиб, щукм нарса ва щодисаларнинг туб мощиятини ифодаловчи энг мущим белги ва хусусиятлар мавжудлигини ё тасдиклайди ёки инкор этади. Масалан, «инсон аклли мавжудотдир», деган щукмда инсонга хос энг асосий белги - аклнинг мавжудлиги тасдикланаяпти. Бирок инсон шундай мураккаб мавжудотдирки, унинг мощияти факат аклли мавжудот эканлиги билан чекланмайди. Чунки киркинбарот урушлар, экологик инкирозлар аклли мавжудот былган инсон томонидан амалга оширилди. «Инсон ахлокли мавжудотдир». Инсон тУ\рисидаги щозирги замон фанининг мущим хулосаси ана шу.

Хулоса — аклий билишнинг мущим воситаларидан бири, янги билимлар щосил килиш усулидир. Хулоса чикариш индуктив ва дедуктив бУлиши, яъни айрим олинган нарсаларни билишдан умумий хулосалар чикаришга ёки умумийликдан алощидаликка бориш оркали бУлиши щам мумкин.

Бинобарин, тушунча, щукм ва хулосалар чикариш илмий билишнинг мущим воситаларидир. Бундай билиш инсондан алощида кобилият, кучли иродани тарбиялашни, нарса ва щодисалардан фикран ызоклашишни, диккатни бир жойга тУплашни, ижодий хаёлни талаб этади.

Билишнинг олий даражаси **интуитив билиш, калбан билиш, койибона билиш**дир. Ызининг бутун борликини фан, дин, сиёсат ва санъат сощасига бакишлаган буюк кишилар ана шундай билиш кобилиятига эга бУладилар. Интуитив билиш щиссий ва аклий билишга таянади. Буюк шахсларнинг койибона билиши уларнинг доимий равишда фикрини банд этган, ечимини кутаётган умумбашарий муаммолар билан бо\ликдир. Илмий билишнинг энг самарали усулларини аниклаш гносеологияда мущим Урин эгаллаб келди. Щар бир фан Ызига хос билиш усулларидан фойдаланади.

Илмий билиш факт ва далилларга, уларни кайта ишлаш, умумлаштиришга асосланади. Илмий факт ва далиллар тУплашнинг Ызига хос усуллари мавжуд бУлиб, уларни илмий билиш методлари дейилади.

Илмий билиш методларини Урганадиган махсус соща — **методология** деб аталади. Илмий билиш методлари Ыз характерига кУра: 1) энг умумий илмий методлар; 2) умумий илмий методлар; 3) хусусий илмий методларга бУлинади.

Энг умумий илмий билиш методлари барча фанлар учун хос былган методлардир. Бунга анализ ва синтез, умумлаштириш ва мавщумлаштириш, индукция ва дедукция, киёслаш ва моделлаштириш кабиларни кУрсатиш мумкин. Масалан, табиатшунослик фанларида кызатиш, эксперимент, таккослаш умумилмий методлар бУлса, ижтимоий фанларда тарихийлик ва мантикийлик умумилмий методлар щисобланади.

Хусусий илмий методлар щар бир фаннинг Ызига хос хусусиятларидан келиб чикади. Масалан, сущбатлашиш, анкета сУрови, щужжатларни Урганиш социология фанига хос былган хусусий илмий методлардир. Бир фанда яхши самара берадиган илмий билиш методи бошка фанда шундай самара бермаслиги мумкин. Илмий билишда тУ\ри методни танлаш билишда муваффакият гарови щисобланади. Бошкача килиб айтганда, илмий тадкикотда нимани Урганиш керак, деган масала фан предметини аниклашга имкон берса, кандай Урганиш керак, деган масала эса илмий билиш методини тУ\ри белгилашга ёрдам беради.

Илмий билиш методлари ва илмий назария бир-бири билан ызвий бо\ликдир. Ил\ор илмий назария фаннинг бутун тараккиёти давомида эришилган мущим ютук бУлиб, у илгариги илмий карашларни ижодий ривожлантириш, Уша ютукларга танкидий нуктаи назардан караш оркали вужудга келади. Фан мощиятан Ызи эришган ютукларга шубща билан карашни такозо килади.

Фан, фалсафа сощасида эришилган ютукларни мутлаклаштириш, уларга кУр-кУрона сикиниш мукаррар равишда догматизмни келтириб чикаради. Фан эришган ютуклар щамиша нисбийдир. Лекин бундай нисбийликни мутлаклаштириш релятивизмни, фан ютукларига ишончсизлик билан караш эса, скептицизмни вужудга келтиради. Фан тараккиёти учун догматизм, релятивизм ва скептицизм жиддий халакит беради.

Ил\ор илмий назариялар маълум бир даврда илмий ва фалсафий карашлар йУналишини Ызгартириши, илмийликнинг Ызига хос мезони бУлиши щам мумкин. Масалан, Чарльз Дарвиннинг эволюцион назарияси, А. Эйнштейннинг нисбийлик назарияси фалсафий ва илмий дунёкарашларда мущим Ызгаришларни вужудга келтирди.

Гносеологияда щакикат тушунчаси мущим Урин тутади. **Щакикат** инсон билимларининг вокеликка мувофик келишидир. Щакикатни очиш ёки илмий щакикатга эришиш щар кандай илмий билишнинг асосий вазифаси щисобланади. Щакикат Ызининг мазмунига кУра мутлак ва нисбий бУлиши мумкин. Фан щакикати щамиша нисбий характерга эга бУлиб, уларнинг мажмуасидан мутлак щакикат вужудга келади.

Щакикат Ыз мазмунига кУра щамиша объективдир. Яъни унинг мавжудлиги айрим кишиларнинг хощиш-иродасига бо\лик эмасдир. Масалан,

Ызбекистоннинг миллий мустакиллиги объектив щакикатдир. Айрим кишиларнинг бу мустакилликни тан олиш ёки олмаслигидан катъи назар, бу щакикат Ыз мазмунини саклаб колаверади. Щакикатни атайин бызиш ёки сохталаштириш охир-окибатда фош бУлади ва Ыз кадрини йУкотади. Шунингдек, щакикат щеч качон мавщум эмасдир. У щамиша конкретдир. Щегель сЫзлари билан айтганда, нимаики воке бУлса, у щакикатдир, щакикат — вокеликдир. Щакикат мазмунининг конкрет характери жой, вакт ва шароитни эътиборга олишни талаб этади.

Гносеологияда табиий-илмий ва ижтимоий билишнинг Ызига хос хусусиятларини англаш мущим ащамиятга эгадир. Ызок йиллар давомида табиатшунослик фанларига хос былган объективлик, холислик илмийликнинг мущим мезони деб щисоблаб келинди. Бирок XX аср Урталарида фан-техника инкилоби инсоният олдида пайдо былган муаммолар табиатшунослик фанлари олдига кадриятли ёндашув вазифасини кУя бошлади. Аклли мавжудот былган инсон щар качон табиатни Урганишда щамиша Ыз манфаатларини кЫзлайди. Табиат ресурслари чексиз ва битмас-туганмасдир, деган бир ёклама караш охир-окибатда инсон томонидан табиатга нисбатан шафкатсиз муносабатни вужудга келтирди. XX аср охирларига келиб табиатга нисбатан инсонларча, кадриятли муносабатда бУлиш зарурияти чукуррок англана бошлади.

Ижтимоий фанлар щамиша мавжуд сиёсий тызум, даврнинг талаб ва эщтиёжлари билан ызвий бо\лик равишда ривожланади. Ижтимоий билишда жамият щам билиш объекти, щам билиш субъекти сифатида намоён бУлади: инсоният Ыз тарихини яратувчи ва Ыз-Ызини билувчидир.

Табиатшуносликда нисбатан баркарор системалар билиш объекти щисобланади. Табиатдаги нарса ва щодисалар тадкикотчига щеч кандай каршилик кУрсатмайдилар. Ижтимоий билишда эса, нисбатан тез Ызгарувчи системалар билиш объекти щисобланади. Ижтимоий билишга хос былган мущим хусусият шундаки, у моддий ишлаб чикариш сощаларинигина эмас, балки жамиятнинг анча мураккаб маънавий щаётини, ижтимоий-сиёсий муносабатларни, карашлар ва \ояларни щам Урганади. Ижтимоий фанлар миллий \оя ва миллий истиклол мафкурасини шакллантиришда мущим роль Уйнайди.

Гносеологиянинг максад ва вазифалари, билишнинг мощияти ва мазмуни тУ\рисида зарур билимларга эга бУлиш мамлакатимизда билимдон, щар жищатдан етук баркамол инсон шахсини шакллантиришда алощида Урин тутади. Билиш назарияси бУлажак мутахассис-кадрларда муайян илмий лаёкат ва кобилиятларни шакллантиришга кУмаклашади. Миллий мустакиллик йилларида гносеология олдига кУйилаётган энг мущим вазифалардан бири, илмий билимларнинг жамиятимиз тараккиёти, тинчлиги ва фаровонлиги учун хизмат килишини таъминлайдиган омил ва механизмларни Урганиш, Улу\ аждодларимизнинг илмий билимларни ривожлантириш борасида орттирган тажрибаларини кенг оммалаштиришдир.

Таянч тушунчалар

Дунёни англаш, инъикос, психика, онг, тил, онгнинг тызилиши, Ыз-Ызини англаш, «Информацион портлаш», ижтимоий онг, индивидуал онг, одатий ва назарий онг, ижтимоий психология ва ижтимоий мафкура, миллий мафкура, ахборот дунёсининг глобаллашуви, Билиш, гносеология, билим, кундалик (эмпирик) билим, назарий билим, билиш объекти, билиш субъекти, щиссий билиш, мантикий билиш, илмий билиш методлари, назария, щакикат, нисбий щакикат, мутлак щакикат.

Такрорлаш учун саволлар

1. Психика ва онг коинот эволюциясининг табиий натижаси деганда нимани тушунасиз?
2. Онг нима? Нега у ижтимоий-тарихий характерга эга дейилади?
3. Онг ва тилнинг бирлиги деганда нимани тушунасиз?
4. Ыз — Ызини англаш нима?
5. «Информацион портлаш» нимани англатади?
6. Ижтимоий онг нима?
7. Индивидуал онг деганда нимани тушинасиз?
8. Оддатий ва назарий онг кандай хусусиятлари билан ажралиб туради?
9. Ижтимоий психология нима?
10. Ахборот дунёсининг глобаллашуви деганда нима тушунилади?
11. Гносеология нимани Урганади?
12. Билиш нима?
13. Щиссий ва рационал билишнинг Ызига хослиги нимада?
14. Билиш объекти, субъекти, предмети тушунчаларини изощланг.
15. Илмий билишнинг асосий усул (метод) ларини кУрсатинг.
16. Билишнинг ёшларни тарбиялаш ва камол топтиришдаги ащамият нимада?

АДАБИЁТЛАР

1. Ызбекистон Республикаси Конституцияси (Асосий конуни), Т., Ызбекистон, 1992.
2. Каримов И.А. Ызбекистон: миллий истиклол, иктисод, сиёсат, мафкура. — Т.: Ызбекистон, 1996.
3. Каримов И.А. Ызбекистон XXI аср бУса\асида: хавфсизликка тахдид, баркарорлик шартлари ва тараккиёт кафолатлари. - Т.: Ызбекистон, 1997.
4. Каримов И.А. Баркамол авлод — Ызбекистон тараккиётининг пойдевори. — Т, «Ызбекистон», 1997.
5. Каримов И.А. Тарихий хотирасиз келажак йУк. — Т., «Ызбекистон»,1998.
6. Каримов И.А. Жамиятимиз мафкураси халкни-халк миллатни-миллат килишга хизмат этсин. — Т.: Ызбекистон, 1998.
7. Каримов И.А. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман. — Фидокор, 2000 йил 8 июн.

8. Каримов И.А. Ыз келажагимизни Ыз кУлимиз билан курмокдамиз. Т., Ызбекистон, 2000.
9. Каримов И.А. Миллий истиклол мафкураси халк эътикоди ва буюк келажакка ишончдир. Т., Ызбекистон, 2000.
10. Абу Наср Форобий. Фозил одамлар шащри. — Т.: Укитувчи, 1993.
11. ОсновУ философии. — Т,. Ызбекистон, 1998.

14-мавзу. Жамият ва инсон фалсафаси.

Режа:

1. Жамият тушунчасининг мощияти ва мазмуни.
2. Инсон, индивид, шахс тушунчалари.
3. Инсоннинг табиати, мощияти ва борли\и.
4. Мустакиллик: инсон манфаатлари, кадри ва эркинлиги.

Жамият нима? Инсоният азал-азалдан жамоа бУлиб яшайди. Ер сайёраси унинг абадий макони, умумий Ватанидир. +уёш тизимидаги ана шу митти сайёрада яшаётган одамлар оиласини жамият деб аташ одат тусига кирган. Демак, умумбашарий маънода жамият одамзоднинг умри, щаёти Утган щамма даври, жой ва щудуди билан бо\лик барча Ызгариш ва жараёнларни ифода этади.

Шу билан бирга, бирор давлат щудудидаги одамлар щаёти, цивилизациянинг муайян даврларидаги турмушга нисбатан щам ушбу тушунча кУлланади. Щар кандай щолда щам, у умумий тушунча бУлиб, айрим одам ва алощида шахс жамият аъзоси деб аталади.

Жамият — табиатнинг бир кисми, яъни ижтимоий борлик бУлиб, одамлар уюшмасининг махсус шакли, кишилар Уртасида амал киладиган жуда кУплаб муносабатлар йи\индиси, деган турлича таърифлар щам бор. Жамият муттасил равишда ривожланувчи, такомиллашиб борувчи мураккаб тизимдир. Щар бир янги даврда жамият мощиятини билиш зарурати вужудга келади. Миллий мустакиллик туфайли жамият мощиятини янгича идрок этиш эщтиёжи пайдо бУлди. Президент Ислом Каримовнинг катор асарларида жамият мощиятини янгича тушунишнинг услубий асослари яратилди.

Жамият моддий ва маънавий омиллар бирлигидан иборат. Щозирга кадар адабиётларда моддий ва маънавий щаёт бир-биридан кескин фаркланар эди. Моддий щаёт тадкикига кУпрок эътибор берилар. Щолбуки, жамиятнинг туб мощияти уни ташкил этувчи инсон мощияти билан ызвий бо\лик. Худди инсон танасини унинг рущидан ажратиб бУлмагани сингари, жамиятнинг моддий ва маънавий жищатларини щам бир-биридан ажратиш ва уларнинг бирини иккинчисидан устун кУйиш мантикка зиддир. Президент Ислом Каримов асарларида жамиятнинг моддий ва маънавий манфаатларини уй\унлаштириш ижтимоий тараккиёт асоси экани таъкидланган. Инсон маънавиятини юксалтириш оркалигина иктисодий ривожланишга эришиш мумкин. Шунинг учун щам щозирги даврда ащоли маънавиятини юксалтиришга, миллий \оя ва мафкура асосларини шакллантиришга катта эътибор бериляпти. Зеро, кишилар иктисодий жищатдан кашшок былгани учун илмсиз бУлмайди, балки, аксинча — илмсиз былгани учун кашшок бУлади. Шунинг учун юртимизда халк маънавиятини юксалтириш оркали иктисодий фаровонликни таъминлашга катта эътибор бериляпти.

Жамиятнинг вужудга келиши. Кишиларни оила бУлиб, жамоа бУлиб уюшишга нима мажбур килган, деган масала кадим замонларданок Улу\ мутафаккирлар эътиборини жалб этган. Бу масалани диний тушуниш — уни илощий куч, худо билан боклаб изощлашдир.

Дунёвий карашларга кУра, одамлар Ызларининг моддий ва маънавий эхтиёжларини кондириш учун биргаликда яшашга, жамоа бУлиб бирлашишга кУниккан. Кишилар щаётий тажриба, акл ва тафаккур туфайли жамият бУлиб яшашнинг кулай, афзал ва зарурлигини тушунган. Бу жараёнда Ызаро муносабатларга киришган кишилар ана шу муносабатларни такомиллаштириш, янада ривожлантириш оркали маънавий камолотга эришган. Бу кишиларни бир-бири билан якинлаштирган, моддий ва маънавий эщтиёжларини кондириш имконини берган.

Ижтимоий муносабатларнинг амал килиш жараёнида одамларни уюштиришнинг тарихий шакллари — оила, давлат, жамоа (кишлок, шащар) вужудга келган. Одамлар Уртасида амал киладиган ахлокий, диний, илмий, фалсафий, щукукий, иктисодий, мафкуравий каби муносабатларнинг барчаси бир сЫз билан ижтимоий муносабатлар дейилади. Ижтимоий уюшмалар кишиларнинг моддий ва маънавий эщтиёжларини колдиришга ёрдам беради. Улар мощиятан инсон ва жамият мавжудлигининг зарур шарти щисобланади. Масалан, оила, давлат, таълим-тарбия, мащалла, Ватан каби кадриятларсиз инсон ва жамият Ыз мощиятини йУкотади.

Инсоннинг моддий эщтиёжлари озик-овкатлар, кийим-кечак, уй-жой, транспорт воситалари, Ызини щимоялаш, зурриёт колдириш кабилардан иборатдир. Маънавий эщтиёжларга оламни билиш, Ызликни англаш, дунёкараш, донишмандликка интилиш, билим, санъат, \оя, мафкура гЫзаллик билан, маънавий камолот йУлидаги интилишлар киради. Инсоннинг асл мощияти моддий эщтиёжларни маданий шаклларда кондирилишида яккол намоён бУлади. Инсон аклли мавжудот сифатида моддий эщтиёжларини маданий шаклларда кондириш учун табиат ва жамият мощиятини билишга, моддий ва маънавий оламни уй\унлаштиришга, табиат ва жамиятни Ыз максадларига мос равишда Ызгартиришга щаракат килади. Илм-фан ва техника инсоннинг маънавий ва моддий эщтиёжларини кондириш куроли, мущим восита бУлиб хизмат килади. Инсон юксак маънавият туфайлигина Ыз эщтиёжларини маданий шаклларда окилона ва тУларок колдириш имконига эга бУлади.

Мамлакатимизда маънавият масалаларига алощида эътибор берилаётганининг сабаби щам ана шунда. Жамиятнинг моддий ва маънавий щаёти кишиларнинг моддий ва маънавий эщтиёжлари билан ызвий бо\лик щолда вужудга келди.

Жамиятнинг моддий щаётига куйидагилар киради:

- кишиларнинг яшаши, шахс сифатида камол топиши учун зарур былган иктисодий шарт-шароитлар;
- озик-овкат, кийим-кечак, турар-жой, ёкил\и, коммуникация воситалари;
- моддий неъматлар ишлаб чикариш, таксимлаш, айирбошлаш ва истеъмол килиш;
- ишлаб чикариш жараёнида кишилар Уртасида амал киладиган иктисодий муносабатлар мажмуи;
- моддий бойликлар, табиий захиралар.

Жамиятнинг маънавий щаётига оламни тушуниш, жамият ва инсон тУ\рисидаги карашлар, назариялар, таълимотлар, \оялар, мафкура, ижтимоий онг шакллари, таълим-тарбия, ахборот воситалари, маданият, илм-фан муассасалари ва бошкалар киради.

Жамиятнинг моддий ва маънавий щаётини бошкариш, кишилар Уртасидаги муносабатларни тартибга солишда турли сиёсий институтлар (давлат, сиёсий партиялар, ташкилотлар, турли уюшмалар) мущим Урин тутади. Жамиятни бошкаришнинг сиёсий-щукукий жищатлари щам мущимдир. Кишилар тамонидан сиёсий ва щукукий билимларнинг чукур Ызлаштирилиши жамиятнинг баркарор яшаши ва ривожланишида мущим ащамият касб этади.

Жамият ривожи, кишиларнинг моддий ва маънавий эщтиёжлари кондирилишида мещнат, мулк ва мещнатнинг ижтимоий таксимланиши бекиёс ащамиятга эга. Мещнатнинг кишиларнинг кобилиятига караб ижтимоий таксимланиши натижасида муайян касб-кор билан шу\улланадиган тоифалар, гурущ, катлам ва синфлар вужудга келади ва улар жамият структурасида Ызига хос Урин эгалайди, жамият тараккиётига муайян щисса кУшади.

Жамият тараккиёти тУ\рисидаги назариялар. Фалсафий тафаккур тарихида жамиятнинг мощияти ва ривожланишига оид турли назариялар мавжуд. Хусусан, немис файласуфи Щегел жамиятнинг шаклланиши ва ривожланиш сабабларини мутлак рущнинг ривожланиши билан, Л. Фейербах дин билан боклаган, ижтимоий тараккиёт сабабларини диний онг тараккиётидан излаган. Француз мутафаккири О. Конт жамиятнинг ривожланиш сабабларини инсоният маънавий тараккиётининг уч боскичи (теологик, метафизик, позитив боскичлар) билан изощлаган. К. Маркс жамиятнинг ривожланиш сабабларини синфий кураш ва инкилобий Ызгаришлар билан боклаган, барча ижтимоий щодиса ва жараёнларни синфий нуктаи назардан тушунтирган. Ижтимоий зиддиятларни сунъий равишда мутлаклаштирган ва зиддиятларни щал этишнинг асосий усули сифатида ижтимоий инкилобни амалга оширишни, мулкдорлар синфини тугатишни таклиф этган. Ижтимоий амалиёт бундай назариянинг бир ёклама ва хато эканини кУрсатди.

Жамият тараккиёти кУп боскичли жараён экани тУ\рисидаги карашлар А+Ш файласуфи О. Тоффлер томонидан илгари сурилган. Бундай карашга кУра жамиятлар тараккиётига биноан, аграр жамият, индустриал жамият, постиндустриал жамиятга ажратилган. Адабиётларда жамият тараккиёти борасида цивилизацияли ёндашув \ояси илгари сурилмокда. Бундай ёндашувга кУра щар бир халк Ызининг бетакрор, ноёб, Ызига хос ва Ызига мос турмуш тарзини саклаб колган щолда, бошка халклар тажрибаларидан ижодий фойдаланиш оркали ижтимоий тараккиётнинг Ызига хос моделини яратади.

Жамият щаётига баркарорлик ва бекарорлик щам хос. Щар бир инсон Ыз олдига кУйган максадларига эришиш учун осойишталик ва тинчликка мущтож былгани каби, жамият щам Ыз олдига кУйган вазифаларни адо этиши учун ижтимоий-сиёсий баркарорликка эщтиёж сезади.

Баркарорлик – жамият тараккиётининг тадрижий ривожланиши, ижтимоий тизимнинг муайян даражадаги бир текис фаолият кУрсатиш имкониятидир. У

тур\унлик тушунчасидан кескин фаркланади. Ижтимоий-сиёсий тур\унлик тушунчаси жамиятдаги мавжуд сиёсий, иктисодий, маънавий тизимнинг таназзули аломатидир.

Жамиятда баркарорлик бекарорлик билан, инкироз гуллаб-яшнаш билан алмашиб туриши щам мумкин. Жамиятнинг маънавий, иктисодий, сиёсий, щукукий соцаларида муайян ютукларга эришилгач, ижтимоий имкониятлар руёбга чикарилиб бУлгач, унинг бундан кейинги тараккиёти йУлида янги муаммолар ту\илади ва уларни щал этиш вазифаси пайдо бУлади. Жамият аъзоларининг маънавий салощияти, миллий психологияси, табиий равишда мавжуд сиёсий тызум кишиларни бошкаришнинг Ызига хос усулларини щаётга тадбик этади. Инсоният щаёти тарихида жамият баркарорлигини таъминлашнинг монархияга асосланган, аристократик, тоталитар ва демократик усуллари тажрибадан Утган.

Бекарорлик ички ва ташки жараён ва тащдидлар натижасида вужудга келади. Бекарорлик бир ижтимоий-сиёсий тызумдан бошка бир ижтимоий-сиёсий тызумга Утиш даврида кескинлашиши мумкин. Жамият баркарорлигининг издан чикиши кишилар психологиясидаги салбий Ызгаришларда, конунларнинг ишламаслигида, ижтимоий бурчнинг адо этилмаслигида, ижтимоий идеалларнинг йУколишида, \оя ва мафкурага локайдликнинг кучайишида, турли жиноий гурущларнинг пайдо бУлишида, ижтимоий адолат мезонларининг бызилишида, давлат идораларининг ащолини бошкариш кобилияти кучсизланишида, турли зиддиятларнинг кескинлашувида Ыз ифодасини топади.

Инсон — фалсафанинг бош мавзуси. Инсоннинг яралиши, мощияти ва жамиятда тутган Урни фалсафий муаммолар тизимида мущим Урин тутади. Турли фалсафий таълимотларда бу масалалар турлича талкин этиб келинган. Шундай бУлиши табиий щам эди, чунки инсон мощиятан ижтимоий-тарихий ва маданий мавжудот сифатида щар бир янги тарихий шароитда Ызлигини чукуррок англашга, инсоний мощиятини рУёбга чикаришга интилаверади.

Сукротнинг «Ызлигингни бил» деган щикматли сЫзи щар бир тарихий даврда янгича ащамият касб этади. Инсонда бутун олам ва жамиятнинг мощияти мужассамлашгандир. Улу\ мутасаввуф Абдулхолик /иждувоний инсонни «кичик олам» деб щисоблаган. Фалсафада бахс юритиладиган барча масалалар инсон муаммосига бевосита дахлдордир. Умуман олганда, инсонга дахлдор бУлмаса, унга фойда келтирмаса, жамиятнинг окирини енгил килмаса, ундай фаннинг кераги бормикан? Шу маънода, инсон, аввалло, Ызи учун зарур былган фанларни, илмлар ва билимлар тизимини яратган.

Табиат, маданият, сиёсат, цивилизация, билиш каби масалалар инсон манфаатлари ва инсоний мощиятнинг намоён бУлиш шаклларидир. Уларнинг барчаси инсон табиати ва мощияти билан бо\ликдир.

Фалсафа инсонни оламнинг таркибий кисми сифатида Урганади. Инсон шундай мураккаб ва кУп киррали мавжудотки, унинг мощияти яхлит бир бутунлик сифатида инсон, шахс, индивид, индивидуаллик тушунчалари оркали ифодаланади. Бу тушунчалар бир-бирига якин ва маънодош бУлса щам, бир-биридан фаркланади.

Инсон — Ызида биологик, ижтимоий ва психик хусусиятларни мужассамлаштирган онгли мавжудот. Инсоннинг биологик хусусиятларига овкатланиш, щимояланиш, зурриёт колдириш, шароитга мослашиш кабилар хос.

Инсон бошка мавжудотлардан социал хусусиятлари билан ажралиб туради. Чунончи, тил, муомала, рамзий белгилар, билим, онг, мащсулот ишлаб чикариш, таксимлаш, истеъмол килиш, бошкариш, Ыз-Ызини идора этиш, бадиий ижод, ахлок, нутк, тафаккур, кадриятлар, табу (рухсат ва таъкиклаш) шулар жумласидандир.

Инсоннинг психик хусусиятларига рущий кечинмалар, щайратланиш, \м-ташвиш, кай\у, изтироб чекиш, завкланиш, кайфият кабилар киради.

Инсон шу хусусиятлари оркали яхлит бир тизимни ташкил этади. У яхлит мавжудот сифатида Ыз эщтиёжларини кондиради ва инсоният давомийлигини таъминлайди. Инсонга хос былган биологик хусусиятларни ижтимоий хусусиятлардан устун кУйиш ёки психологик хусусиятларни бУрттириш унинг мощиятини бызиб талкин этишга, бир ёкламаликка олиб келади.

Фалсафа тарихида инсон тУ\рисидаги таълимотларда биологизм, социологизм, психологизм каби йУналишлар вужудга келган. Биологизм инсоннинг табиий-биологик хусусиятларига, социологизм инсоннинг ижтимоий хусусиятларига, психологизм эса, маънавий, рущий, психологик хусусиятларига бир ёклама ёндашишга асосланган эди.

Инсон мощиятини фалсафий жищатдан чукуррок тащлил килишда шахс, индивид, индивидуаллик тушунчаларининг мощиятини билиш ва уларни бир — биридан фарклаш мущимдир. **Шахс** Ызида социал сифатларни мужассамлаштирган инсонни ифода этади. Кишилар шахс бУлиб ту\илмайди, балки жамиятдагина шахс бУлиб шаклланади ва ривожланади. Чунки инсонга хос ижтимоий сифатлар, фазилатлар авлоддан-авлодга ирсий йУл билан Утмайди. Инсон дунёга келган вактида жамият, сиёсий тызум, маданият, ишлаб чикариш, оила, оммавий ахборот воситалари, мафкура каби ижтимоий тызилмалар мавжуд бУлади.

Инсон таълим-тарбия, мещнат, мулокот жараёнида ижтимоий тажриба, билим, турли муносабатлар, ахлокий меъёрлар, сиёсий \оя, миллий мафкура каби омиллар таъсирида яшайди, уларни Ызлаштиради ва шу жараёнда ижтимоийлашади, яъни шахс бУлиб шаклланади. Натижада инсонда янгича фазилат ва сифатлар пайдо бУлади. У яратувчан мавжудот сифатида фаолият кУрсата бошлайди.

Ыз-Ызини назорат килиш, Ыз-Ызини тарбиялаш, юксак масъулиятни щис этиш, \оя учун курашиш, мустащкам эътикодга эга бУлиш, Ыз фикр-мулощазаларини эркин баён этиш ва ижтимоий-сиёсий фаоллик шахсга хос белгилардир. Шахснинг максад, \оя ва идеаллари жамиятдаги мавжуд \оя ва мафкура билан ызвий бо\лик равишда шаклланади. Миллий \оя ва мафкурани амалга ошириш, эзгу идеаллар йУлида щатто щаётини курбон килиш шахс щаётининг бош максадига айланади.

Шахс мустащкам иймон-эътикод, \оя ва инсоний фазилатларга эга былган, Ватан, миллат туйкуси билан яшайдиган, Ызида давр хусусиятларини ифода этадиган инсондир.

Жамият Ыз тараккиёти давомида вужудга келган муаммоларни щал этиш учун шахснинг муайян тарихий намуналарини яратади. Щар бир Ызгарган тарихий шароитда шахс мощиятини ва мазмунини янгича тушуниш зарурияти вужудга келади. Бугунги адабиётларда щаризматик, шущратпарастлик, тажовызкорлик ва бошка шаклдаги шахслар тимсоли акс эттирилмокда.

Ызбекистонда бозор муносабатларига Утиш шароитида фозил ва баркамол инсон шахсини шакллантириш долзарб вазифалардан бири бУлиб колди. Мамлакатимизда таълим-тарбия сощасида амалга оширилаётган ислощотлар Ыз олдига ана шундай шахсни шакллантиришни максад килиб кУйди.

Инсон тарихнинг яратувчиси сифатида табиат тараккиётидаги ызлуксизликни таъминлайди. У Ыз билими, тажрибаси ва ютукларини келгуси авлодларга мерос килиб колдиради; табиат ва жамиятни кайта куради ва такомиллаштиради. Инсон Ыз акли туфайли бутун коинот, табиат тараккиётида буюк яратувчи куч сифатида намоён бУлади, Ыз тарихини яратади, уни авайлаб-асрайди. Инсон фаолияти ва тажрибалари жамиятнинг такомиллашуви ва кишиларнинг щар томонлама камол топиши учун манба бУлиб хизмат килади.

Табиат ва жамиятдаги Урни ва ащамияти, яратувчилик мощияти, олий мавжудот экани, ворисликнинг давомийлигини таъминлаши барча ижобий ва фойдали ютукларни саклаши ва таркиб этиши каби хусусияти ва кобилияти туфайли инсон мукаддас ва табаррук кадрият щисобланади.

Антропология инсондаги инсонийликнинг намоён бУлиши ва ривожланишини рущ билан боклайди. Айрим тадкикотчилар инсонга хос былган бирор-бир хусусиятга алощида урку берган ва шу оркали инсоний мощиятни очиб беришга щаракат килган. Масалан, И. Кант инсондаги ахлокий жищатларга кУпрок эътибор берган ва уни эзгуликни ёвызликдан фаркловчи мавжудот сифатида таърифлаган. Владимир Соловьев инсоннинг бошка мавжудотлардан фаркини уялиш, ачиниш ва олий кучларга сикиниш каби хусусиятларда, деб билган. Унинг фикрича, инсон Ызининг тубан майллари ва гунощларидан уялиш кобилиятига эга. Факат одамларга эмас, балки бутун тирик жонга ачиниш ва мукаддас кучларга сикиниш инсонгагина хос.

Инсон табиати — \оят мураккаб. Унда щайвоний ва илощий сифатлар мужассамлашган. Лекин у — щайвон щам, фаришта щам эмас. Инсоний рущ ва маънавият уни бошка мавжудотлардан юкори даражага кУтаради.

Инсонни Урганадиган фан — антропология деб юритилади.

Антропология инсон мощиятини, унинг табиат ва жамиятдаги Урнини, Ызига хос хусусиятларини Урганиш билан шу\улланади. Антропологияда инсон мощиятини тУларок очиш учун «мен», «онг», «шахс», «рущ» тушунчалари кУлланади. «Мен» — инсоннинг Ызлигини ташки оламдан, реал борликдан фарклашидир. «Мен» онг туфайлигина Ызини бошка борликдан фарклайди. Бошка нарсалар инсонга бегона вокелик бУлиб туюлади. Шахс инсоннинг мустакиллигини ифода этади.

Инсон Ыз щаёти давомида тана ва рущ эщтиёжларини кондиришга интилади. Тана эщтиёжларини кондириш инсон борликининг бирламчи шарти щисобланади. Бирок щаётнинг маъноси факат моддий неъматлардан бащраманд бУлиш, танпарастлик, лаззатланиш, бойликка ружу кУйишдан иборат эмас. Инсон рущи щам Ызига хос озикка эщтиёж сезади. Шу боис унда маърифатпарварлик, одамийлик, одиллик, ращм-шафкат, диёнат, виждон, олищимматлик, ватанпарварлик каби маънавий фазилатлар шаклланади. Юксак маънавият инсонни рущан поклайди, иймон-эътикодини мустащкамлайди.

Мамлакатимизда амалга оширилаётган ислощотлар инсонни маънавий-рущий жищатдан камол топтиришга каратилгандир.

Инсоннинг маънавий эщтиёжларини унинг табиий-моддий манфаатларидан ажратиш, унга факат илощий мавжудот сифатида караш щам бирёкламаликка олиб келиши, етилган ижтимоий муаммолар мощиятини тУ\ри тушунишга халакит бериши мумкин.

Мамлакатимизда шаклланаётган миллий \оя ва миллий мафкура инсонга бирёклама карашларга зид равишда, ундаги моддийлик ва маънавийликни уй\унлаштиришни такозо этади. Бозор иктисодиёти кишиларнинг фаровон, бой — бадавлат, мулкдор, барча кулайликларга эга бУлишини инкор этмайди. Аксинча, уларни тадбиркор, уддабурон ва мещнатсевар бУлишга ракбатлантиради. Юксак маънавиятгина инсон эщтиёжларини окилона кондиришга, ижтимоий адолат Урнатиб, сахий ва олищиммат бУлишга ундайди.

Антропология инсоннинг маънавий оламига чукуррок кириб бориш оркали олам мощиятини билиш мумкин, деган \ояни илгари суради. Ислом Каримов таърифига кУра, маънавият (рущ) инсонни ахлокан поклайдиган, иймон-эътикодини мустащкамлайдиган, эзгуликка ундайдиган ботиний кучдир. Юксак маънавиятда щакикий инсоний мощият мужассамдир. Инсоннинг олижаноб фазилатлари етук шахслар тимсолида Ыз аксини топади. Инсонга хос былган барча хусусиятлар шахс фаолиятида, унинг жамиятда тутган Урнида, унинг Ыз моддий ва маънавий эщтиёжларини кондиришида, муайян мафкурани амалга оширишида яккол кУринади.

Шахснинг шаклланиши ва ривожланишида тарихий шарт-шароит, айникса, \оя ва мафкура мущим Урин тутади. Бозор муносабатларига Утиш даврида вужудга келган муаммо ва вазифалар янги баркамол инсонни вояга етказишни такозо этди. Унга хос фазилат ва сифатлар Президент Ислом Каримов асарларида асослаб берилган.

Бозор иктисодиёти инсон эщтиёжларини тУларок кондириш, унинг кобилияти, ижтимоий фаоллигини янада кучайтириш учун кенг имкониятлар яратди. Булар куйидагилардир:

- мещнатни ташкил этиш усул ва шаклларининг Ызгарганлиги;
- мещнатга янгича муносабатни ракбатлантиришга ёрдам берувчи омиллар;
- Ыз кобилияти, кизикишларига мос былган фаолият турларини танлаш имкониятининг яратилганлиги;
- шахс тадбиркорлиги ва ишбилармонлигининг кУллаб-кувватланиши;
- турли мулк шаклларининг вужудга келганлиги;

- шахс эрки ва щукукларининг кенгайганлиги;
- давлат ва жамоат ишларида катнашиш имкониятларининг яратилганлиги;
- демократик кадриятлар ривожи;
- маънавий мерос ва маданият ютукларидан эркин фойдаланиш имкониятининг яратилганлиги кабилардир.

Улар шахснинг моддий ва маънавий эщтиёжларини кондиришда, унинг комил инсон сифатида ривожланишида мущим ащамиятга эгадир. Мустакиллик йилларида амалга оширилаётган барча ислощотлар инсон манфаатлари, унинг эзгу максадлари рУёбга чикишини таъминлашга, унинг баркамол сифатлар касб этишига каратилгандир. Шахс ислощот натижаларидан бащраманд бУлувчигина эмас, балки уларни собиткадамлик билан амалга оширувчи куч сифатида щам янгиланиш жараёнида Ызгаради, юксалади, кадр-киммат топади ва эъзозланади.

Инсоннинг жамиятидаги Урни, кадр-киммати борасида миллий истиклол Ыз олдига куйдагиларни максад ва вазифа килиб кУяди:
- инсоннинг кадр-кимматини жойига кУйиш;
- инсон учун бахтли щаёт шароитларини яратиш;
- инсоннинг Ызлигини англаши, ижтимоий бурч ва вазифаларини адо этиши, Со\лом авлодлар ызлуксизлигини таъминлаши, келгуси авлодларга яхши хотиралар колдириши ва иймон-эътикоди бутун бУлиши учун кулай шароитлар яратиш.

Бундай имкониятларни амалга оширишга халакит берадиган нуксонлар щам инсон табиати билан бо\ликдир. Щозирга кадар инсон тУ\рисидаги фалсафий таълимот ва карашларда, асосан, унинг ижобий хусусиятларига, яратувчанлигига кУпрок эътибор бериб келинди. Кейинги вактларда инсон борлигининг салбий жищатлари щам тащлил килина бошланди.

Мустакиллик йилларида инсон табиатини чукуррок Урганиш ва ундаги салбий майлларни бартараф этишга ёрдам берадиган фалсафий карашларга эщтиёж вужудга келди. Шуни таъкидлаш жоизки, айрим кишилар миллат, Ватан, халк манфаатларига зид равишда жамиятдаги мавжуд конун-коида ва меъёрларни поймол этиб, кУпрок каразли максадларини амалга оширишга ва турли ихтилофларни келтириб чикаришга щаракат килади. Шундай ниятлар йУлида щатто жиноий гурущларга бирлашадилар, жамият тараккиёти учун мущим ащамиятга эга былган давлат дастурларини амалга оширишга тУскинлик киладилар. Шунингдек, улар миллий тотувлик, тинчлик ва баркарорликка рахна солади, маънавий-ахлокий мущитни бызади, кишиларнинг ижтимоий адолатга былган ишончини сусайтиради, баркамол инсонни вояга етказишга каршилик кУрсатади. Улар турли зиддиятларни келтириб чикарувчи фирибгарлар, щокимиятга интилувчи экстремистлар, коррупция ва жиноятчилик олами вакиллари, гиёщванд, порахУр, террорчи ва шущратпарастлар каби жамият учун нохуш одамлардир.

Инсонни фалсафий билиш ва тащлил этишда ана шундай кишилар мавжудлигини эътиборга олиш мущимдир. Демократик жамият инсон щукукларини таъминлашни Ыз олдига максад килиб кУяр экан, бундай кишиларни тарбиялашга, уларни ижтимоий фойдали мещнатга жалб этишга,

кишилар онгида миллий манфаат ва ижтимоий кадриятларни ривожлантиришга алощида эътибор беради.

Шахс эркинлиги ва тарихий зарурат бир-бири билан ызвий бо\лик тушунчалардир. Мамлакатимизнинг тараккиёт йУлида пайдо былган кийинчилик ва муаммолар мощиятини англаш шахсни Ыз билими ва мащоратини оширишга, юксак \ояларга содик бУлиб яшаш ва уларни жадал амалга оширишга ундайди.

Бозор муносабатларига Утиш шароитида инсон кобилиятлари тУларок намоён бУлади. Ижтимоий табакаланиш жараёнида кишиларнинг бой ва кашшок гурущларга ажралиши табиий конуний жараёндир. Ызбекистонда амалга оширилаётган иктисодий ислощотларнинг энг мущим хусусияти — ащолининг муайян кисмининг ижтимоий щимояланишида, кУп болали оилалар, нафакахУрлар, талабалар ва ногиронларнинг давлат томонидан щимояланишида, ижтимоий адолатнинг карор топишида яккол намоён бУляпти. Кишиларнинг бокимандалик кайфияти, тафаккур тур\унлигидан озод бУлишлари, Ызгарган янги иктисодий шароитга мослашишлари, Ыз билими ва мащоратини оширишлари учун \амхУрлик килиш иктисодий ислощотларнинг инсонпарварлик йУналишга эга эканлигидан далолат беради. Иктисодий ислощотлар ва бозор муносабатларига Утиш шароитида ащолини кучли ижтимоий щимоялаш тамойили Президент И. Каримов томонидан ишлаб чикилган Ызбек моделининг мущим жищатларидан биридир.

Инсон мощиятини фалсафий билиш улкан тарбиявий ащамиятга щам эга. Инсон фалсафаси щар бир янги тарихий даврда инсон мощияти, унинг жамиятда тутган Урни ва ащамиятини чукуррок англашга ёрдам беради. Инсонга хос хусусият ва фазилатларни билиш оркали талаба Ызида шундай сифатларни шакллантиришга интилади.

Бундай фазилатлар фалсафа ва бошка ижтимоий фанларни Урганиш ва умуман, таълим-тарбия жараёнида шаклланади. Замонавий билим ва юксак инсоний фазилатларни эгаллаш оркали Ызбекистонда озод ва обод жамият куриш вазифалари уй\унлигини таъминлашга эришиш бутун таълим-тарбия ишимизнинг бош мезони ва унинг олдида турган мущим вазифадир.

Жащон тажрибаси щар бир мамлакат ва халкнинг Ыз тараккиёт йУлини танлаш щукукига эга бУлиши умумий хавфсизлик ва ижтимоий баркарорликни таъминлаш гарови эканини кУрсатди. Ызбекистон миллий мустакилликка эришганидан кейин Ыз миллий давлатчилик асосларини мустащкамлаш, Ызига хос ва мос тараккиёт йУлини танлаш, ривожланишнинг Ызбек моделини яратиш имконига эга бУлди.

Тараккиётнинг Ызбек модели – жамиятнинг тадрижий ривожланиш концепцияси сифатида. Ижтимоий ривожланишнинг Ызбек модели инсониятнинг ривожланиш борасидаги ил\ор тажрибасига, миллий давлатчилик тажрибаларимизга ва халкимиз менталитетига таянади.

Ижтимоий ривожланиш борасида халклар одатда икки йУлдан — инкилобий ва тадрижий йУлдан борган. Инсоният тажрибаси ижтимоий ривожланишнинг кескин инкилобий Ызгаришлар йУли номакбул ва яроксиз эканини, жамиятнинг тадрижий (эвалюцион) тараккиёти баркарор — табиий ривожланиш йУли

эканини кУрсатди. Ызбекистон Президенти Ислом Каримов ижтимоий тараккиётнинг тадрижий йУли мощиятини шундай изощлайди: «Сохта инкилобий сакрашларсиз, эвалюцион йУл билан нормал, маданиятли тараккиётга Утиш танлаб олинган йУлнинг асосий мазмуни ва мощиятидир. Бозор иктисоди сари буюк сакрашлар, инкилобий Ызгаришлар йУли билан эмас, балки собиткадамлик ва изчилик билан — боскичма-боскич щаракат килиш керак. Щар бир боскичнинг канча давом этиши щал килиши лозим былган муаммолар доирасига, ташки омиллар канчалик кулай бУлишига, ащолининг мещнат фаолиятига бо\ликдир»[1].

Ызбек моделнинг асосий тамойиллари куйдагилардир:

- иктисоднинг сиёсатдан устуворлиги;
- давлатнинг бош ислощотчи эканлиги;
- конун устуворлиги;
- кучли ижтимоий щимоялаш;
- бозор муносабатларига боскичма-боскич, тадрижий йУл билан Утиш.

Ызбек моделининг Ызига хос хусусиятлари давлатчилик асосларининг, миллий кадриятларнинг кайта тикланиши, Ызликни англаш, умуминсоний кадриятларнинг устуворлиги, миллий менталитетимизга хос хусусиятларининг тикланиши ва ривожланиши, демократик кадриятларнинг ривожлантирилиши ва инсон щукукларининг кафолатланиши ва бошкаларда Ыз ифодасини топмокда.

Ызбек моделининг щаётийлиги жащон жамоатчилиги тамонидан эътироф килинди. Ызбекистон тажрибаси катор мамлакатлар учун намуна бУлиб хизмат килмокда ва уни Урганишга былган кизикиш ортиб бормокда. Ызбекона тараккиёт йУли маънавий щаёт ва иктисодий ривожланиши бир-бири билан ызвий бо\ликликда амалга оширищда, маънавият, маърифат, маданиятга былган эътиборнинг кучайишида яккол кЫзга ташланади. Маънавий салощиятнинг кучайиши, инсон интелектуал ва ахлокий кобилиятларининг ривожланиши иктисодий ривожланиш учун пухта замин яратади. Кишиларда янгича иктисодий тафаккур, тадбиркорлик кобилиятларини ривожлантирищда замонавий илм-фан, техника ва технология асосларини эгаллаш мущим ащамият касб этади.

Жамият ва оила. Жамият ва оила мощиятан бир-бири билан ызвий бо\лик. Оилада жамиятнинг туб мощияти Ыз аксини топади. Шу маънода, оилани кичик жамият дейиш мумкин. Щар бир жамият аъзоси оила ба\рида вояга етади, ижтимоий муносабатларни Ызлаштиради ва инсоний фазилатларни намоён этади. Баркамол инсонни шакллантириш, уни щаётга, мещнатга тайёрлаш оиланинг мукаддас вазифасидир. Оилани мустащкамлаш жамият баркарорлиги ва кудратининг мущим шартидир. Шу боисдан щам давлат оилани Ыз щимоясига олади.

Жамиятдаги маънавий-ахлокий мущитнинг Со\ломлиги кУп жищатдан оилавий маданиятга бо\лик. Оила кандай бУлса, жамият щам шундай бУлади. Оилада эр ва хотининг мавкеи, оилавий муносабатлар характери турли халкларда турличадир. Мамлакатимизда миллий мустакиллик йилларида маънавият

---

[1] Каримов И.А. ¤збекистоннинг гз истиілол ва тараііиёт йгли. - Т.: ¤збекистон, 1992. 41 - бет.

соҳасида амалга оширилаётган ислоҳотлар, аввало, оила кадриятларини, энг ил\ор анъаналарни тиклашга каратилгандир. Она ва аёл мукаддаслиги Ызбекона кадриятдир. Щадиси шарифда она ва аёлнинг мукаддаслиги тУ\рисидаги \оялар оилавий муносабатларни такомиллаштиришда мущим ащамиятга эга.

Улу\ мутафаккирлар жамиятнинг маданий даражаси аёлнинг жамият ва оиладаги ащволи, мавкеи билан белгиланишини алощида таъкидлаганлар. Со\лом, баркамол авлод тарбияси кУп жищатдан аёлнинг маънавий салощияти, билими, уддабуронлиги ва эркинлигига бо\ликдир. Мамлакатимизда кейинги йилларда амалга оширилаётган катор тадбирлар аёлнинг оила ва жамиятдаги мавкеи ва ролини кучайтиришга каратилгандир.

Оила муаммоларини илмий асосда Урганилганлиги ва уларни окилона щал этишни Ыз олдига максад килиб кУйган республика «Оила» илмий-амалий марказининг ташкил этилганлиги щам давлатимизнинг оилавий муносабатларини такомиллаштиришга алощида эътибор бераётганидан далолат беради.

Мустакиллик йилларида Ызбек тилига давлат тили макомининг берилиши, тилимиз хусусиятларига мос былган янги алифбога Утиш унинг мавкеини ошириш ва янада ривожлантиришда мущим ащамият касб этди. Бу эса, Ыз навбатида, ижтимоий ривожланишга ижобий таъсир кУрсатди.

Давлатнинг жамият щаётидаги Урни ва ащамияти. Давлат – жамиятни бошкариш, тартибга солиш, ижтимоий баркарорликни таъминлашга каратилган алощида бир муассасадир. Давлат умуминсоний кадрият, инсоният маънавий тараккиётининг мущим юту\идир.

Жамият маънавий салощиятининг юксалиб бориши билан сиёсий бошкариш шакллари ва усуллари щам такомиллашиб боради.Ызгарган тарихий шароитда давлатнинг мощияти, мазмуни ва вазифаларига янгича ёндашиш зарурати вужудга келади. Мустакиллик йилларида миллий давлатчилик анъаналарининг тикланиши билан давлатнинг ташкилотчилик, бош ислощотчилик фаолияти янгича мазмун ва ащамият касб этди.

Президент И.А. Каримов томонидан ишлаб чикилган тараккиётнинг Ызбек модели концепциясининг амалга оширилишида давлат щал килувчи Урин тутади. Мамлакатимизнинг сиёсий, щукукий щаётида амалга оширилаётган туб ислощотлар сиёсий бошкарувни янада такомиллаштиришга, юртимизда щукукий демократик жамият барпо этишга, кучли давлатдан кучли жамиятга Утишга каратилгандир.

Жамият щаётида турли жамоалар, ташкилот ва уюшмалар щам фаолият кУрсатади. Уларни шартли равишда давлат ва нодавлат ташкилотларига ажратиш мумкин. Уларга сиёсий партиялар, сиёсий щаракатлар, касаба уюшмалари, ёшлар уюшмалари, турли жам\армалар, хотин-кизлар ташкилотлари, фахрийлар уюшмаси, мащалла кУмиталари ва бошкалар киради. Мамлакатимизда амалга оширилаётган барча ислощотлар инсон салощиятини янада юксалтиришга, юртимизда фукаролик жамиятини барпо этишга каратилгандир.

Фукаролик жамиятини барпо этиш — Ызбекистон тараккиётининг бош максади. **Фукаролик жамияти** кишиларнинг юксак ахлокий-сиёсий ва щукукий

маданиятига асосланадиган демократик жамият тараккиётининг юкори боскичидир. Бундай жамият эркин уюшмаларнинг кУпкиррали алокаси бУлиб, давлат конунларини щурмат килиб бажарувчи жамият таркибига кирувчи элементларнинг нисбий мустакиллигига асосланувчи, турли зиддият ва ихтилофларни конун доирасида Ызаро келишув, сабр-токат ва мызокаралар оркали щал этишга асосланувчи жамиятдир.

Фукаролик жамияти умуминсоний тамойиллар, миллий давлатчилик хусусиятлари, Ызига хос турмуш тарзи ва щаёт фалсафаси негизида карор топади. Ызбекистон миллий мустакиллигининг дастлабки йиллариданок юртимизда фукаролик жамияти асосларини барпо этишни Ыз олдига максад килиб кУйди.

Фукаролик жамиятида давлатнинг катор вазифалари фукароларнинг Ыз-Ызини бошкариш органлари кУлига Ута бошлайди, мащаллий щокимият органларининг ваколати кенгаяди. Фукаролик жамияти асосларини барпо этиш кишиларнинг юксак сиёсий ва щукукий маданияти, ижтимоий-сиёсий фаоллигига таянади. Мамлакатимизда мащалла щокимият органларининг ташкил этилиши, улар ваколатининг кучайтирилиши халкимизнинг Ыз-Ызини бошкариш, идора этиш маданиятини шакллантиришда мущим ащамият касб этади. Мащалла кишиларда яхши инсоний фазилатларини камол топтириш, Ыз-Ызини бошкариш, демократик кадриятларни рУёбга чикариш мактабидир.

Юртимизда фукаролик жамиятини барпо этиш баркамол инсон шахсини шакллантиришни талаб этади. Ыз навбатида, маънавий етук авлод жамият тараккиётига салмокли щисса кУшади. Шундай етук кишиларни тарбиялашда жамият тУ\рисидаги фалсафий билим ва карашларни Ызлаштириш ва щаётга татбик этиш алощида ащамиятга эгадир.

Таянч тушунчалар

Инсон, шахс, индивид, антропология, инсон — биологик мавжудот, инсон — ижтимоий мавжудот, инсон фаоллиги, инсон кадри, шахс эркинлиги, бурч, инсон эщтиёжлари, манфаатлари, максади, идеаллари, инсон щукуки, баркамол инсон, жамият, ижтимоий муносабат, ижтимоий уюшма, давлат, цивилизация, тараккиёт, миллий давлатчилик, тараккиётнинг Ызбек модели, жамият таркиби, фукаролик жамияти, оила.

Такрорлаш учун саволлар

1. Инсон нима учун фалсафанинг бош мавзуси деб каралади?
2. Шахс деганда нимани тушунасиз?
3. Антропология фанининг маъноси ва вазифалари нималардан иборат?
4. Инсон танаси ва рущининг Ызаро бо\ликлиги ва улар Уртасидаги фарклар нималарда намоён бУлади?
5. Истиклолнинг инсонпарварлик мощияти нималарда кУринади?
6. Жамият деганда нимани тушунасиз?
7. Жамиятга хос белгиларни сананг.
8. Жамиятнинг келиб чикиши тУ\рисидаги кандай назарияларни биласиз?

9. Фукаролик жамияти нима?

10. Жамиятнинг ривожланишида маънавият кандай Урин тутади?

11. Жамиятнинг тадрижий ривожланиши деганда нимани тушунасиз?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И.А. Ызбекистоннинг Ыз истиклол ва тараккиёт йУли. Т., «Ызбекистон», 1992.

2. Каримов И.А. Ызбекистон XXI аср бУса\асида: хавфсизликка тащдид, баркарорлик шартлари ва тараккиёт кафолатлари. – Т., «Ызбекистон», 1997.

3. Каримов И.А. Баркамол авлод — Ызбекистон тараккиётининг пойдевори. – Т., «Ызбекистон», 1997.

4. Каримов И.А. Жамиятимиз мафкураси халкни халк, миллатни миллат килишга хизмат этсин. – Т., «Ызбекистон», 1998.

5. Каримов И.А. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. – Т., «Ызбекистон», 1999.

6. Каримов И.А. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман. – «Фидокор» газетаси, 2000 йил, 8 июн.

7. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. – Т., Ызбекистон, 2000.

8. ОсновУ философии.– Т., «Ызбекистон», 1998.

9. Фалсафа курсининг айрим масалалари. – «Фаркона», 1994.

10. Фалсафа. — Т., «Шарк», 1999.

15-мавзу. Маънавият, маданият ва мафкура.

Режа:

1. Маънавият тушунчаси.
2. «Маданият» ва «цивилизация» тушунчаларининг мощияти ва мазмуни.
3. Мафкура, унинг мазмуни, инсон ва жамият щаётидаги Урни.

Маънавият тушунчаси. Маънавият Ызбек тилида кУп ишлатиладиган, шу билан бирга, энг кам Урганилган тушунчалардан биридир. Худди шундай фикрни бошка олимлар щам баён килади: «Маънавият атамаси расмий щужжатларда, илмий адабиётларда, матбуотда кУп кУлланилишига карамасдан, илмий тушунча сифатида алощида тащлил этилмаган ва таърифланмаган»[1]. Кундалик турмушда кУп кУлланадиган бу тушунчанинг илмий жищатдан деярли Урганилмагани калати туюлади. Лекин бундай щолатнинг илдизлари турли даврларда унга былган муносабатда кУринади. Бу муносабат эса, собик Иттифок даврида, асосан, уни инкор килиш ва унга паст назар билан карашда эди.

Фанда, хусусан, фалсафада бу тушунчанинг кам Урганилгани, аввало, шунда намоён бУладики, жуда кУп фалсафий тизимларда унга мутлако эътибор берилмаган, уларнинг асосий тушунчалари — категориялар силсиласида унга Урин ажратилмаган. Бундай щолнинг сабаби эса ижтимоий тараккиётда маънавиятнинг Урнини илкай билмаслик ёки уни инкор килишда эди. Марксизм фалсафаси бу тушунчанинг ижтимоий тараккиётдаги Урнига эътибор бермас эди. Шунинг учун Маркс фалсафасидаги категориялар тизимида унга Урин ажратилмаган. ШУролар даврида фалсафа бУйича босилиб чиккан рисола ва маколаларда, дарслик ва Укув кУлланмаларида, щаттоки фалсафий атамалар лу\атларида щам бу тушунча тилга олинмаган.

Ызбекистон мустакилликка эришгач, мамлакатнинг тараккиёт режалари тызилар экан, ривожланишнинг факат иктисодий жищатларига эмас, маънавият масаласига щам алощида эътибор берилди. Бу эътибор факат назария сощасида эмас, амалиётда щам намоён бУлди. «Халкнинг маънавий рущини мустащкамлаш ва ривожлантириш, — деб ёзган эди Президент Ислом Каримов, — Ызбекистонда давлат ва жамиятнинг энг мущим вазифасидир»[2]. Мамлакатимизда маънавият масалалари бУйича Укув режалари ва дастурлар тызилди, Урта ва олий Укув юртларида маънавият фани киритилди. Республика Маънавият ва маърифат маркази тызилиб, барча вилоят, шащар ва туманларда унинг бУлимлари очилди. 1999 йилда Республика маънавият ва маърифат кенгаши тызилди.

Бу сощада республикамизда катор тадбирлар амалга оширилгани ва оширилаётганини кайд этиш билан бирга, бу тушунчани фалсафий тащлил

---

[1] Эркаев А. Маънавият – миллат нишони. - Т.: Маънавият, 1999. 12-бет.

[2] Каримов И.А. ¤збекистон: миллий истиiлол, iтисод, сиёсат, мафкура. Т. «¤збекистон», 1-том, 1996. 80-бет.

килиш бУйича щаракатлар жуда секин амалга ошаётганини таъкидлаш жоиз. Мавзу бУйича эълон килинган бир неча макола, рисола ва уч-тУртта китоблар щисобга олинмаса, тадкикотлар олиб бориш энди бошланаяпти. Бундай вазиятнинг сабабларини эса, бизнинг назаримизда, тоталитар тызум колипларидан, асоратларидан щанызгача кутула олмаётганимиздан излаш керак. Биз щам Ызимизда шаклланиб колган муносабатни кескин Ызгартира олмаяпмиз.

Бошка фанларда былгани каби, фалсафада щам щодисаларни Урганиш, кУпинча уларни ифодалайдиган сЫзларнинг келиб чикишини аниклашдан бошланади. «Маънавият» сЫзининг негизида арабча «маъни» сЫзи ётади. «Маънавий» сЫзи маънига алокадорликни билдирса, «маънавият» «маънавий» сЫзининг кУпликдаги шаклидир.

«Маънавият» атамасининг негизида маъно сЫзи ётар экан, унинг мазмуни, кУлами, таркибини аниклаб олиш маънавият атамасини тУларок англашга ёрдам беради. Маъно мощиятнинг ифодаланиш шаклидир. Шу билан бирга, маънонинг щам Ыз ифодаланиш шакли бор. Бу шакл сЫз ва ибора, тилдир. Маъно, бир томондан, мощиятнинг шакли бУлса, иккинчи томондан, унинг Ызи сЫз ва жумла учун мазмундир. «Чун караз сЫздин эрур маъни анга», деб ёзганида Навоий худди шуни назарда тутган эди.

Айни бир мощиятга турлича маъно берилиши факат фан эмас, адабиёт ва санъат учун щам хосдир. КУпгина адабиёт ва санъат асарлари одамлар, танкидчилар, мутахассислар томонидан турлича талкин килинади. Агар фанда мутахассислар мощиятнинг кУп маънолилигидан бир маънолиликка караб щаракат килсалар, санъатда бир шакл ёрдамида кУпгина маъноларни бериш санъаткорнинг мащоратидан далолат беради.

«Маънавият» атамасининг келиб чикишига, унинг мощияти билан муносабатларига бироз аниклик киритиб олдик, деб щисобласак, навбатдаги вазифа унга якин былган яна бир катор тушунча ва щодисалар билан умумий хусусиятлари ва тафовутларини аниклашдир.

«Маънавият» сЫзи канчалик пурмаъно экани, унинг кУп кирралилиги тУ\рисида Ислом Каримов шундай ёзади: «Ер, оила, ота-она, болалар, кариндош-уруклар, кУни-кУшнилар, халк, виждон, мустакил давлатимизга садокат, инсонларга щурмат, ишонч, хотира, эркинлик – маънавиятнинг ана шундай маъноси кенг»[1].

Фалсафий тизимлар ва адабиётларда кенг кУлланиладиган тушунчалар ичида «маънавият»га энг якин турадигани «онг» тушунчасидир. Улар Уртасидаги муносабатлар шундай якинки, маънавиятсиз онг ёки онгсиз маънавият бУлиши тУ\рисида гап щам юритиб бУлмайди. Лекин, бундан «маънавият» ва «онг» айнан бир тушунча, деган хулоса чикмайди.

Маънавият ва онг Уртасидаги муносабатларни Урганиш онг таркибига кирувчи бир катор щодисалар билан маънавият муносабатини алощида-

---

[1] Каримов И.А. ¤збекистон: миллий истиілол, иітисод, сиёсат, мафкура. Т. «¤збекистон», 1-том, 1996. 72-бет.

алощида тащлил килишга зарурат колдирмайди. Шунинг учун онг тушунчасининг кУламини ва мазмунини аниклаб олиш зарур.

Ижтимоий онгнинг турли шакллари, номидан щам кУриниб турганидек, шакл вазифасини бажарса, уларнинг мазмуни маънавиятни ташкил килади. Бизнингча, баъзи изощлар билан, онг шакл ва маънавиятнинг мазмуни, деб кабул килиш мумкин. Шу билан бирга, маънавият щам Ыз таркибидаги щодисаларга нисбатан шакл вазифасини бажариши мумкин.

Онг билан маънавият Уртасидаги муносабатларни шакл ва мазмунга киёсан аниклаш маънавият мощиятини Урганишдаги дастлабки кадам, холос. Навбатдаги вазифа эса, мазмунга киёсланаётган маънавиятнинг таркибини аниклашдир. Бу масаланинг мущимлиги шундаки, маънавиятнинг ижтимоий щаётдаги Урни ва ащамияти кУп жищатдан унинг таркибига бо\лик. Шуниси щам борки, маънавият таркиби, шу таркибдаги щодисалар салмо\и турли халклар, турли миллатлар маънавиятида турлича бУлиши мумкин.

Худди шунинг учун щам турли халк ва миллатлар Ыз миллий маънавиятига эга экани, айтилади. Миллий хусусиятларни Урганишни миллий маънавиятнинг Ызига хос хусусиятларини Урганишдан бошлашнинг сабаблари щам, бизнингча, худди шундадир. Келтирилган жумлада маънавиятнинг функцияларидан ташкари унинг таркибига кирувчи унсурлардан асосийлари щам санаб Утилган. Улар иймон-ирода ва виждон кабилардир. Иймон тУ\рисида шуни айтиш лозимки, у мусулмон Шарки фалсафасига хос тушунча бУлиб, унинг бошка тиллардаги эквивалентини топиш анча мушкул. Бу сЫз кенг маъноли бУлиб, у Ыз ичига эътикод, ишонч, поклик сингари ахлокий жищатлардан ташкари, ирода ва садокат сингари рущий сифатларни щам камраб олади.

Маънавият таркиби ранг-баранг ва жуда бой. Бу таркибий кисмларнинг барчасини тащлил килиш учун жуда кУп вакт ва куч талаб килинади. Бундан ташкари, маънавият таркибига кирувчи онг, тафаккур, санъат, ахлок, адабиёт, дин, эътикод каби кУплаб тушунчалар фалсафа, рущшунослик, этика, санъатшунослик, эстетика, адабиётшунослик каби фанларда тащлил килинган.

Шу билан бирга маънавиятнинг таркибий кисмларини алощида-алощида тащлил килиш бу мураккаб щодиса тУ\рисида тУла тасаввур бера олмайди. Чунки щар кандай бутунлик алощида-алощида кисмларнинг механик жамланмаси эмас, балки у уларнинг Ызаро таъсирга кириши натижасида вужудга келади. Маънавият щам Ыз таркибига кирувчи кУплаб унсурларнинг Ызаро таъсирга кириши окибатида шаклланади.

Маънавият таркибидаги мущим бир катлам билимлардир. Маънавият билимлар негизида шаклланади. Маъно сЫзнинг ма\зи былгани каби илмнинг ма\зи билимдир. Инсонда ёки жамиятда билим канча кУп бУлса, маънавий юксалиш учун шунчалик мустащкам пойдевор яратилган бУлади. Аммо пойдевор Урнатиш уйнинг битганини билдирмагандай, билимлар микдори щам Ыз-Ызидан юксак маънавиятни билдирмайди. Билим — маънавиятнинг асоси, холос.

Билимларнинг маънавиятга таъсири шундаки, улар маънавиятни юксалтиришга хизмат килиш билан бирга, маънавиятга карши каратилиши, маънавиятга путур етказиши щам мумкин. Масалан, инсониятга жуда катта офат келтирган фашистлар орасида щам жуда билимли, фанларни яхши эгаллаганлари талайгина эди. Лекин улар Ыз билимларидан инсонлар ва уларнинг маънавиятини, щаётини юксакликка кУтариш учун эмас, уларни ерга уриб чилпарчин килиш йУлида фойдаландилар. Уларни билимдон одам, дейиш мумкин, лекин маънавиятли инсонлар дейиш мумкин эмас. Айтиш мумкинки, илм ва билим инсоний кадриятлар ва инсоний ахлок билан уй\унлашгандагина, юксак маънавиятга асос бУлади.

Ёшларга билим берганда, таълим жараёнини тарбия билан уй\ун олиб бориш юксак маънавиятни шакллантиришдаги бош йУналишдир. Маънавият таркибидаги мущим таркибий кисмлардан бири ахлокдир. У том маънода инсон билимларини, акл-заковатини, куч-кувватини, бутун фаолиятини йУналтирувчи кучдир. Аслида ахлок факат хулкни эмас, тафаккурни, аклни ва фаолиятни тартибга солибгина колмай, муайян томонга, максадга йУналтириб щам туради. Кишининг хулки, фаолияти маълум ахлокий меъёрлардан четга чикса ёки улардан куйирок бУлса, бундай шахс маънавиятсиз шахс щисобланади.

Киши хулкини факат ахлок эмас, урф-одатлар, расм-русумлар, анъаналар каби щодисалар щам бошкаради. Улар эса ахлок таркибига кирмайдилар. Бу щодисалар ахлок таркибига кирмаса щам, маънавият таркибида сезиларли Урин тутади.

Урф-одат, расм-русм, анъана ва маросимларнинг маънавият билан Ызаро таъсири шундаки, окилона жамиятнинг тараккиёт даражасига мос келадиган анъана ва маросимлар маънавиятни бойитишга, ривожлантиришга хизмат килади. Масалан, илм-фанга, щунар Урганишга интилиш, катталарга щурмат сингари кУплаб анъаналар маънавият ривожига хизмат килади. Айни пайтда, ортикча исрофгарчиликлар, дабдаба билан Утказиладиган маросимлар миллат маънавиятига путур етказиш билан бирга иктисодга щам салбий таъсир кУрсатади.

Бир пайтлар халкнинг иктисодий ва маънавий даражасига мос былган маросимларнинг баъзилари вакт Утиши, иктисодий ва маънавий тараккиёт туфайли шу халк ривожига тУсик бУлиб колиши мумкин.

Маънавият таркибидаги мущим щодисалардан бири эътикоддир. Эътикод муайян \ояга, таълимотга былган катъий ишончни англатади. Демак, эътикод бУлиши учун аввало, Уша \оя, таълимотнинг Ызи бУлиши лозим. \оя ва таълимотларда одамларнинг, ижтимоий гурущларнинг манфаатлари акс этади. Лекин \оя ва таълимотларнинг вужудга келиши учун манфаатларнинг мавжудлиги кифоя эмас.

Миллий ёки ижтимоий \оя вужудга келиши учун одамлар Уша мавжуд манфаатларни англашлари щам керак. Манфаатларни англаш даражаси щам турлича бУлиши мумкин. Одамлар ва ижтимоий гурущлар Ыз манфаатларини чукур англаб етгач, бу манфаатларни рУёбга чикариш йУллари тУ\рисида щам

пухта тасаввур щосил килганларидан кейингина, миллий ёки ижтимоий \ояни яратиш имкони ту\илади.

Ижтимоий гурущлар мавжуд манфаатларни тУла англамаган ва уларни рУёбга чикариш йУллари тУкрисида етарли билимга эга бУлмаган шароитда ижтимоий \оя яратилса, у кУпчиликнинг онгига чукур кириб бормайди. Манфаатларни англаш, уларни рУёбга чикариш йУллари ва усуллари щакида етарли билимлар асосида вужудга келган ижтимоий \оя шу ижтимоий гурущнинг щар бир аъзоси онгига канчалик чукур сингиб борса, шунчалик мустащкам эътикод пайдо бУлади. Эътикодга таянмаган ва эътикодга айланмаган \оя курук сафсата бУлиб колади.

Эътикод алощида бир фикр ёки хулосага нисбатан эмас, балки одатда, фикрлар ва хулосалар тизими негизида пайдо былган \оя ёки таълимотга нисбатан шаклланади. Сиёсий, диний, ахлокий эътикодлар худди шу йУсинда майдонга келади. Эътикод маънавият устунларидан биридир. Эътикодсиз маънавият юксакликка кУтарила олмайди. Уни юксакликка катъий ишонч, мустащкам эътикодгина элтиши мумкин.

Эътикод муайян \оя ва мафкурага оддий, жУн ишониш эмас, балки у катъий, кучли ишонч натижасида шаклланади. Кучли ишонч кучли щис-туйкулар таъсирида вояга етади. Инсондаги энг кучли ва юксак туйкулардан бири эса мущаббатдир. Элга, диёрга, халкка мущаббат шунинг учун щам эътикод таркибидаги энг мущим кисмлардан щисобланади.

Маънавият — очик тизим. Бутунлик сифатида маънавиятнинг энг асосий хусусиятларидан бири унинг очик тизим эканидадир. Маънавиятнинг асрлар ва минг йилликлар давомида ызлуксиз ривожланиб бориш сабаби щам худди мана шу очикликда. Маънавиятни ташкил килувчи унсурларнинг щар бири бойиб ва бошка унсурлар билан мутаносибликда ривожланиб боргани сари маънавият щам бойиб, ривожланиб боради. Бу ривожланиш шунингдек, эскирган унсурларнинг чикиб кетиши ва янги унсурларнинг кириб келиши эвазига щам рУй беради. Агар жащондаги бирор халк Ыз маънавиятини бошка халклар маънавиятига карши кУйса, ёки улардан ищоталаб олса, у таназзулга юз тутади. Щар бир халк маънавияти бошка халклар маънавиятидан озикланиб ва уларга озик бериб бойийди.

Маънавиятда миллий ва умуминсоний жищатлар Ызаро уй\ун тарзда мавжуддир. Бу уй\унлик маънавият таркибига кирган унсурларда миллий ва умуминсоний жищатларнинг ызвий бо\ликлиги билан изощланади. Жумладан, ахлок, санъат, дин сингари ижтимоий щодисаларда щам миллий, щам умуминсоний жищатлар мавжуд бУлиб, уларнинг мутаносиблиги маънавиятдаги миллийлик ва умуминсонийлик мутаносиблигини белгилайди. Шунинг учун щам маънавиятдаги миллийлик ва умуминсонийлик нисбати унинг таркибидаги ахлок, санъат, мафкура сингари щодисаларда шу жищатларнинг кандай мутаносибликда эканига бо\лик.

Ызбеклар ахлокидаги ория, диёнат, катталарга щурмат, мещмондУстлик, мещнатсеварлик каби сифатларга уларнинг рущиятидаги самимийлик, инсоф,

ба\рикенглик, шарм-щаёлилик жищатлари, миллий адабиёт ва санъати кУшилиб Ызбек маънавиятининг Ызига хос хусусиятларини шакллантиради.

ШУролар даврида Ызбек миллий маънавиятининг щаётбахш сарчашмаларини, халк тарихидан ызиб кУйишга, сунъий ва зУраки байналмилаллаштиришга щаракат килинди. Улар тоталитар тызум кутган натижани бермаган бУлса щам, лекин изсиз Утиб кетмади. Марказнинг миллат ва халкларни бУлиб ташлаш ва щукмронлик килиш сиёсати амалга оширилиши натижасида миллатнинг муайян кисми рущиятида бокимандалик сингари иллатлар томир ота бошлади. Миллий истиклол кУлга киритилганидан кейин бу салбий сифатлардан кутулиш ва миллий маънавиятнинг Ызаги былган миллий \оя, миллий мафкура атрофида халкни жипслаштириш имкони тукилди.

Маънавият фалсафаси унинг таркиби, мазмуни ва мощиятини защлил килишдан ташкари, унинг ижтимоий щаётдаги Урнини тащлил этишни щам такозо килади. Жамият тараккиётида маънавиятнинг Урни накадар мущимлигини шундан щам билиб олса бУладики, бу тараккиёт Ызаро ызвий бо\лик икки жараён, яъни моддий ишлаб чикариш ва маънавий бойликлар ишлаб чикаришнинг бирлигидан иборат.

Иктисод ва маънавият. Жамиятнинг иктисодий тараккиёти ва маънавий юксалиш Уртасидаги бо\ланиш турли олимлар ва файласуфлар томонидан турлича изощланган. Бу изощлар кУпинча бир-бирини мутлако инкор килувчи характерда былган. Маънавият ва иктисодиёт Уртасидаги муносабатлар баъзан ялпи микёсда тащлил килинса, баъзан маънавиятнинг муайян таркибий кисмлари, хусусан, ахлок, мафкура, дин, рущият кабиларнинг иктисодиётга Утказадиган таъсири Урганилган.

Масалан, «Маънавият — миллат нишони» китобида А. Эркаев таъкидлагани каби, XX асрдаги йирик файласуфлардан бири Макс Вебернинг энг катта хизматларидан бири унинг христиан динидаги протестантлик мазщабининг иктисодий тараккиётга Утказган таъсирини кашф этишида бУлди. Унинг назариясига кУра, бойликни, бойлик орттиришга интилишни унча хушламайдиган христиан дини мазщаблари иктисодий тараккиётга муайян даражада тУскинлик килган. Бойликни худонинг неъмати, унга интилишни эса бандаларнинг бурчи деб талкин киладиган протестантлик эса иктисодий тараккиёт ва капиталистик муносабатларнинг ривожланишига кучли туртки берган.

Иктисодиёт ва маънавиятнинг Ызаро бо\ликлик даражаси, улар Уртасидаги Ызаро таъсирнинг щар бир йУналишидаги кучи ва давомийлиги турли даврларда турлича былган. Тарихга лоакал умумий тарзда кЫз югуртириб чикилса, уларнинг парвози щам, таназзули щам кУпинча бир пайтда юз берганини кУриш мумкин.

+адимги Юнонистон ва Римда маънавият юксак чУккиларга кУтарилганини щамма билади, лекин айнан, шу даврда бу щудуд иктисодиёти Уша давр жащон тараккиётининг энг юксак чУккилари былганини щамма щам билмайди.

Мовароуннащр тарихида щам маънавият ва иктисодий тараккиёт, уларнинг инкирози бакамти юз берганини кУриш мумкин. Жумладан, милодий IX-XII асрларда бу минтакада щам маънавий, щам иктисодий сощада улкан кУтарилиш юз берди. Бу давр тУ\рисида сЫз юритганда, тарихчилар асосан маънавий юксалиш тУ\рисида гапирадилар. ТУ\ри, Шарк уй\ониш даври дунёвий ва диний илмлар, адабиёт ва санъатнинг мислсиз ривожи билан характерли. Шу даврда юзлаб ва минглаб улкан алломалар етиишиб чикдики, улар нафакат шу щудудда яшовчи халклар, балки бутун инсоният фахрига айландилар. Шундайлар жумласига Ащмад Фар\оний, Юсуф хос Хожиб, Абу Наср Форобий, Абу Райщон Беруний, Абу Али ибн Сино, ал-Хоразмий, Замащшарий, имом Бухорий, имом Термизий, ва бошка кУплаб олиму фызалоларни киритиш мумкин.

Уларнинг кУпчилиги щакида илмий рисола ва бадиий асарлар эндигина ёзила бошлаган бУлса-да, шу дастлабки намуналарнинг Ызидан щам маънавий кУтарилиш кУламини тасаввур килса бУлади. Лекин бу даврдаги иктисодий юксалиш тУ\рисида жуда кам ёзилган. Щолбуки, иктисодий Усиш щам кишини щайратга соладиган даражада эди. Бунга ёзма манбаларга мурожаат этиб, ишонч щосил килиш мумкин. Иктисодий ривожланиш умуман савдонинг, хусусан ташки савдонинг кайдаражада ривожланганлигида Ыз аксини топади. Уй\ониш даврида Урта Осиёда ташки савдо кай даражада ривожланганлиги тУ\рисида тасаввур щосил килиш учун манбаларга мурожаат этиш мумкин. Мовароуннащрнинг Ызида савдо ва иктисодиёт ривожланишидан ташкари, бу ерлик савдогарлар дунёнинг ызок мамлакатларида щам фаол савдо ишлари олиб борган.

1150 йилда Венгрияга борган араб сайёщи Абу Щамид ал-Щарнатий у ердаги бозорлар ва савдогарлар тУ\рисида шундай ёзган эди: «Ункурия деб аталувчи бу мамлакат 78 шащардан иборат. Бу шащарлардан щар бири кУплаб калъа, кишлок, ток, Урмон ва бокларга эга. Уларда минглаб макрибликлар яшайди. Уларнинг сон-саноки йУк. Уларда минглаб хоразмликлар щам яшайди. Уларнинг щам сон-саноки йУк. Хоразмликлар савдо билан шу\улланади ва подшога хизмат килади»

Иктисодиёт ва маънавиятнинг Ызаро ызвийлигини факат маънавият билан шу\улланувчи мутахассислар эмас, иктисодчи олимларнинг кУпчилиги щам чукур англаганлар. Масалан, XX асрнинг кЫзга кУринган иктисодчиларидан бири Жон Мейнард Кейнс бу алокадорликни англабгина колмай, Ызининг фандаги хизматини асосий рущият конуни деб аталган конунни кашф этишда, деб билганди. Бу конунга кУра, даромадларнинг Усиши, бойлик ортиши натижасида истеъмолга былган майл пасаяди. Одамларда щисоб-китоб билан истеъмол килиш, эщтиёткорлик, бахиллик каби хусусият ва мотивлар пайдо бУладики, улар энди талабнинг пасайишига ва у оркали ишлаб чикариш суръатларининг секинлашишига олиб келади. Кейнс жами саккизта шундай мотивни аниклаган эди. Кейнс аниклаган мотивлар ва уларнинг ишлаб чикаришга таъсири алощида бащс талаб килади. Лекин иктисодчи сифатида

жащонга машщур былган олимнинг рущиятга алокадор масалалар билан жиддий шу\улланиши эътиборга моликдир.

Маънавият иктисодий жараёнларни щаракатга келтирувчи, ривожлантирувчи мущим омиллардан щисобланса щам, унинг Ызи иктисодиёт билан ызвийликда юкори чУккиларга кУтарилиши мумкин. У иктисодий тушкунлик даврида щам ривожлана олса-да, унинг щакикий юксакликка кУтарилиши иктисодий Усиш, ривожланиш даврида юз беради. Бунга /арб тарихи щам, Шарк тарихи щам гувощлик беради.

Юкорида таъкидланганидек, Шаркдаги Уй\ониш даврида маънавиятнинг гуллаб-яшнаши иктисодиётнинг барк уриб ривожланиши билан бирга кечди. Кейинрок /арб Уй\ониш даврида щам маънавият ва иктисодиёт биргаликда ривожланган эди. Бундай мисолларни кУплаб келтириш мумкин. Маънавиятнинг иктисодиёт тушкунликка учраган щолларда щам ривожланавериши нисбатан киска даврда ва чекланган щудудларда юз берган.

Бундан ташкари, маънавият иктисодиётдан ызоклашар экан, аста-секин инкирозга юз тутган. Бунинг сабаби шундаки, жамият щаёти Ызаро бир-бири билан чамбарчас бо\лик былган икки кисм — иктисодий ва маънавий щаётга бУлинади. Уларни бир-бирига карши кУйиш, бир-биридан ажратиш вокеликка зид бУлиб, охири муваффакиятсизлик билан тугайди.

XIX-XX аср адабиётининг мумтоз намунаси щисобланган Бальзак, Эдгар По, Жек Лондон, Фолкнер сингари ёзувчилар яратган кащрамонлар щам пул ва бойлик тУплаш тУ\рисида туну кун бош котиради. Бойлик тУплаш учун улар кащратон шимолга ёки жазирама жанубга борадилар. Улар килган кабощатлар щам, кащрамонликлар щам бойлик билан бо\лик эди. Бу ёзувчилар ижобий кащрамонларнинг олижаноб ишларини таърифлашда бойлик кандай Урин тутганини эътироф килиш билан бирга, кабощатларнинг келиб чикишига щам бойлик сабаб былганини ишонарли бУёкларда тасвирлаган.

Биз Макс Вебер протестантлик мазщаби жамиятнинг бойишига катта туртки берганини кашф килгани щакида гапирдик. Савдо ходимлари, щисобчи-бухгалтерлар, омборчилар, даллоллар сингари иктисодий щаётнинг зарур одамларини факат кора бУёкларда тасвирлаган собик совет адабиёти эса жамиятнинг бойишига, иктисодий жищатдан юксалишига щисса кУшиши мумкин эмас эди. Мана шу мисол щам адабиёт ва санъат, умуман, маънавият иктисодга тескари караб олганда инкирозга учраши ва иктисодий тараккиётга тУсик бУлиб колишини кУрсатади.

Инсониятни Ураб турган мущитнинг таркибий кисми былган одамзоднинг яратувчилик кобилиятини кЫз-кЫз киладиган энг буюк неъматлар орасида маданият асосий Уринлардан бирини эгаллайди. Унда одамзоднинг иктидори, салощияти ва кобилияти Ызлигини намоён килади. Гощида олимлар, мутахассислар Уртасида «Одамзод маданиятни яратишга канча кУп эътибор каратган бУлса, маданият щам одамзодни шунча кУп тарбиялаган», деган фикрларни щам эшитиш мумкин.

Кейинги йилларда маданият тушунчаси билан бирга, «Цивилизация» атамаси щам тез-тез эшитиладиган бУлиб колди. Муайян халк, щудуд ёки давлатнинг тараккиёт боскичлари, уларга хос маданий ривожланиш тУ\рисида гап кетганида, олим ва мутахассислар ана шу атамадан фойдаланмокда. Бу эса Ыз-Ызидан «**ХУш, маданият нима? Цивилизация-чи?»** каби саволларга жавоб беришни такозо этади. Маданият кУпкиррали ижтимоий-тарихий щодиса бУлиб, инсоният маънавияти юксалиб боргани сайин мазкур тушунчанинг мазмуни тобора бойиб боради. Маданият инсон томонидан яратилган сунъий оламдир ёки иккинчи табиатдир, деган карашлар щам йУк эмас. Бунда одам зотининг яратувчилик кобилияти, иктидори ва шу асосдаги фаолияти щамда уларнинг натижалари назарда тутилади.

Тарихдан жамият тараккиётининг муайян даврларида маданиятнинг нищоятда гуллаб-яшнаган даврлари былгани маълум. Масалан, кадимги Юнонистонда милоддан илгариги VII-II асрларда фан ва маданият нищоятда ривожланган. Уша даврда яшаган Сукрот, Афлотун, Арасту каби Унлаб алломаларнинг номлари инсоният тарихига абадий мущрланган. Щозиргача инсоният тарихини Урганадиган мутахассислар бу даврдаги Юнонистон маданиятини жащон цивилизациясининг бешикларидан бири сифатида талкин этадилар. Тахминан ана шу даврда «Авесто» китобини яратган юртдошларимиз маданияти щам юксак былганини бугунги кунда кУпгина мутахассислар эътироф этмокда. Худди шундай маданий тараккиётни юртимиз тарихининг VII-XII асрларида ёки Сощибкирон Амир Темур щукмронлик килган даврда щам кызатиш мумкин.

Маданият инсон билимлари, кУникма ва тажрибаларини, маънавий салощиятини щамда амалий фаолият жараёнида инсон идеалларининг рУёбга чикиши ва шахс сифатида камол топиш жараёнини Ызида акс эттиради.

Маданият ва цивилизация тушунчалари Ызаро бо\лик бУлса-да, турлича мазмун ва хусусиятга эгадир. Баъзи олимлар маданият, Ызининг келиб чикишига кУра, цивилизацияга нисбатан кадимийдир, у мощиятан цивилизациянинг рущи, жонидир, деб щисоблайди. Масалан, А. Тойнби «Тарихнинг идрок килиниши» асарида шундай фикрларни баён этади. Француз олими Р. Арон щам шунга якин хулосага келади. Унинг фикрича, айнан маданият ва саноат сощасидаги таназзул аста-секин инсониятни кризислар боткокига ботириши, бу эса, умумбашариятнинг келажагини хавф остига кУйиши щам мумкин.

Щар бир халк Ызига хос маданият яратади ва шу маданият туфайли Ызлигини англайди, жащон тараккиётига щисса кУшади. Миллий маданият ривожида куйидагилар катта Урин тутади:

- миллатнинг ватани — миллат таркалган ва у азал-азалдан яшаб келаётган щудуд. Миллий маданиятнинг камол топиши, ривожи ва сакланиши учун энг асосий табиий омил бу Ватандир. Унинг саждагощ каби мукаддаслигининг сабабларидан бири щам ана шунда. Ватансиз миллий маданиятнинг такомили, унинг авлодлардан-авлодларга тУла щолда мерос колиши тУ\рисида гапириш кийин. Факат Ыз ватанидагина миллат маданиятини чексиз ривожлантириш,

маънавий камолотнинг юксак чУккиларига томон етиш имконига тУла-тУкис эга бУлиши мумкин.

- **миллатнинг тили.** Мутахассисларнинг щисоб-китобларига караганда, дунёда 2000 дан ортикрок тиллар мавжуд. Кичик лащжаларни кУшиб щисобланса, бу кУрсаткич янада ортади. Тил миллатнинг рущи, унга мансуб кишиларнинг бир-бирига ва дунёга айтадиган сЫзи; миллатнинг Утмиши ва меросини ифода килиш, максад ва истакларини баён этиш услубидир. Щатто миллат ишлатаётган сЫзларни тащлил килиб щам, шу миллатнинг тарихий такдири ва унинг Ызига хос хусусиятлари тУ\рисида хулоса чикариш мумкин.

- **миллатга мансуб кишиларнинг маънавияти, ахлоки ва нафосати.** Жащон миллатни ана шу жищатлар оркали танийди, бащолайди. Кишилар Ызаро муносабатга киришаётганида щам миллатнинг менталитети, ахлокий ва маънавий хусусиятларини щисобга олади. Бирор киши билан муносабатга киришилаётганида ана шу хусусиятлар щисобга олингани каби, халкаро муносабатларнинг щам маънавият билан бо\лик ёзилмаган конунлари, айтилмайдиган коидалари бор. Гощида маданият дейилганида, айнан ана шундай айтилмайдиган ва ёзилмайдиган конуниятлар назарда тутилади.

- **урф-одатлар, анъаналар.** Ыз урф-одат ва анъаналарга эга бУлмаган миллат йУк. Маънавий щаётнинг мана шу жищатлари оркали миллатнинг Ызлиги намоён бУлади. Урф-одат ва анъаналарда миллатнинг тарихи, Утмиши, маданий мероси Ыз аксини топади. Ана шу хусусиятларини йУкотган миллат этноижтимоий бирлик сифатида йУколади.

- **кадриятлар.** Миллатнинг маданият ва цивилизация жищатидан яратган барча бойлик ва маънавий меросини ифодалайди. Шу билан бирга улар муайян миллатнинг кадр-киммати, дунёдаги Урни ва салощиятини щам намоён килади. Ыз кадриятларини кЫз корачикидек саклаш, асраб-авайлаш ва келажак авлодларга етказиш миллатга мансуб щар бир киши ва авлод учун щам карз, щам фарздир.

Маданиятда миллийлик ва умуминсонийлик. Жащонда 1600 дан ортикрок миллат яшайди. Улар учун бизнинг Она сайёрамиз умумий ватан бУлиб щисобланади. Ана шу умуминсоният жамоасининг щамжищат яшаши, биргаликда ва ёнма-ён фаолияти натижасида бутунжащон маданияти ва цивилизацияси шаклланган.

Шу билан бирга, муайян щудуд, давлат ва минтакаларда щам бир канча халкларнинг азал-азалдан ёнма-ён яшаб келаётганлигининг гувощимиз. Албатта, улар орасида табиий равишда ижтимоий, иктисодий ва маданий алокалар жараёни боради. Бу жараёнлар, Ыз навбатида, умуминсоний ва байналмилал маданий тамойиллар асосида амалга ошади. Маданиятларни бир-бирига якинлаштиради, улар Уртасидаги умумий жищатларнинг камол топишига олиб келади. Ана шу умумийлик билан алощидалик, яъни бутунжащон маданияти ва бирор-бир халкка хос былган маданият Уртасидаги мунтазам алока щам инсоният тарихи ва тараккиёти учун мущим щисобланади.

Бу сощада умумбашариятга хос былган жищатларни биз маданиятдаги умуминсонийлик, миллатнинг Ызигагина хос былган хусусиятларни эса маданиятнинг миллийлиги деб атаймиз. Аслида эса миллийлик ва

умуминсонийлик бир бутун маданиятнинг икки томони, бир-бирини такозо этувчи жищатлардир. Маданият ана шу икки жищатнинг ызвий алокаси ва бир бутунлиги оркали намоён бУлади. Миллийлик — маданиятнинг жони, унинг миллат билан бо\лик яшаш усули, миллатнинг унда намоён бУладиган рущидир. Умуминсонийлик эса маданиятнинг бутун жащонга хослиги, ана шундан келиб чикадиган умумбашарий хусусиятлари, жамият ривожининг барча давр ва щудудларга хос умумий тамойилларидир.

Миллий маданиятлар бир-бирини бойитади. Улар Уртасидаги Ызаро таъсир табиий равишда халклар ва миллатларнинг бир-бири билан иктисодий, сиёсий, ахлокий сощалардаги щамкорлиги ызвий бо\ликдир. Бирок бир миллий маданиятни бошка халкларга зУрлаб таркиб этиш, жорий килиш ижобий натижаларга олиб келмайди.

Миллий маданиятнинг гуллаб-яшнаши халкларнинг цивилизациялашган тараккиёт йУлидан бориши ва Ызига хос цивилизация яратишида мущим ащамиятга эга.

Цивилизация тушунчаси алощида олинган бир халк, щудуд, жамият, давлат ва щатто жащонга, уларнинг ижтимоий- иктисодий ва маданий тараккиётининг муайян боскичига нисбатан щам кУлланилди. «Цивилизация» лотинча «цивилиус» сЫзидан олинган бУлиб, айнан «фукароликка оид» деган маънони англатади.

Мавжуд илмий адабиётларда цивилизацияга турлича таърифлар бериляпти: цивилизация-маданий-техник тараккиётнинг юкори боскичи (бунда ёзувнинг кашф этилиши, техник кашфиётлар, саноат инкилоби цивилизациянинг мущим белгиси сифатида талкин этилади); цивилизация — жамиятнинг муайян намунаси (бунда у формация тушунчаси билан айнанлаштирилади); цивилизация — инсониятнинг ёввойилик ва ващшийликдан кейинги тараккиёт даври.

Цивилизация ривожланишнинг муайян бир боскичида турган халк ва мамлакатнинг ижтимоий-иктисодий, сиёсий ва маънавий щаётидаги сифатий Ызига хослигидир. Айрим тадкикотчилар цивилизация асосини маданият, халк, щудуд билан бо\ласалар, бошкалари динни асос килиб оладилар. Аслида эса уларнинг щаммаси щам цивилизациянинг тараккиётида Ыз Урнига эга.

Аммо тарих такозоси билан муайян щудудда шаклланган цивилизацияга гощ табиий мущит, гощида ижтимоий шарт-шароит кУпрок таъсир кУрсатган бУлиши мумкин. Масалан, бизнинг Ватанимиз цивилизациясида бу омилларнинг барчаси Ызига хос ащамият касб этганини кУрамиз. Шу билан бирга, юртимизнинг ижтимоий-сиёсий, маънавий-маърифий ва цивилизациялашган тараккиётида дунёвий илмлар каторида турли диний таълимотлар щам Ызига хос Урин тутган.

Ватанимиз тарихининг кейинги уч минг йилига назар ташласак, дунёвий билимлар ва диний карашлар ёнма-ён яшаб келганининг гувощи бУламиз. Халкимиз «Авесто»ни яратган даврлардан тортиб бизнинг кунларгача ана шу умумий тамойил Ыз таъсирини Утказиб келган. Уларнинг бири мутлаклаштирилган даврларда маданий тараккиёт кандай азият чеккан бУлса, иккинчиси тащкирланган замонларда щам ана шундай йУкотишлар содир

былган. Тарих бу борада щам буюк мураббийдир. У биздан цивилизациямиз Утмишини холисона Урганиш, ундан тУ\ри хулосалар чикариш ва Ызимиз учун сабок олишга ундайди.

Маданият ва цивилизациянинг Ызаро бо\ликлиги. Цивилизация маданий ва маънавий ривожланишнинг мащсули сифатида вужудга келади. Цивилизациялашган тараккиётгина миллий маданият равнаки учун кенг имкониятлар яратади. Миллий маданият цивилизациянинг асосий таркибий кисмларидан биридир. Миллий маданиятдан ызилиб колган цивилизация охир-окибатда инкирозга мащкум бУлади. Масалан, щозир йУколиб кетган Америкадаги майя цивилизацияси бунга мисол бУлади. Улардан бугун юздан ортик шащарлар вайроналари колган. Бунга тарихдан янада кУплаб мисоллар келтириш мумкин.

Цивилизациянинг тарихий шакллари. Цивилизациялар Ыз шаклига кУра Шарк ва /арб цивилизациялари, христиан ва мусулмон цивилизациялари, худудий ва жащон цивилизацияси кабилардан иборат. Шарк цивилизациясига хос былган куйидаги мущим хусусиятларни кУрсатиш мумкин:

- Шаркдаги барча дунёвий, диний ва фалсафий таълимотлар табиатга эщтиёткорлик билан муносабатда бУлишни, сабр-токатлиликни таркиб этган;
- Одамлар орасида ба\рикенглик, бирдамлик ва щамжищатлик рущи кучли былган;
- Миллий кадрият ва анъаналар эъзозланган;
- катталар ва ота-онага щурмат билан карашга алощида эътибор берилган.

Ызбекистон Шарк цивилизацияси ба\рида ривожланди. Ватан ва онанинг мукаддаслиги, жамоавийлик, Ызаро ёрдам, табиатга окилона муносабат, мещнатсеварлик, сабр-токатлилик, катталарга щурмат, камба\алпарварлик кабилар Шарк цивилизациясига хос белгилардир.

Ызбекистон жащон цивилизацияси тараккиётига илм-фан, ахлок, дин, санъат, маданият сощасидаги улкан ютуклари билан муносиб щисса кУшди. Миллий мустакиллик йилларида Ызига хос тараккиёт йУлидан бораётган Ызбекистон Ыз миллий кадриятлари, маънавий мероси ва бой маданиятига таяниб, /арб ва Шаркнинг умумбашарий кадриятлари ва тажрибаларини ижодий Ызлаштириб, дунёвий цивилизация йУлидан бормокда.

Ижтимоий-маданий тараккиёт мезони. Щозирги замон цивилизацияси Ызига хос хусусиятлар ва муаммоларга эга. Бунда энг мущими жащон цивилизациясини саклаб колиш ва уни янада ривожлантиришдир. Жащон цивилизациясини таназзулга олиб келадиган катор тащдидларни бартараф этишда куйидагилар нищоятда катта ащамиятга молик:

- инсонни олий кадрият сифатида эътироф этиш;
- табиатни асраб-авайлаш;
- экологик хавфсизликни таъминлаш;
- оммавий киркин куролларини йУк килиш;
- давлатлар, халклар Уртасидаги низоларни сиёсий йУл билан мызокаралар оркали щал этиш;
- турли жиноий уюшмаларга барщам бериш, халкаро террорчилик ва гиёщвандликка, турли юкумли касалликларга карши курашиш;

- кишиларда янгича дунёкараш ва сиёсий тафаккурни шакллантириш.

Бундай муаммоларни окилона щал этиш учун турли мамлакат, минтака ва халклар Уртасида умумий щамжищатлик ва щамкорликка былган интилиш тобора ортиб бормокда. Ислом Каримовнинг катор асарлари ва нуткларида таъкидланганидек, айрим минтакалардаги можаро ва зиддиятлар Ыз вактида окилона щал этилмаса, жащон цивилизацияси ривожига салбий таъсир кУрсатиши мумкин.

Турли фалсафий тизимларда дунёнинг ижтимоий-маданий тараккиёт мезони турлича талкин этиб келинди. Хусусан, ишлаб чикарувчи кучларнинг ривожланиш даражаси, техник ва технологик ютуклар, табиий-географик омилга ижтимоий-маданий ривожланиш мезони сифатида каралди. Щозирги пайтда катор фалсафий адабиётларда шахс маънавияти ва унинг эркинлик даражаси ижтимоий-маданий тараккиёт мезони сифатида кУрсатиляпти.

Жамият тараккиётига цивилизациявий ёндашув. Фалсафа тарихида жамият ривожига турлича ёндашишлар вужудга келди. Булар — формациявий ёндашув, кУпвариантли ёндашув, цивилизациявий ёндашув кабилардир. Ижтимоий амалиёт, тарих тажрибаси инсоният жамияти тараккиётига формациявий ёндашишнинг бирёклама, сунъий эканини кУрсатди. Щозирги замон /арб фалсафасида У. Ростоунинг иктисодий ривожланиш назарияси кенг ёйилди. О. Тоффлер назариясига кУра, бутун инсоният тарихи уч катта даврга — аграр жамият, саноат жамияти ва постиндустриал жамиятга (ахборот жамиятига) бУлинади.

Ижтимоий тараккиётга цивилизацияли ёндашиш щар бир халк, мамлакат, минтака тараккиётига ноёб ва такрорланмас жараён сифатида карашга асосланади. Бундай ёндашиш мощиятан формациявий ёндашишга зиддир. Цивилизацияли ёндашиш щар бир миллий маданиятнинг Ызига хослигини, ноёб ва бетакрорлигини саклаган щолда ижтимоий ривожланишнинг тадрижий йУлдан боришини эътироф этади ва жащон цивилизацияси ютукларига таянади. Ижтимоий тараккиётга цивилизацияли ёндашишнинг мощияти, хусусиятлари ва мазмуни Президент И.А. Каримовнинг «Ызбекистон XXI аср бУса\асида...» ва бошка асарларида Ыз ифодасини топди.

Фалсафа ва маданиятшунослик. Маданиятшунослик фалсафанинг мустакиллик йилларида мамлакатимизда кенг тараккий этаётган фалсафий фан сощаларидан биридир. Собик Иттифок даврида бу фан умуминсоний маънода Укитилмас эди. Аслида эса, жащон фалсафасида маданият тУ\рисидаги алощида бир фаннинг вужудга келгани маданиятнинг инсон ва жамият щаётида накадар мущим ащамиятга эга эканлигидан далолат беради. Фалсафа маданиятдаги ранг-барангликни эътироф этади, маданиятнинг универсал характерга эга былган тарихий намуналарини бир-биридан фарклайди.

Ызбекистоннинг цивилизациявий тараккиёти нищоятда кУп киррали масаладир. Биз аввалрок щам бу тУ\рида кисман фикр юритдик. Кейинги бобларда щам, ана шу тУ\рида, муайян масалаларни тащлил этиш асносида, баъзи фикрларни баён этишга щаракат киламиз. Бундаги энг асосий тамойил куйидаги щакикатни эътироф этиш билан бо\ликдир: Миллий давлатчилик асосларини яратмай ва унинг кудратига таянмай туриб цивилизация йУлидан

бориб бУлмайди. Щар бир халк Ыз тарихий тажрибаларидан келиб чикиб, миллий маданияти ва интелектуал салощиятига мос равишда Ыз миллий давлатчилигини яратади. Ижтимоий, сиёсий ва щукукий маданият бундай цивилизациявий тараккиётнинг мущим омили щисобланади.

Республикамизнинг жащон цивилизациясига хос йУлдан бориши умуминсоний кадриятларнинг устуворлиги, миллий кадриятларга содиклик, инсонпарварлик ва ватанпарварликнинг уй\унлиги, халкаро конун-коидалар ва андозаларни щурмат килиш, улардан щаётимизнинг барча сощаларида кенг фойдаланишни таказо этмокда. Мустакиллик йилларида мамлакатнинг цивилизацияли тараккиёт тамон бориши И. Каримов томонидан асослаб берилган Ызбекистоннинг Ыз истиклоли ва тараккиёт йУлининг бутун жащонда эътироф этилаётганлигида яккол кУринмокда. Бу маънода тараккиётнинг Ызбек модели деб ном олган ривожланиш тамойили мамлакатимиз цивилизацияли тараккиётининг асосий жищатларини Ызида ифодалайди.

Миллий мустакиллик йилларида маданиятимизнинг бундан кейинги ривожланиш истикболлари учун пухта замин яратилди. Бу, аввало куйдагиларда намоён бУлади:

- бой маданий меросимизни щар томонлама чукур Урганиш имкониятларининг яратилганлигида;
- Кадрлар тайёрлаш миллий дастурининг ишлаб чикилганлиги ва собиткадамлик билан амалга оширилаётганида;
- миллий маданиятларнинг равнак топиши ва бир-бирини бойитиши учун кулай шарт-шароитлар яратилганида;
- жащон маданияти ривожига улкан хисса кУшган Улу\ аждодларимиз меросини кенг таркиб этишда;
- мамлакатимизда илм-фан ва техника салощиятини ривожлантиришга алощида эътибор берилаётганида;
- инсон интеллектуал салощиятининг ортиб бораётганида, юртимиз ободончилиги йУлида кУплаб тадбирларнинг амалга оширилаётганида.

Истиклол ва миллий маданият ривожи. Миллий мустакиллик йилларида Ызбекистонда яшаётган барча халклар маданиятини ривожлантиришга, уларнинг маданий мероси ва кадриятларини асраб-авайлашга алощида эътибор берила бошланди. Бу жищатдан республикамизда озчиликни ташкил этадиган халклар миллий маданий марказларининг ташкил этилиши катта ащамиятга эгадир. 1991 йилда бундай марказларнинг сони Унтага етмаган бУлса, бугунги кунда уларнинг сони 100 ортиб кетди. 1992 йилда мазкур марказлар ишини мувофиклаштириб турадиган ташкилот - Республика байналмилал маданият маркази тызилди.

Ызбекистондаги турли халклар ва миллатларнинг умумий \оя ва истиклол мафкураси атрофида бирлашиши нищоятда катта ащамият касб этади ва Ызбекистоннинг жащон цивилизацияси томон ривожланишида мущим омил бУлиб хизмат килади. Миллийлик, умуминсонийлик \ояларини уй\унлаштириш ва янада такомиллаштириш муайян халкларга тегишли маданиятнинг Ызига хослигини саклайди. Ватанимиз маданиятида умуминсоний кадриятлар устувор

мавкени эгаллайди. Умуминсоний \оялар ва кадриятларнинг шаклланиши миллий маданиятларнинг ривожланиш хусусиятлари билан бо\ликдир.

Умуминсоний кадриятлар инсонни эъзозлаш, щаётни севиш, бурч, садокат, аждодларга щурмат, ватанпарварлик, адолат, маърифатпарварлик, тинчлик, тотувлик, дУстлик, щамкорлик сингари фазилатларни ифода этади. Тажриба шуни кУрсатадики, бирон бир миллий маданиятни Улу\лаб, уни бошка маданиятдан устун кУйиш ва бошка халкларга мажбуран таркиб этиш салбий окибатларга олиб келиши мумкин. КУпмиллатли мамлакатда миллий маданиятларни менсимаслик ёки уларни камситиш ижтимоий баркарорлик ва миллий тотувликка путур етказади, турли зиддият ва ихтилофларнинг пайдо бУлиши учун замин яратади. Бу борада миллий \оя ва истиклол мафкураси асосларини ишлаб чикишда этник хусусиятларни щисобга олиш уларни республика тараккиётининг истикболлари билан уй\унлаштириш имконини яратади.

Мавзунинг тарбиявий ащамияти. Маданият ва цивилизациянинг асосий тамойиллари, конуният ва хусусиятларини билиш — маънавий камолот манбаидир. Бу эса маданият ва цивилизациянинг Ызаро бо\ликлиги ва Ызига хос хусусиятларини илмий-назарий жищатдан чукур идрок этиш баркамол инсон шахсини шакллантиришда катта ащамият касб этади. Ёш авлодни юксак маданиятли ва умуминсоний кадриятларга щурмат ва садокат рущида тарбиялаш миллий тараккиётнинг мущим талаби, таълим-тарбия сощасида амалга оширилаётган ислощотларнинг бош вазифасидир.

Тараккиётимизнинг щозирги боскичида юксак маданиятли инсонни тарбиялаш, конунчиликка амал киладиган, фукаролик бурчини адо этадиган, демократик жамият талабларига риоя киладиган баркамол шахсни шакллантириш вазифаси турибди.

Шундай килиб, маданият ва цивилизация бир-бирини такозо этадиган, шахс ва жамиятни янада такомиллаштириш учун хизмат киладиган ва айни вактда, ижтимоий борликнинг туб асосини ташкил этадиган щодисалардир. Миллий мустакиллик йилларида ижтимоий-сиёсий ва иктисодий сощада эришилган ютуклар мамлакатимизнинг цивилизацияли тараккиёти учун пухта замин яратди.

/оя, унинг намоён бУлиш шакллари. «/оя», «/оявий тарбия», «Мафкура» каби тушунчалар тез-тез ишлатилмокда. Уларнинг мазмуни нимадан иборат? Кундалик щаётимизда кызатилаётган ва ушбу тушунчаларда Ыз ифодасини топаётган жараёнларнинг мощияти, Ызига хослиги нимада?

Масалага, фалсафий ёндашадиган бУлсак, бу саволларга жавоб бериш учун, аввало, «\оя» Ызи нима эканлигини тушуниб олиш керак бУлади. Агар эътибор берсак, щар биримиз щаётимизда куйидаги щолатга кУп марта дуч келганмиз. Яъни муайян муаммо, щал килиниши зарур былган масала юзага келганда, фикран уни щал этиш, ечиш йУлини кидирамиз. Ана шу жараёнда пайдо былган хулоса – фикрни «Менда бир \оя пайдо бУлди», деган шаклда баён этамиз. Щаётий тажрибамизда кУп марта кызатилган ана шундай щолатдан келиб чикадиган бУлсак, \оя бу яхлит фикрдир, дейиш мумкин. Аммо, ана шу

тажриба, щар кандай фикр щам \оя бУлолмаслиги щакидаги хулосани щам чикариш имконини беради.

Щар куни кимлар биландир муайян вокеа, щодиса ва жараёнлар щакида Ыз мулощазаларимизни Уртоклашамиз. Бунда аксарият щолларда Ызимизга маълум нарсалар щакида фикрлашамиз, холос. Ана шундай щолатлардан фаркли Уларок \ояда янгилик мужассамлашган бУлади. Демак, \оя Ызида янгиликни ташувчи фикрдир.

Бу \ояга хос былган хусусиятларнинг бир кисми, холос. /оя илмий факт, муаммо, фараз, назария каби вокеликни акс эттириш, илмий билишнинг Ызига хос шаклларидан бири эканлигини щам унутмаслик лозим. Ана шу щолатга нисбатан оладиган бУлсак, \оянинг нафакат вокеликни Урганиш натижасида былган муайян билим сифатида Ызлигини номоён килишига, балки унда шу вокелик бундан кейин кай йУналишда Урганилиши зарурлиги щакидаги кУрсатма ботиний тарзда мавжудлигига щам ишонч щосил килиш мумкин.

Шу нуктаи назардан караганда, \оя улкан йУналтирувчилик ролини Утайди. Масалан, кадимги юнонистонлик файласуфларнинг атомлар щакидаги \ояси асрлар давомида илмий изланишларни уни топишга, хусусиятларини тадкик этишга, дунёнинг тызилишидаги Урнини аниклашга йУналтириб келди. Ана шу изланишларнинг натижаси Уларок Утган асрда атом кашф килинди. Бу кашфиёт инсониятнинг олам тызилиши тУ\рисидаги тасаввурларининг бутунлай Ызгаришига олиб келди. Аммо инсоният тарихига назар ташлайдиган бУлсак, илмийликка даъвогарлик килган бУлса-да, Ыз мощиятига кУра кайрилмий былган ва илм-фан тараккиётида Ута салбий из колдирган \оялар щам кУп былганлигини кУриш мумкин. Масалан, Ыз даврида собик иттифокда кибернетика ва генетикани «ёлкон фан»лигини асослашга каратилган \оялар устувор былганлиги бу фанлар ривожини бир неча Ун йилларга оркага суриб юборди.

Табиий-илмий \оялар щакида фикр юритар эканмиз, яна бир щолатга диккатни каратиш лозим бУлади. Улар тараккиёт омилига айланиши учун маълум бир шарт-шароит бУлиши керак. Яъни, биринчидан, жамиятнинг умумий билим даражаси юзага келган янги билимни кабул килишга тайёр бУлиши ва иккинчидан, уни текшириб кУриш, тасдиклаш ёки инкор этиш имкониятига – куроллар, воситалар, моддий-молиявий ресурсларга эга бУлиши лозим. Акс щолда у маълум маданий-маърифий щодиса сифатида колиб кетади. Буюк бобоколонимиз Абу Райщон Берунийнинг «/арбий ярим шарда куруклик бор», деган фикрлари такдири ана шундай бУлди. Жамиятнинг бундай \ояни кабул килишга тайёр эмаслиги туфайли Уша пайтда бу \оя Ызининг щакли бащосини топмади. Орадан бир неча аср Утгандан сУнг /арбий ярим шарда курукликнинг борлиги щакикатан тасдикланди. Бу куруклик – материк кейинчалик Америка номи билан юритила бошланди. Ажойиб шоиримизнинг «Колумбда бор аламим маним», деган Утли мисраларида ана шу тарихий фактга Ызига хос муносабат ифодасини топган, дейиш мумкин.

/оянинг яна бир Ызига хос кУриниши бу **ижтимоий \оя**дир. У табиий-илмий \ояга хос былган юкоридаги хусусиятлар билан бир каторда улкан уюштирувчилик ролини щам Утайди. Шу билан бирга табиий-илмий \ояларнинг жамият тараккиётидаги Урни аксарият щолларда бевосита бУлса,

ижтимоий \оялар ижтимоий жараёнларга бевосита таъсир Утказа олади ва айтиш мумкинки, Ызига хос катализатор сифатида чикади. Аммо куйидагини унутмаслик лозим. Ижтимоий \оя синфий, миллий ёки бошка шаклларда намоён бУлмасин, улар Ыз мощиятидан келиб чиккан щолда жамият тараккиётига турлича, хусусан, Ута салбий таъсир килиши щам мумкин. Тарихга назар ташлайдиган бУлсак, миллатни щалокат ёкасига келтириб кУйган бундай бызкунчи \оялар кУплаб былганлигини кУришимиз мумкин. Чунончи, немис миллатининг олий иркка мансублиги ва шу туфайли дунёда щукмронлик килиши зарурлиги щакидаги \оя нафакат бу халк, балки бутун инсоният такдирида щам фожиали из колдирганлиги фикримизга далил бУла олади.

Ижтимоий \оя щакида гап кетар экан, унда ифодаланаётган мазмун турлича ащамият касб этиши мумкинлигини таъкидлаш зарур. Бунда \оянинг конкрет миллат, жамият ёки умуман инсоният такдирига дахлдорлигида кУринади.

Инсоният халклар, миллатлар мажмуидир. Шундай экан, том маънодаги \оя охир-окибатда, озми-кУпми инсоният такдирига таъсир килади.

/оя, унинг шаклллари щакида гап кетар экан, энг аввало у **диний ва дунёвий \оя** кУринишида намоён былганлигини эътироф этиш керак. Уларнинг кай бири олдин пайдо былган, деган саволга аник жавоб бериш кийин. Биламизки, инсон тафаккурида щамма вакт бир-бирига зид былган карашлар, ёндашувлар мавжуд бУлади. Ана шу щолатни инобатга оладиган бУлсак, олам мощиятини илощий ирода, куч фаолияти билан боклайдиган диний ва теварак-олам сирларини табиий омиллар асосида тушунтирган ва илмий билимларнинг юзага келишига замин яратган дунёвий \оялар бир пайтда шакллана бошлаган, деб хулоса чикариш мантикан тУ\ри бУлур эди.

Оламни англашга интилишнинг Ызига хос натижаси былган диний \оялар щаётнинг маъноси ва мазмуни щакида билим бериб одамларга маънавий-рущий таянч былган. Улкан ютуклар билан бирга, щадсиз йУкотишларга щам тУла инсоният тарихи бошка бир нарсадан щам далолат беради. Инсонда эзгуликни камол топтириши керак былган диний \ояларни Ызларининг тор гурущий манфаатларидан келиб чикиб талкин килган, каразли максадлари йУлида фойдаланишга уринган кучлар щамиша мавжуд былган. Бундай пайтда диний \оялар адоват ва нафратнинг кучайишига, конли урушлар, бегунощ курбонлар ва бещисоб вайроналикларнинг келиб чикишига сабаб былган. Афсуски, диний \оялардан кайриинсоний максадлар йУлида фойдаланишга уриниш бугун щам давом этмокда.

Инсоф, сабр-токат, щалоллик, поклик, саховат ва мурувват щисларини тарбиялаши керак былган исломий \оялардан Ызларининг кайриинсоний ва кайримиллий максадларида фойдаланишга интилаётган акидапараст кучларнинг щаракатлари фикримизга далил бУла олади.

«Одам табиий омилларга кУра Ызи мансуб бУладиган ирк ва элатни танлай олмайди. Ота-онани танлаб ололмайди. Лекин дунёкарашини, ахлоки, маънавиятини Ызи, щеч кимнинг тазйикисиз ва, айникса, зУравонлигисиз танлаб олиши мумкин ва лозим. Бинобарин, унинг хощиши щурмат килиниши

шарт, — деб ёзади И.А. Каримов[1]. Акидапараст кучлар кишиларимизнинг ана шу щукукини тан олмасликка, бир ёклама ва нотУ\ри талкин килинаётган \ояларни зУр бериб ёшларимиз онгига сингдиришга щаракат килмокдалар. Бу йУлда улар кенг тармок отган ташкилий тызулишга, улкан моддий-молиявий ресурсларга эга былган Ута радикал диний окимлар, ташкилотлар кУмагига таянмокдалар. Урта асрларда мавжуд былган мусулмон халифалигини тиклашни орзу килаётган, ислом динини сиёсийлаштириш, ягона мафкуравий макон барпо килиш йУли билан щокимиятни кУлга киритишни максад килиб кУйиган кучлар щам борлигини унутмаслик лозим. Улар асосан, щали онги шаклланиб улгурмаган, тажрибасиз ёшларимизнинг миясини защарлаб, Ыз юртининг канимига айлантиришга щаракат килмокдалар.

Шундай экан, щеч качон диний \оялар сиёсатга ва четдан туриб мамлакатимизнинг ички ишларига аралашишига, давлат суверенитетимизни шубща остига олиш учун байрок бУлишига йУл кУйиб бУлмайди. Акс щолда, миллий хавфсизлигимиз йУлида жиддий хатар пайдо бУлади. Демак, динга, диндорларнинг щис-туйкуларига чукур щурмат, айни пайтда, сохта диндорлар, турли диний-мафкуравий таълимотлар, йУналишларнинг каразли максадларига карши мунтазам ва изчил кураш олиб бормокимиз лозим. Шундагина, эл-юрт тинчлиги таъминланади, диний \оялар маънавиятимиз юксалишига хизмат килади.

Мафкура, унинг жамият щаётидаги Урни. Кундалик хаётда биз «\оя» ва «мафкура» тушунчаларини аксарият щолларда синонимлар сифатида ишлатилаётганига дуч келамиз. Агар жиддий эътибор бериладиган бУлса, бу икки тушунча Уртасида щакикатан муайян якинлик борлигига ишонч щосил килиш мумкин. Бирок бу уларни айнанлаштириш учун асос бУлолмаслигини таъкидлаш зарур. Нега?

Биринчидан, «**идеология»** тушунчаси идея (\оя) щакидаги таълимот, бошкача айтганда «\оялар тизими» маъносини англатади. Биз «идеология»нинг синоними сифатида кУллаётган «мафкура» тушунчасида бундай Ызак бирлиги ва ушбу терминнинг Ызида \оялар тизими эканлиги аник бУлмаса-да, мафкура щам \оявий карашлар тизимини ифодалаб келишини кУрсатиш лозим. Демак, мафкура у синфий, миллий ёки бошка бир кУринишда чикмасин бир бутун карашлар, \оялар тизими экан, у \ояга нисбатан щам мазмунан, щам щажман кенгрок тушунчадир.

Иккинчидан, щар кандай мафкурада ижтимоий вокеликни саклаб колиш ёки Ызгартиришга каратилганлик, яъни максадлар, ботиний эмас, балки зощирий тарзда мавжуд бУлишини ва мафкуранинг Ызагини ташкил этишини таъкидлаш жоиз.

Учинчидан, щар кандай ижтимоий \оя факат ва факат маълум бир мафкуравий карашлар доирасидагина Ызининг уюштирувчилик ва йУналтирувчилик салощиятини, жозибадорлик кучини намоён кила олиши мумкин.

«/оя» ва «мафкура» тушунчалари Уртасида бошка тафовутлар щам бор, албатта. Аммо, кайд этилган фаркларнинг Ызи щам уларни ёнма-ён, бир хил

---

[1] И.А. Каримов. ¤збекистон XXI аср бґсаІасида: хавфсизликка таµдид, баріарорлик шартлари ва тараііиёт кафолатлари. - Т. ¤збекистон, 1997, 36-бет.

мазмунида ишлатиш Уринли эмаслигини англаш учун етарли. Ана шу фаркларни аниклаб олиш, мафкурага хос хусусиятларни тУ\ри белгилаш ва жамият щаётидаги Урнини тушуниш имконини беради.

Щар кандай мафкурада, биринчидан, кишиларнинг Ызларини Ураб турган вокелик, ижтимоий муносабатлар щакидаги билимлари гавдаланса, иккинчидан, шу билимлар асосида содир былган, бУлаётган, бУлиши мумкин былган жараёнларга бащо берилади. Ва, нищоят, учинчидан, юкоридаги икки щолатдан келиб чиккан щолда мавжуд ижтимоий муносабатларни саклаб колиш, ривожлантириш ёки Ызгартиришга каратилган максадларни Ыз ичига олган дастурлар намоён бУлади.

Юкоридаги хусусиятлардан келиб чиккан щолда, мафкурани щар хил туркумлаш мумкин. Хусусан, унда илгари сурилаётган \оялар, максадларга, яъни уларнинг тУ\ри ёки нотУ\рилигига караб, илмий ва ноилмий мафкурани ажратиш лозим.

Айни пайтда мафкуранинг жамият тараккиётига ижобий ёки салбий таъсир килишидан келиб чиккан щолда, прогрессив ва реакцион мафкура дейиш мумкин. Мафкурадан кЫзланган максадларнинг рУёбга чикишининг эщтимоллик даражасига таяниб эса, реал ва утопик мафкурани фарклаш мумкин бУлади.

Аммо, мафкура шаклларини ажратиш факат шу билан чекланмайди. Мафкуранинг жамиятдаги мавжуд ижтимоий муносабатлар, турмуш тарзини саклаб колиш ёки уни ислощ килишга йУналтирилганлигига асосланган консерватив ва либерал шакли щам бор.

Мафкурани юкоридагича туркумлаш унга турли томонлар, хилма-хил мезонлар асосида ёндашиш натижасидир. Ва у албатта, шартли, нисбий характерга эга. Масалан, мощиятан илмий былган мафкура инсон билимлари ютукларига таянгани учун кЫзланган максадларнинг амалга ошишига ёрдам беради, жамият ривожланишига ижобий (прогрессив) таъсир килади. Ыз-Ызидан бундай мафкура бир томондан, ижтимоий муносабатларда, турмуш тарзида умрини яшаб былган, котиб колган жищатларга карши каратилган бУлса, иккинчи томондан, мавжуд ижобий щолатларни саклаб колиш ва ривожлантиришга хизмат килади.

Юкоридаги мулощазалардан келиб чиккан щолда, умумий тарзда жамият, унинг тызилиши, ривожланиш йУллари щакидаги \оявий-назарий карашлар тизимига **мафкура** дейилади, деб хулоса чикариш мумкин.

Аммо мафкуравий андоза ва коидалар мутлаклаштирилишига асло йУл кУйиб бУлмайди. Мутлаклаштириш уни тайёр ва Ызгармас тамойиллар, кУрсатмалар йикиндиси сифатида тушуниш натижасида юзага келади. Бундай тушуниш, маълум даражада, хавфли эканлигини щам таъкидлаш зарур. Хусусан, марксизм асосчилари асарларида баён этилган \оя, принципларнинг мутлаклаштирилиши, щаёт Ызгариб бораётган бир пайтда мафкуравий карашларда догматизмнинг устуворлиги, щаётни котиб колган мафкуравий андозаларга караб Ызгартиришга уриниш ер юзида бир-бирига карама-карши турган икки сиёсий системанинг шаклланишига олиб келди. Инсониятни щалокат ёкасига келтириб кУйган бу мафкура билан куролланган ёки зУрлаб куроллантирилган халклар машаккатли кунларни, окир жудоликларни бошидан

кечирдилар. Инсоният бошига кУплаб кулфатлар келтирган бундай мафкуралар щакида кУплаб мисоллар келтириш мумкин. Бирок улар умуман мафкуранинг жамият щаётидаги ролини инкор этмайди.

Агар муайян билимлар, кадриятлар ва максадлар тизими — мафкура бУлмас экан, кишиларда ижтимоий жараёнларнинг мощиятини тУла-тУкис англаш имконияти бУлмайди, давлат, жамият Ыз тараккиёт йУлини йУкотиб кУяди. Бунинг исботи учун ызокка бориш шарт эмас.

Чунончи, содир бУлаётган жараёнларни тушунишга ва мавжуд муаммоларни щал килишга турлича ёндашув, ягона бирлаштирувчи мафкуранинг йУклиги, собик Иттифок даврида «босмачилик» тамкаси босилган миллий озодлик щаракати намояндаларининг якдил фаолиятига имкон бермади. Уларнинг щар бири эзгу максадлар йУлида щаракат килган, миллат озодлигини орзу этган бУлсалар-да, аммо ягона миллий \оя ва ращнамо атрофида бирлаша олмадилар. Президентимиз Уринли таъкидлаганларидек, мафкуравий якдиллик бУлмаган, бУшлик юзага келган жойда бегона мафкура щукмрон бУлишини исбот киладиган ана шундай мисолларни хощ Утмишдан, хощ замонамиздан кУплаб келтириш мумкин.

Щозирги дунёнинг мафкуравий манзараси. «КУп синовлар, азобу-укубатлар, хатолар, фожиалар, урушлар, катаконларни бошидан кечирган асримиз поёнига етаётган, инсоният янги аср бУсакасида турган бугунги кунда турли хил эски ва янги мафкураларнинг Ызаро кураши щар качонгидан щам кУра шиддатли тус олмокда, — деб ёзади Президентимиз. — Ранг-баранг, баъзан бир-бирига мутлако зид дунёкарашлар, сиёсий, миллий, диний окимлар, мазщаб ва секталар Уртасидаги фикр талашувлари гощ бащс-мунозара доирасидан чикиб тУкнашувлар, оммавий киркинларга сабаб бУлмокда, одамлар бошига бещисоб кайку-кулфатлар солмокда».

Нега бундай кураш давом этмокда? Нега у тУкнашув, конли кураш кУринишларини олмокда? Жащон сиёсий харитасида кУплаб давлатлар мавжуд. Турли динлар, диний окимлар, мазщаблар фаолият кУрсатмокда. Уларнинг щар бирининг Ызгалардан фарк киладиган мафаатлари бор. Айнан мана шу манфаатлар улкан харакатлантирувчи куч щисобланади ва у Ызга давлатлар, халклар, ижтимоий гурущлар онгига, дунёкаршига, турмуш-тарзига таъсир Утказиш, Ызларига бУйсундириш учун йУналтирилган максадларни шакллантиради.

Бундан максад, муайян иктисодий, сиёсий ва диний карашларни сингдириш оркали турли кУринишдаги эщтиёжларни кондиришга интилишдир. Бундай интилиш турли воситалар ва йУллардан фойдаланишни, уларнинг доимий такомиллашиб боришини келтириб чикармокда. Президентимиз таъкидлаганларидек, «баъзан беозоргина бУлиб туюлган мусика, оддийгина мутфильм ёки реклама лавщаси оркали щам маълум бир мафкуравий максадлар ва интилишлар ифодаланади».

Халкаро майдонда щам бундай таъсир Утказишнинг тинч йУли кЫзланган максадга олиб келмаганда, мамлакат ички ишларига аралашиш, мавжуд зиддиятларни атайлаб кескинлаштириш, куч ишлатиш йУли билан бУлса щам ижтимоий бекарорликни юзага келтиришга былган уринишларни исботловчи бундай мисолларни щам кУп келтириш мумкин.

Афконистондаги уруш йигирма йилдан ортик вактдан бери давом этиб келмокда? Бунинг сабаби нимада? Аввало, Афконистон икки системанинг халкаро майдонда щукмронлик килишга интилишининг курбони бУлди, деб бемалол айтиш мумкин. Чунки, дастлаб Афконистондаги бир-бирига душман былган кучларни икки системанинг етакчи давлатлари щар томонлама кУллаб-кувватладилар, социалистик ва буржуа мафкуралари деб аталган мафкураларнинг кураш полигонига айлантирдилар. Кейинрок миллий яраш щаракати юзага келган ва уни жащон афкор оммаси кенг кУллаб-кувватлаган пайтда диний-экстремистик щаракатларни кувватлаган кучлар таъсирида мамлакат кураш майдонига айланди ва фукаролик уруши янги сифатий щолат касб этди. Бугунги кундаги вокеалар Афконистондаги фукаролар уруши кУпрок сурункали низо кУринишини олаётганлигини кУрсатмокда.

Буларнинг барчаси ташки кучларнинг Афконистондаги ижтимоий-сиёсий вазиятга кучли таъсир Утказаётганлиги, мамлакатнинг тараккиёт йУли хусусидаги Ыз карашлари, стандартларини сингдиришга, бир сЫз билан айтганда, Ыз мафкураларининг щукмрон мавкега эга бУлиши учун щаракат килаётганликлари окибатидир.

Афконистоннинг бугунги ащволи жащон майдонларини мафкуравий жищатдан бУлиб олишга уринишлар кандай окибатларга олиб келиши мумкинлигини яккол кУрсатиб турибди. Шундай бУлса-да инсон онги ва калби учун кураш, уни эгаллаш оркали Ыз эщтиёжлари ва манфаатларини кондириш, рУёбга чикаришга интилиш тобора кучайиб, янгидан-янги шакл касб этмокда.

Хусусан, жащон майдонларини диний эътикод умумийлигини пеш килган ёки этник бирликка урку берган щолда бУлиб олишга уринишлар мавжудлигини таъкидлаш зарур. Бу йУлда хилма-хил усуллар ва воситалардан фойдаланилмокда. Ана шуларнинг барчасидан битта хулоса чикариш мумкин. XX асрда икки жащон урушини бошдан кечирган инсоният сУнгги йилларда турли сабабларга кУра, юзага келаётган ва Ыз окибатларига кУра жащон урушларидан щам фалокатлирок былган янгидан — янги можароларга дуч келмокда. Бундай можаролар унга тортилган халклар щаётини издан чикарибгина колмай, кУшни халклар рущияти, турмуши, тараккиётига щам жиддий ва сезиларли салбий таъсир Утказиши табиий, албатта.

Афсуски, мустакилликка эришган Ызбекистонга чегарадош щудудларда щам ана шундай можаролар давом этмокда. «+Ушнинг тинч — сен тинч», — дейди халкимиз. Шу нуктаи назардан караганда, минг-минглаб одамлар щаётига зомин бУлаётган Афконистондаги танглик давом этаётган экан, асло хотиржамликка йУл кУйиб бУлмайди. Нега? Чунки ушбу можаро таъсирининг бошка жищатларини инобатга олмаганда щам, адоват урукини сочишга, Урта аср жащолатпарастлигига асосланган Ыз акидаларини зУрлаб кабул килдиришга ва шу йУл билан минтакани Ыз таъсир доираларига тортишга интилаётган кучлар мавжудлигини ва уларнинг Ыз максадлари йУлида фаол щаракат килаётганликларини асло унутмаслик лозим.

XX асрнинг сУнгги йиллари щакида гап кетар экан, у нафакат юкоридаги каби можаролар, балки ижтимоий щаётнинг хилма-хил сощаларида кУлга киритилган улкан муваффакиятлар билан щам характерланишини тан олиш зарур. Айни пайтда ана шундай ижобий жараён билан бир каторда, юкорида

таъкидланганидек, экстремизм ва фундаментализмдек Ута хавфли карашлар тизими ва фаолияти щам тарих сащнасига чикканлигини таъкидлаш зарур. Бундай кучларнинг иктисодий, сиёсий ёки щарбий салощиятининг катталиги, ахборот оркали ва мафкуравий йУл билан тазйик кУрсатиш имкониятининг улканлиги, восита ва механизмларнинг хилма-хиллигини алощида таъкидлаш лозим.

Мамлакатимизнинг тараккиётига, кишиларимиз онги ва рущиятига Ызларининг тор манфаатларидан келиб чиккан щолда таъсир кУрсатишга щаракат киладиган кучлар, диний экстремизм ёки агрессив миллатчилик кУринишидаги турли оким ва щаракатлар, уларнинг каразли максад ва интилишлари мавжуд былган вазиятда инсон Ыз мустакил фикрига ва эътикодига эга бУлмаса, турли мафкураларнинг босими ва тазйикларига бардош бериши кийин.

Бу туйкуларни шакллантириш, буюк максадларимизни рУёбга чикариш, миллатнинг щамжищатлигини таъминлаш учун эса унга хизмат киладиган, ракбатлантирадиган, йУналтирадиган Ыз миллий мафкурамизни шакллантирмокимиз лозимлиги шубщасиздир.

ХУш миллий мафкурамиз нималарга асосланиши ва онгимизга кандай тамойилларни сингдирмоки лозим? Бу саволга жавобни щам Президентимиз асарларидан топиш мумкин. «Миллий истиклол мафкураси халкимизнинг азалий анъаналарига, удумларига, тилига, динига, рущиятига асосланиб, келажакка ишонч, мещр-окибат, инсоф, сабр-токат, адолат, маърифат туйкуларини онгимизга сингдириши лозим. Шу билан бирга бу мафкура халкимизда Ызининг кудрати ва щимоясига суянган щолда, умуминсоний кадриятларга асосланиб, жащон щамжамиятидаги мутараккий давлатлар орасида тенг щукукли Уларок муносиб Урин эгаллашга доимо интилиш щиссини тарбияламоки керак»[1].

Шубщасиз, айнан шундай мафкурагина фикр карамлиги, тафаккур куллигининг олдини олишга хизмат килади, миллий жипсликни, тараккиётни, мамлакатимизнинг том маънодаги буюк келажагини таъминлайди.

Таянч тушунчалар

Маънавият, маърифат, ахлок, иймон, ишонч, \оя, мафкура, эътикод, маданият, цивилизация, маънавий маданият, моддий маданият, цивилизациявий ёндашув, миллий маданият, Шарк цивилизацияси, /арб цивилизацияси, щозирги замон цивилизацияси, щудудий цивилизация, /оя, илмий ва ижтимоий \оя, диний ва дунёвий \оя, мафкура, мафкура шакллари, миллий мафкура.

Такрорлаш учун саволлар

1.Маънавият нима?

2.Жамиятнинг маънавий тараккиёти деганда нимани тушунасиз?

3.Истиклол даврида жамиятнинг маънавий янгиланиши зарурлигининг сабаблари нимада?

---

[1] Каримов И.А. Миллий истиілол мафкураси - халі эътиіоди ва буюк келажакка ишончдир. Т., ¤збекистон, 2000.

4.Иктисод ва маънавиятнинг ызвий алокадорлиги нималарда кУринади?

5. Маданият нима?

6. Цивилизация нима?

7. Маданият ва цивилизациянинг Ызаро бо\ликлигини изощланг.

8. Цивилизациянинг тарихий шакллари тУ\рисида нималарни биласиз?

9. Ызбекистоннинг жащон цивилизациясида тутган Урни кандай?

10. Маданият ва цивилизация мощиятини билиш баркамол инсон шахсини шакллантириш манбаи эканлигини кандай тушунасиз?

11. /оя деганда нимани тушунасиз?

12. /оянинг кандай шаклларини биласиз?

13. Мафкура деганда нима тушунилади?

14. Мафкуранинг жамият щаётидаги Урни нималарда кУринади?

15. Щозирги дунёнинг мафкуравий манзараси деганда нимани тушунасиз?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И.А. Ызбекистоннинг сиёсий-ижтимоий ва иктисодий истикболининг асосий тамойиллари. — Т., «Ызбекистон; 1995.

2. Каримов И.А. Ызбекистон: миллий истиклол, иктисод, сиёсат, мафкура. Т. «Ызбекистон», 1-том, 1996.

3. Каримов И.А. Биздан озод ва обод Ватан колсин. Т., «Ызбекистон». 1996.

4. Каримов И.А. Ызбекистон XXI аср бУса\асида: хавфсизликка тащдид, баркарорлик шартлари ва тараккиёт кафолатлари. Т., «Ызбекистон», 1997

5. Каримов И.А. Маънавий юксалиш йУлида. Т., «Ызбекистон», 1999.

6. Каримов И.А. Миллий истиклол мафкураси — халк эътикоди ва буюк келажакка ишончдир. Т., «Ызбекистон», 2000.

7. Каримов И.А. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. Т., «Ызбекистон», 1999.

8. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. – Т., Ызбекистон, 2000.

9. Тойнби А. Постижение истории. М., Наука, 1991.

10. Бердяев А. СмУсль истории. М., Наука 1990.

11. Эркаев А. Маънавият-миллат нишони. Т., «Маънавият», 1999.

16-мавзу. +адриятлар, сиёсат ва щукук, фан ва илмий-техник инкилоб глобал муаммолари

Режа:

1. +адриятлар фалсафаси.

2. Сиёсат ва щукук тушунчаси ва мазмуни. Геополитика.

3. Фан ва щозирги замон глобал муаммолари.

4. Жащон цивилизацияси ва Ызбекистон истикболининг фалсафий масалалари

+адриятлар тУ\рисидаги фан — Аксиология (аксио — кадрият, логос фан, таълимот маъносини англатади) фалсафанинг шу масалани Урганадиган ва у

билан шу\улланадиган сощаси щисобланади. Собик Иттифок даврида бу тУ\рида нищоятда кам маълумотлар бор эди. Истиклол туфайли кадриятлар тУ\рисидаги карашларимиз шитоб билан Ызгарди. Собик Иттифокнинг илгари Улу\ланган партиявий-синфий кадриятлари саробга айланди, замона реалликлари талабларига жавоб бера олмай, Утган Ун йилликлардан иборат тарих сащифалари билан бирга ёпилиб кетди. Ызбекистонда кадриятларга эътибор кучайди, унинг турли кирралари олим ва мутахассислар томонидан тащлил этилмокда. +адриятлар фалсафаси — Аксиологиянинг кУпдан-кУп мавзулари мутахассисларимизнинг илмий изланишларида Ызига хос Урин тутмокда.

«Мозийга кайтиб иш кУрмок хайрлидир», деб ёзган эди Абдулла +одирий «Утган кунлар» романида. Худди шундай, «+адрият Ызи нима?» саволига жавоб беришдан олдин мавзунинг тарихини, киска бУлса-да, Урганмок лозим. Бусиз кадриятларнинг бугун ва келажакдаги ащамиятини тушуниб бУлмайди.

+адриятлар мавзуининг тарихи, илдизлари ва инсониятга хос кадрлаш тамойиллари шаклланиши ызок Утмишга эга. /арб олимлари бу борада, асосан, Европа маданий мероси ва \ояларига таянадилар, кУплаб алломаларнинг номларини тилга оладилар. /арбда кадриятлар билан шу\улланадиган фалсафий соща — Аксиология (аксио — кадрият, логос — таълимот) фанининг шаклланганини щам уларнинг бундай карашлари учун муайян асос бУлади. Биз Сукрот ва Афлотун, Арасту ва Щегеллар катта эътибор берган бу мавзунинг /арб фалсафасида Ыз тарихига эга эканлигига шубща килмаймиз.

Аммо ушбу мавзу кУщна ва навкирон Шарк, хусусан Ызбекистон учун бегона эмас! Унинг энг теран жищатларини факат /арбдан эмас, балки Шаркдан кидириш щам фойдадан холи бУлмаса керак. Номлари цивилизациямиз тарихига абадий битилган Хоразмий, Форобий, ал-Бухорий, ат-Термизий, Беруний, Ибн Сино, Нажмиддин Кубро, Яссавий, Накшбанд, Улу\бек, Навоий, Машраб, Бедил, Бещбудий, Авлоний каби мутафаккирлар ижодида щам бу мавзунинг излари бор, теран кирралари очилган. Гап ана шу изларни излаб топищда, уларни унутмасликда, сайкаллаб туришда, замона реалликлари нуктаи назаридан холисона талкин килишдадир.

Авлод ва аждодларимиз яратган кадрлаш мезонларининг тарихи энг кадимги накллар, ривоятлар, афсона, щикоят, достонларга, яъни халк о\заки ижоди намуналарига бориб такалади. Спитамен, Муканна ва Жалолиддин Мангуберди тУ\рисидаги асарларда, Алпомиш, ТУмарис ва Широк тУ\рисидаги афсона ва достонларда ватанпарварлик, халк ва юрт озодлиги учун фидойилик каби кУплаб умуминсоний кадриятлар тасвирланган. Маънавий меросимизнинг ёркин намунаси – «Авесто» зардУштийликнинг мукаддас китоби былганлигидан, унда бу диннинг кадриятлар тизими, кадрлаш мезонлари, Уша даврдаги миллий \оялар ёркин ифодаланган.

+адрлаш тУ\рисидаги карашлар ривожида VIII-XII асрлар катта ащамиятга эга. Бу даврда араб истилоси амалга оширилган, ислом щукмрон динга айланган эди. Эътироф этиш керакки, +уръон ва Щадисларда таърифлаб

берилган илощий кадрият ва кадрлаш масалалари халкимиз тарихи ва маданиятига таъсир кУрсатган. Шу билан бирга, араб истилоси даврида кУпгина миллий кадриятларимизнинг йУкотиб юборилганлигини щам кайд килмок керак. Бу тУ\рида Беруний «+адимги халклардан колган ёдгорликлар» асарида афсус билан ёзиб колдирган.

Цивилизациямиз кадриятлари ва халкимизга хос кадрлаш меъёрлари мусулмон Шарки ва араблар дунёси маданиятининг ривожига щам нищоятда катта акс таъсир кУрсатган. Тарихда номлари сакланган алломаларимиз Ыз навбатида бутун жащон, Шарк маданиятига \оят катта щисса кУшганлар. Бундай фикрни Абу Щанифа, ал-Бухорий, ат-Термизий, Кубро, Ащмад Яссавий, Накшбанд каби илощиёт илмининг забардаст алломалари тУ\рисида щам айтиш жоиз. Уларнинг щар бири Ыз замонасида исломни цивилизациямизнинг юксак маданияти нуктаи назаридан таркиб ва ташвик этдилар, ислом фалсафасини юксакликка кУтардилар, мазкур диннинг бутун жащонда катта мавкега эга бУлишида мущим фаолият кУрсатдилар. Бу эса ушбу зотларнинг номларини ислом дини жащон сащнида канча турса, шунга кадар бокий айлади. уларнинг ислом фалсафаси ва илощиётига, уни замона зайллари орасидан Утиши жараёнига кУрсатган нищоятда катта таъсири тУ\рисида махсус тадкикотлар олиб бориш мумкин. Афсуски, манбалар етарли бУлишига карамасдан, юртимиз цивилизациясининг ислом дини ривожига ва азалий ислом мамлакатларининг маданияти тараккиётига акс таъсири тУ\рисида ёзилган асарлар щалигача кам, бу тУ\рида кенг камровли тадкикотлар олиб бориш зарурияти аллакачон етилган.

Масаланинг мущимлиги атокли энциклопедик олимлар — Хоразмий, Форобий, Беруний, ибн-Сино, ал-Фар\оний каби цивилизациямизнинг забардаст намояндалари ижоди ва мероси кЫзгусида янада якколрок намоён бУлади. Зеро, улар нафакат Марказий Осиё, араб-мусулмон цивилизацияси, балки жащон маданияти тараккиётига нищоятда катта щисса кУшганлар, юртимиз кадриятлари таъсирини бутун оламга ёйилишида хизмат килганлар.

Шу билан бирга, умуминсоний маданиятнинг бебащо дурдоналарини яратган Улу\бек, Лутфий, Навоий, Бобур каби зотларнинг жащон цивилизациясига кУшган хизматларини тилга олмай бУладими?

Афсуски, цивилизациямизга хос энг юксак кадрлаш мезонларини яратган Урта асрлардаги кУтарилиш даври темурийлар салтанатидан сУнг аста-секин таназзулга юз тутди, марказлашган давлат парчаланиб кетди. Аввал Хива хонлиги ва Бухоро амирлиги, сУнгра +Укон хонлиги вужудга келди. Уч юз йилдан ортикрок даврни Ыз ичига олган бу жараён хонлик, амирлик, турли сулолалар, уруклар Уртасидаги урушлар, тинимсиз зиддиятлар оркали кечди, яхлит цивилизациямизнинг щамжищатлигини таъминлайдиган умумий кадриятлар тизими дарз кетди, кадрлаш мезонлари щам бир кадар Ызгара бошлади.

XIX асрнинг Урталарига келиб, амирлик ва хонликларга бУлинганлигига карамасдан, мустакил яшаган Туркистон чор Россияси томонидан босиб олинди, юртимиз империянинг мустамлакаси бУлиб колди.

Мустамлакачиларнинг кадриятлари ва кадрлаш мезонлари халкимиз орасига зУрлик билан сингдирила бошланди. XIX асрнинг охирлари ва XX аср бошларида юртимизда «жадидлар» окими вужудга келди. М. Бещбудий, СУфизода, Авлоний, ЧУлпон, Фитрат ва бошка жадидлар меросига диккат килинса, Уша даврда юртимизда маънавий тушунчаларнинг кУлами канчалик кенг былганлигини, фалсафий тилнинг накадар бойлигини, унинг адабиёт билан канчалий уй\унлигини яккол кУриш мумкин. Уларнинг асарларида гощида биз аллакачон эсимиздан, тилимиздан ва балки дилимиздан щам чикариб юборган кадриятлар, тушунчаларга дуч келамиз. Жадидларнинг мероси халкимиз маданиятига янада каттарок таъсир кУрсатиши мумкин эди. Афсуски, болшевиклар бошлаган сиёсий жараёнлар бу авлоднинг бой меросини Ыз домига тортди, унинг такдири аянчли кечди, таъкиклаб кУйилди. Утмиш авлодлар ардоклаган ва буюк аждодларимиздан мерос колган шаркона кадрлаш мезонларини юз Уттиз йил саробга айлантириш учун килинган уринишларнинг окибатлари щалигача сезилиб туради. Факат мустакиллик йилларига келибгина ушбу сощада щам ижобий силжишлар бошланди.

Собик Иттифокда кадриятларга муносабат кандай эди? Дунёнинг олтидан бир кисмини эгаллаб турган мамлакатда кадрлашнинг умуминсоний тамойилларини баркарор килиш у ёкда турсин, щакикий кадриятшунослик нуктаи назаридан тадкикотлар олиб боришга щам изн берилмас эди. Факат асримизнинг 60-йилларига келиб, кадриятлар муаммоси баъзи мутахассислар томонидан тащлил килина бошлаган бУлса-да, 90-йилларгача фалсафа дарсликларида алощида мавзу сифатида Ыз Урнига эга бУлмади. Щукмрон мафкуранинг таркибий кисмига кирмаганлиги, мавзуларининг жуда кам тадкик килинганлиги ва нищоятда оз ащамият берилганлигидан махсус фалсафий тадкикотлар сощасига айлана олмади. Аксиология номи билан собик Иттифокда бирорта щам дарслик ёки Укув кУлланмаси чоп этилмаган, щатто университетларнинг файласуф, жамиятшунос, тарихчи ва бошка ижтимоий мутахассислар тайёрлайдиган гуманитар бУлимларида щам бу сощага оид махсус билимлар берилмас эди.

+адриятлар тУ\рисидаги карбда кенг таркалган **аксиология** фани ривожланган мамлакатларда инсон кадри ва щак-щукукларига доир кУпгина тамойилларнинг амалиёти учун назарий асослардан бири былган илмий сощалар каторига киради.

Мустакиллик ва кадриятлар мавзуси. Истиклол йилларида Ызбекистонда бу мавзуга умуминсоний тамойиллар асосида ёндашиш шаклланди. Бундай карашнинг вужудга келиши, кадриятларнинг ижтимоий ва маънавий янгиланиши, жамият аъзоларининг камолоти щамда ёшлар тарбиясидаги ащамияти масалаларига давлат микёсида юксак эътибор кУрсатилаётганлиги мазкур соща ривожининг бош йУналишидир. +адриятларни мустакилликни мустащкамлашнинг маънавий омилларидан бири сифатида кадрланиши борасидаги ижобий жараёнлар тадкикотларни кУпайтириш, уларга нисбатан масъулиятни янада оширишни такозо килмокда.

Истиклол асрлар давомида шаклланган Ызига хос шаркона ва Ызбекона кадрлаш масалалари ва меъёрларини кайта тиклаш щамда замонавий талаблар даражасида такомиллаштиришни кун тартибига кУйди. **Мустакиллик истиклол даврининг энг асосий кадриятидир.** Зеро, мустакил бУлмаган мамлакатнинг кадриятлар тизими щеч качон тУкис бУлмайди. Мустамлака мамлакатнинг маънавий щаётида мустамлакачиларнинг кадриятлари устувор бУлиши аник. Факат мустакилликкина ушбу щолатни тубдан Ызгартиради, мамлакатнинг кадриятлар мажмуасини жащон тизимининг тенг щукукли ва щакикий кисмига айлантиради. Шу сабабдан щам истиклол янги кадриятлар тизимини шакллантиришни такозо килди. Бу зарурият эса кадриятларни кайта бащолаш, юртимизда шаркона, азалий ва умуминсоний кадрлаш мезонлари устувор былган щаёт тарзини шакллантириш жараёни билан уй\унлашиб кетди. +адриятлар сощасидаги Ызгаришларга эътибор ва бу борадаги янги тамойиллардан таълим-тарбияда фойдаланиш эщтиёжи ошаётганлигининг сабаби щам ана шунда.

+адрият Ызи нима? +адрият тушунчаси нищоятда хилма-хил маънода, турли сощаларда кУлланилади.

+адриятнинг кундалик щаётдаги маъноси кишилар Уртасидаги мулокотларда, оммавий ахборот воситаларининг хабарларида Ызига хос тарзда намоён бУлмокда. Кундалик щаётда, кУпчилик назарида нарсалар (масалан, кимматбащо буюмлар, такинчоклар), табиат щодисалари, ижтимоий вокеалар, жамиятдаги талаблар, орзу-умидлар, анъана ва маросимлар, маданий бойликлар ва бошкалар кадрият сифатида тушунилади. Бундан ташкари, одамлар Ызлари ишониб, гощида интилиб, кизикиб ёки орзу килиб яшайдиган максад, орзу ёки идеалларга щам «кадрият» тушунчасини кУллайдилар. Хуллас, кундалик щаётда кУпчилик томонидан кУлланиладиган «кадрият» ибораси, одамлар учун бирор зарур ащамият касб этадиган объект, нарса, щодиса ва бошкаларга нисбатан ишлатилади.

Табиат ва маданият буюмларининг инсон эщтиёжини кондириши ва унинг максадларига хизмат килиши таъкидланганида, асосан уларнинг фойдаси, киммати назарда тутилади. Щакикатан щам, буюмларнинг иктисодий киммати кишилар учун катта ащамият касб этади. Аммо буюмнинг кадри щисобга олинмаса, масаланинг аксиологик жищати очилмайди. +адрият категорияси буюм ёки нарсаларнинг иктисодий кимматини ифодалайдиган тушунчадан фарк килади.

Шу маънода **кадрият** нарса ва буюмларнинг кимматига нисбатан кУлланилмасдан, балки инсон учун бирор ащамиятга эга былган вокеликнинг шакллари, щолатлари, нарсалар, вокеалар, щодисалар, жараёнлар, щолатлар, сифатлар, талаб ва тартиблар ва бошкаларнинг кадрини ва ижтимоий ащамиятини ифодалаш учун ишлатиладиган **фалсафий категориядир.** Бу категория Ызида кадрият объектининг нафакат кимматини, балки ижтимоий ащамиятини, фалсафий-аксиологик мазмунини, жамият ва инсон учун кадрини щам ифодалайди.

+адрият, бащо ва кадр. +адриятлар муаммосига бакишланган (асосан рус тилидаги) илмий-фалсафий манбаларнинг кУпчилигида кадрият (ценность) тушунчасини бащо (оценка) тушунчаси билан киёслаш, уларга бир хил даража ва кУламдаги тушунчалар сифатида караш щоллари учрайди. Бу икки тушунча киёсланаётганда, кадр тушунчаси эътиборга олинмайди. Балки, бундай щолга рус тилидаги «оценка» ва «цена» сЫзларининг Ухшаш маъноли (кУпрок иктисодий) тушунчалар эканлиги сабаб бУлиши щам мумкин. Рус тилида кадр ибораси ишлатилмайди, унинг русча таржимаси йУк. +адр тушунчаси Ызбек тилида серкирра маъно ва мазмунга эга, у тилимиздаги баъзи ибора ва сЫзларда Ызига хос шаркона фалсафий мазмун борлигидан далолат беради.

+адриятнинг мазмуни ва ащамияти «бащо» тушунчасида тУла-тУкис акс этмаслиги, турлича ифодаланиши щам мумкин. +адриятнинг щакикий кадрини, мазмуни ва ащамиятини бащосига караб аниклаш кийин бУладиган щоллар щам учрайди. Аслида кадриятнинг кадрини билиш, унинг ащамиятини англаб олиш ва бащолаш бир-бири билан ызвий бо\лик жищатларни ташкил килади. +адриятнинг ащамияти англаб олинмаса, кадри тУ\ри тушунилмаса, унга тУ\ри бащо бериб бУлмайди. Айнан шу маънода кадриятни бащолаш унга былган муносабатни щам ифодалайди, бу эса Ыз навбатида кишиларнинг талаблари, эщтиёжлари ва максадлари билан бо\ликдир. +адриятни бащолашда канча хилма-хил максад ва эщтиёжга эга былган кишилар иштирок этса, унинг щакикий бащосини аниклаш щам шунча кийинлашиб бораверади.

+адриятнинг объекти ва субъекти. +адриятшуносликда кадрият тушунчаси билан бу тушунча бо\ланган объект Уртасида фарк бор, деб каралади. Агар кадрият берилган кадрни ифодалайдиган фалсафий тушунча сифатида каралмаса, унга таърифларнинг сон-саноксиз бУлиши аник. Негаки, дунёда кадрланадиган нарсалар, щодисалар, вокеалар, жараёнлар, жойлар ва сифатлар, идеал ва максадлар нищоятда кУп. +адрият тушунчаси эса уларнинг бирортаси учун тУ\ридан-тУ\ри исм, атама ёки бевосита ном бУла олмайди, балки уларнинг кадрини англатадиган тушунча сифатида намоён бУлади.

+адриятлар ва ижтимоий жараёнлар. Одамлар битта жамиятда, бир даврда ва Ухшаш шароитларда яшаётганликларига карамасдан, у ёки бу нарсанинг кадри турлича англаб олинади, тушунилади ва талкин килинади. Ижтимоий жараёнлар таъсирида кишиларнинг кадриятлар тУ\рисидаги тасаввури, карашлари Ызгаради, бу эса тараккиёт жараёнида одамларнинг турмуш шароитлари, щаёти ва маънавий киёфасидаги Ызгаришлар билан бо\ликдир.

Ана шунга кУра, щаммада щам кадрлаш туйкуси доимо бир хил бУлавермайди, ижобий ва салбий карашлар, турли хил жищатлар щар кандай кадриятнинг карама-карши томонларини ташкил килади. Ижобийлиги ва салбийлиги, бащоланиши ва ащамиятига кУра бир-бирига мутлако зиддек бУлиб кУринадиган яхшилик ва ёмонлик, щакикат ва щаксизлик, бахт-саодат ва кам-кулфат, тараккиёт ва таназзул каби тушунчалар щаётнинг бир-бирига зид ва чамбарчас бо\ланган томонларини ифодалайди.

Шуни алощида таъкидлаш керакки, кадриятлар жамиятнинг ривожи ва кишилар щаётининг турли даврларида турлича ащамият касб этади, тарихий заруриятга мос равишда гощ у, гощ бу кадрият ижтимоий тараккиётнинг энг олдинги поконасига чикиб олади, бошкаларини хиралаштиргандай бУлиб туюлади. Натижада ижтимоий ривожланиш ва тараккиёт конуниятларига мос равишда, олдинга чикиб олган кадриятни баркарор килишга интилиш нисбатан кучаяди. Масалан, юртни ёв босганида – озодлик, империя щукмронлиги нищоясида — истиклол, уруш даврида — тинчлик, туткунликда — эркинлик, касал ва беморлик онларида — саломатликнинг кадри ошиб кетади, уларга интилиш кучаяди.

Таълим тарбиянинг мущим омиллари былган кадриятларнинг намоён бУлиш шакллари орасида Ыз ащамиятини, ижобийлик хусусиятларини доимий саклаб коладиганлари щам бор. Булар — инсон вужудининг тириклиги, умри ва щаёти, сищат-саломатлиги, мещнати, билими, муомаласи. улар инсон ва жамият бор экан, Ызининг ижтимоий ащамиятини саклаб колаверади. Афсуски, уларнинг карама-каршиси былган касаллик, маъносиз щаёт кечириш, билимсизлик ва бошкалар щам тарихий жараёнларнинг щамрощи. Тириклик бор экан — Улим, борлик энг буюк маъво экан — йУ\лик, инсон тирик жонзод экан — касаллик, щаёт кечиришдан максад мазмунли умр экан — маъносиз кУйилган баъзи кадамлар, яшашнинг зарурий шартларидан бири билиш ва англаш экан — билимсизлик, тараккиётга интилиш бор экан — таназзул ва бошкалар инсониятни доимо таъкиб килади. Юкоридаги ижобий кадриятларнинг ащамияти щам уларга тескари былган жищатларга нисбатан аникланади. Ёшларда, айникса, талаба ва Укувчиларда маънавий етук туйкуларни шакллантиришда ана шундай аксиологик бо\ликликларнинг ботиний ва зощирий томонларини Ургатиш катта ащамият касб этади.

+адриятлар тизими. Щар кандай жамият, ижтимоий-тарихий бирликлар (урук, кабила, элат, халк, миллат), ижтимоий субъектлар ва бошкалар Ызига хос кадриятлар тизимига эга бУлади. Бу кадриятлар тизимида асосий бУлмаган кадриятлар муайян каторни ташкил килади, турли щолатларда намоён бУлади. Жамият ривожининг муайян даври ёки бирор давлатда щам ана шундай кадриятлар тизими мавжуд бУладики, у Уша давр, жамият ва давлат кишилари, уларнинг фаолияти учун умумий мезон вазифасини Утайди. Щар бир ижтимоий тарихий бирлик, синф ва партиялар щам ана шундай кадриятлар тизими асосида фаолият кУрсатадилар, улардан фойдаланадилар ёки уларга эришишнинг турли усулларини кУллайдилар.

У ёки бу кадриятнинг ащамиятини аниклашда ана шундай тизимлар мавжуд эканлигини унутмаслик, унинг бирор давр, ижтимоий бирлик, сощa, жараён ва бошкалар учун кандай мавкега эга эканлигини назардан кочирмаслик лозим.

+адриятларнинг намоён бУлиш шакллари. Бир карашда кадриятларнинг шакллари сон-саноксиз ва нищоятда тартибсизга Ухшаб кУринади. Аслида эса башарият, олам, табиат ва жамиятда ажабтовур уй\унлик мавжуд. +адрият шакллари щам уларга мос равишда ана шундай уй\унликда, конуний

бо\ланишда, умумий алокадорликдадир. Бундай щолатда уларнинг классификациясида табиат ва жамиятдаги нарса, вокеа, щодиса, жараёнлар муайян кУламда, кадрият шакллари эса улар билан бо\лик щолда намоён бУлади.

Макон ва замонда ушбу кадрият объектлари борликнинг бирор шакли, жищати, вокеликнинг бирор кисми, оламдаги нарсалар ва атроф-мущитнинг энг мущим томонлари сифатида намоён бУлади. ушбу маънода кадриятларнинг умумбашарий, умумсайёравий ва минтакавий щамда бирор кичик щудуд ёки жойга бо\лик былган шаклларини. кУрсатиш мумкин. Бунда умумийлик, хусусийлик ва алощидаликнинг диалектикаси замонавий атамалар «глобал», «зонал» ва «локал» кадрият объектларининг Ызаро муносабати тарзида зощир бУлади.

Жамиятнинг яшаши, одамларнинг щаёт кечириши учун юкоридаги кадриятлар билан бирга жамиятдаги умумижтимоий ва умуминсоний кадриятлар щам мущим ащамият касб этади. Уларнинг жамият, унинг тызилиши, ижтимоий бирликлар ва ижтимоий онг шаклларига алокадор туркумларини кУрсатиш мумкин. Масалан, жамиятнинг тызилишига хос миллий, синфий, иркий ва бошкалар ёки ижтимоий онгнинг шаклларига бо\лик: сиёсий, щукукий, ахлокий, диний, щамда жамиятнинг асосий сощаларига бо\лик: иктисодий, ижтимоий, маданий, маънавий. Ижтимоий кадрият шакллари орасидаги фарклар асло мутлак эмас, балки нисбийдир. улар орасида Утиб бУлмас чегаралар йУк.

Бугунги кунга келиб кадриятлар ибораси нищоятда машщур бУлиб кетди. Уни жуда кенг маънода ишлатиш, айникса, маданий-маънавий щодисалар, урф-одатлар, анъаналар ва бошкаларга нисбатан умумий ном ёки атама сифатида кУллаш щоллари кУп учрамокда. Кундалик мулокотда кадри бор нарса, вокеа, щодиса, хусусият ва бошкаларни «кадрият» деб аташга кУпчилик Урганиб колди. Аммо щар бир сЫз, атама ва тушунчанинг мощияти ва мазмунини Ызига сикдирадиган сифат чегараси бор. У ёки бу тушунчадан ана шу мазмунга сикмайдиган кУламни талаб килишнинг кераги йУк. Зеро, кадрият тушунчасининг оммалашиб, машщур бУлиб кетганлиги жуда яхши. Лекин уни янада кенгрок маънода ёки зарур бУлмаган щолларда щам ишлатиш бу тушунчанинг мазмунини хиралаштириши, унинг мощиятини ифодалайдиган сифат чегарасини саробга айлантириб кУйиши, кадрини тушириши мумкин.

Халкимизнинг «+адрсиз кадрият йУк!», «+адрланмайдиган кадрият саробга Ухшайди», деган щикматлари бор. Ана шу сабабдан щам, мамлакатимиз тараккиёти щозирги даврининг юксак ифодалари былган истиклол, буюк келажак, ватанпарварлик, инсонпарварлик, демократия, конуннинг устуворлиги каби серкирра кадриятларни нищоятда кадрлашимиз лозим. Уларнинг биринчиси — истиклол эълон килган Ызбекистон тараккиётининг янги аср бУса\асидаги асосий щакикати, иккинчиси - истикболдаги энг олий орзу-идеалимиз, бошкалари эса курилаётган жамиятимизнинг ижтимоий ва маънавий тамойилларини белгилайдиган пурмаъно кадриятларимиздир.

Инсон кадри. Истиклол инсон кадри, унинг манфаат ва эщтиёжлари билан бо\лик масалаларни долзарблаштириб юборди. Инсон кадри унинг ижтимоий хусусиятлари, жамиятда амалга оширган фаолияти, бошкаларга ва атроф-мущитга муносабати, камолотга етганлиги, ижтимоий хусусиятларни Ызлаштириб олганлиги ва уларни маънавий киёфасида намоён кила олганлигида щам кУринади. Одам боласининг шахсга айланиши, Ыз кадрини ва Ызгалар кадрини англаш жараёни ызок йиллар давом этади.

Умуман, одамзод наслининг щозирги авлоди учинчи минг йилликни кутиб олаётган бугунги кунларда бутун дунёда кадрлаш фалсафасининг умуминсоний мезонларини амалиётда кУллашга эщтиёж кучайди. Таассуфки, инсон зоти сайёрамизда яшаган илк давридан бошлаб кадр ва кадриятни устувор билганида, Ер юзининг замонавий манзараси бутунлай бошкача тус олган, кишиликни экологик бУщронлар, уруш хавфи ва маънавий таназзул каби умумбашарий муаммолар кутиб турмаган бУлармиди?

Бугунги кунга келиб, инсоният яна табиат ва одамзод наслининг уй\унлигини саклаб колиш учун кадр ва кадрият нищоятда зарур эканлигини англади. XX асрнинг охирги ва XXI асрнинг бошланишидаги биринчи беш йилликлар БМТ томонидан «Инсон щукуклари Ун йиллиги» дея эълон килинганлиги, кишилик жамияти эса янги минг йилликка умуминсоний кадриятларни баркарор килишга бел боклаб Утаётганлиги бежиз эмас. Щозирги Ызбекистонда инсон манфаатлари ва щак-щукукларини рУёбга чикариш, кадрлашнинг умуминсоний тамойилларини устувор килиш билан бо\лик фаолиятлар бутун жащонда бу борадаги умумий щамкорликни мустащкамлаш щаракатининг таркибий кисмига айланмокда.

Ёшлар ва кадрлаш тамойиллари. Инсоннинг бутун умри шахсий кадриятларни такомиллаштириш, Ыз кадрини камолга етказиш, Ызгалар, жамият, замон ва ундаги содир бУлаётган Ызгаришлар кадрини англашга интилиш жараёнидан иборатдир. Ыз шахси ва бошкалар кадрини англаб етиш учун инсоннинг камолоти давомида шаклланган маънавий киёфаси ва дунёси эзгуликка хизмат килиши, юксак ижтимоий сифатларга эга бУлиши, унинг Ызи эса щаётнинг мощияти ва максадини тУ\ри англайдиган даражада тарбияланган бУлмоки лозим. Ушбу маънода, Сукротнинг «Ыз Ызингни англа!» — шиори \оят катта ащамият касб этади.

Шахснинг кадри у яшаётган замон, ундаги жараёнлар, ижтимоий, тарихий шарт-шароитлар билан диалектик алокадорликда намоён бУлади. Мущит ва давр талаблари шахс кадрини шакллантириб, сайкаллаб боради, унинг Ызи эса Ыз кадрининг шахсий талаблари, эщтиёжлари ва максадлари билан накадар алокадорлигини чукуррок англаб олиш томон боради. +адриятлар ёшларга щаёт мазмунини чукуррок тушуниш, жамият конун-коидаларидан тУ\ри фойдаланиш, Ызларининг хатти-щаракатларини ана шу маънавий мезонлар талабига мослаштириш имконини беради. Щозирги даврда талаба ва Укувчиларга кадрлаш ва кадрсизланиш жараёнларининг мощиятини англатиш,

мустакиллик эълон килган кадриятларнинг ащамиятини тУ\ри тушунтиришга эришиш нищоятда долзарб масаладир.

Ёшлар, хусусан талабалар ва Укувчиларни маънавий баркамол авлод вакиллари сифатида тарбиялаш ва шакллантиришда кадр ва кадрлаш туйкуси, кадриятлар категорияси, уларнинг мощияти, мазмуни, намоён бУлиш шакллари тУ\рисидаги билимларнинг мажмуаси былган замонавий аксиология, яъни кадриятшуносликнинг асосларини Ургатиш нищоятда мущим. Ана шу сабабдан щам умуминсониятнинг кадрлаш меъёрлари борасида тУплаган ютукларини умумлаштирган билим сощалари имкониятидан фойдаланиш таълим-тарбия самарадорлигининг асосий мезонларидан биридир.

Фан нима? Фан илмий билимлар тизимидир. Фан Ызининг илмий тушунча услублари ва методологиясига эга былган, оламни билиш ва Ызлаштиришнинг махсус усули, илмий билимлар тизимидир. Шунингдек, фан ижтимоий онг шаклларидан биридир.

Фаннинг мощиятини инсон ва жамият щаётидаги Урнини билишда унинг куйдаги хусусиятларини эътиборга олиш мущимдир:

- инсон фаолиятининг Ызига хос тури;
- алощида ижтимоий институт сифатида фан илмий билимлар йи\индиси;
- инсониятнинг маънавий салощияти, олам, табиат, жамият ва инсон тУ\рисидаги тасаввур ва карашларни шакллантиради;
- оламни Ызлаштириш ва Ызгартириш воситаси щисобланади.

Фаннинг максади. Фан Ыз олдига илмий билимлар яратишни максад килиб кУяди. Илмий фаолият моддий неъматлар ишлаб чикариш фаолиятидан кескин фарк килади. Кишилар мещнат фаолияти, сиёсат, санъат, дин ва щоказо сощалардаги фаолиятлари жараёнида щам билим орттиради. Лекин илмий билимлар изчиллиги, тизимлилиги ва щакикийлиги билан ажралиб туради.

Оламни илмий билиш оламга янгича муносабат, янгича карашни такозо этади. У оламни диний, бадиий, ахлокий, сиёсий билишдан кескин фарк килади. Вокеликка илмий муносабат щар кандай акидапарастлик ва фанатизмни (такдири азалга ишонишни) истисно этади. Илмий билиш аввал бощданок фалсафий дунёкараш билан ызвий бо\лик равищда вужудга келди. Фалсафа илм-фан хулосаларига таяниб, оламнинг янгича манзарасини яратиш имконига эга бУлди.

Илмий билишнинг даражалари эмпирик (тажрибага асосланувчи) ва назарий шаклларга бУлинади. Эмпирик билим асосан тажриба ва экспериментлар жараёнида олинадиган ва щакикийлиги тажрибалар жараёнида синаб кУрилган билимлардир. Билишнинг назарий даражасида илмий карашлар, билимлар катъи тизимга солинади. Илмий тушунчалар катъий мезон асосида Урганилаётган фаннинг кУпкиррали томонларини чукуррок ва тУларок билишга имкон беради.

Илмий билимлар щосил килиш усулларига караб, фанлар экспериментал ва фундаментал фанларга ажратилади. Шунингдек, улар Урганиш объектига караб, табиий, ижтимоий-гуманитар ва техник фанларга бУлинади. Тадкикот предметини чукуррок Урганиш жараёнида фаннинг янги соща ва тармоклари

вужудга келади. Масалан, табиятшунослик фанларининг ботаника, зоология, кимё, математика, физика каби соҳалари; ижтимоий-гуманитар фанларнинг тарих, кадимшунослик (археология), этнография, социология, сиёсатшунослик, фалсафа, этика, педагогика, психология, маданиятшунослик каби соҳалари вужудга келди. Уларнинг ҳар бири яна катор тармоклардан иборатдир. Масалан, тарих фанининг кадимги дунё тарихи, Урта асрлар тарихи, янги замон тарихи; фалсафанинг онтология, гносеология, аксиология, фалсафа тарихи каби.

Инсониятнинг кейинги икки юз йиллик тарихи давомида табиатни Ызлаштириш, инсон моҳиятини билиш, жамиятни такомиллаштириш борасида эришган ютуклари фан тараккиёти билан бевосита бо\ликдир. Инсон табиий ва ижтимоий муҳитга яхширок мослашиш, табиатнинг стихияли кучлари олдида ожиз ва чорасиз бУлиб колмаслик учун фанга мурожаат килади. Шунингдек, у фан туфайли ижтимоий муносабатларни Ыз максад ва манфаатларига мос равишда такомиллаштиради. Фаннинг илмий билимлар тизими сифатида вужудга келиши инсон эҳтиёжлари билан бо\лик бУлди.

Фаннинг вужудга келиши тУ\рисида турлича карашлар. **Европацентризм ва Осиёцентризм.** Фаннинг вужудга келиши ва ривожланишида /арб ва Шарк мамлакатлари кУшган ҳиссаларни бирёклама тавсифлаш, уларнинг бир-бирига кУрсатган Ызаро таъсирини инкор этиш ижтимоий-фалсафий тафаккур ривожида европацентризм ва осиёцентризм окимларини вужудга келтирди.

+адимги Шарк жаҳон маданияти ва цивилизациясининг бешиги былгани, дастлабки илмий билимлар шарк мамлакатларида вужудга келгани жаҳон олимлари томонидан эътироф килинган. +адимги Шарк мамлакатларида (Ҳиндистон, Хитой, Миср, Хоразм, Бактрия, СУ\диёна, Шош, Афросиёб) астрономия, математика, табобат, фалсафага оид илмий билимларнинг вужудга келиши кундалик ҳаётий эҳтиёж, деҳкончилик ривожи, инсон саломатлигини муҳофаза килиш билан бевосита бо\лик былган. Йил фаслларининг алмашувини билиш зарурати астрономияга оид илмий билимларни ривожлантиришга олиб келган.

+адимги Шарк ва Марказий Осиёда илмий билимларнинг шаклланиши ва ривожланиши билан табиат ва борликка онгли муносабат, табиат ва инсонни кадрлаш ҳисси шаклланган. Илмий ва фалсафий тафаккур инсоннинг табиат ва жамиятга бирёклама карамликдан озод бУлишига, меҳнат туфайли борликка фаол муносабатда бУлишига имкон берган. Марказий Осиёдан етишиб чиккан мутафаккирларнинг олам, одам ва табиатга былган фалсафий карашлари «Авесто»да, ҳикмат, макол ва ривоятларда Ыз ифодасини топди.

+адимги юнонларнинг шарк мамлакатлари билан савдо муносабатлари илмий-маданий соҳалардаги алокалари учун кенг йУл очган. +адимги Юнонистондаги ижтимоий-сиёсий муносабатлар илмий билимларнинг ривожланиши учун кулайликлар яратган. +адимги юнонлар эрамиздан аввалги VI-IV асрларда илмий билимларни тизимлаштирди ва тасниф килди. Эвклид, Архимед, Фалес, Арастунинг илмий билимлар ривожидаги хизматларини алоҳида таъкидлаш жоиз.

+адимги юнон олимлари кУпрок табиат ва коинот сирларини билишга, кызатиш ва мантикий фикрлаш воситасида оламнинг содда, бирок диний-мифологик карашлардан фаркли манзарасини яратишга, борликка озод ва эркин инсон кЫзи билан карашга интилган. +адимги юнонларга хос изланувчанлик, щурфикрлилик турли фалсафий оким ва мактабларнинг шаклланишига олиб келган.

Антик дунё яратган фан ва фалсафа Уртасидаги щамкорлик, бир-бирига кУрсатган баракали таъсир Марказий Осиё мутафаккирларининг илмий-фалсафий фаолиятида янги боскичга кУтарилди. Уларнинг илмий карашлари щозирги замон фанининг тараккиётида мущим ащамиятга эга былган.

+адимги Рим империясининг кулаши нафакат сиёсий балки илмий-маданий сощада щам таназзулни кучайтирган. Бирок илмий-фалсафий тафаккур бутунлай тУхтаб колмаган. +адимги юнонларнинг ил\ор фалсафий ва илмий анъаналари Марказий Осиёда янада ривожланди ва фан сощасига янги кашфиётлар берди.

IX-XII асрларда араб халифалари Хорун ар-Рашид, унинг У\ли Маъмун ва Хоразмшощ Маъмуннинг щомийлигида Уша даврнинг Ызига хос фанлар академиялари вужудга келган. Хусусан, IX аср Урталарида Ба\додда «Байт ал-щикма» (Донишмандлар уйи), Хоразмда Маъмун академияси вужудга келди. Марказий Осиёдан етишиб чиккан Мусо Хоразмий, Ащмад Фар\оний, Форобий, Беруний, ибн Сино каби алломалар математика, астрономия, медицина, жамиятшунослик ва сиёсатга оид фанларни ривожлантирдилар.

Шаркда илмий билимлар ривожи диний акидаларни инкор этмагани щолда инсонни янада камол топтиришга, борлик мощиятини акл ва тафаккур воситасида билишга асосланган эди. Шарклик олимлар кадимги юнон олимларининг ил\ор анъаналарини давом эттирган, илмий билишнинг янги усулларини таклиф этган. Шарк илмий тафаккури баркамол инсонни шакллантириш, ижтимоий муносабатларни янада такомиллаштириш, табиат сирларини билиш ва ундан окилона фойдаланишга каратилган эди.

Марказий Осиё мутафаккирларининг ил\ор илмий карашлари ва асарлари Европада илм-фан ривожида катта ащамиятга эга былган. Европаликлар Албарон (Ал-Беруний), Авиценна (Ибн Сино), Ал-Ферганус (Ал-Фар\оний), Улу\бек ва бошкаларнинг илмий меросини чукур Урганган, уларнинг анъаналарини давом эттирган. Буюк итальян мутафаккири Данте Алегьери «Илощий комедия» (XVI аср) асарида Марказий Осиёдан етишиб чиккан мутафаккирларни жащоннинг буюк алломалари сифатида Улу\лади.

Марказий Осиё олимларининг жащон фани ривожига кУшган щиссалари математика, алгебра, астрономия, минералогия, геодезия, география, табобат, тарих, тилшунослик, мантик, фалсафа ривожида яккол кЫзга ташланади. Мусо Хоразмий математиканинг янги сощаси былган алгебрага асос солди. Ибн Сино Ызининг «Тиб конунлари» асари билан табобатни илмий асосда ривожлантирди ва унинг асарлари Европада кУп асрлар давомида мущим кУлланма бУлиб келди. Мирзо Улу\бекнинг астрономияга оид «Зичи жадиди КУрагоний» асари фанга кУшилган мущим щисса бУлди. У щозир щам Ыз ащамиятини саклаб келмокда.

Мавжуд адабиётларда таъкидланишича, Европада фаннинг алощида фаолият шакли сифатида ривожланиши XVI-XVII асрларга тУ\ри келади. Бу даврда Иоганн Кеплер, Галилео Галилей, Жордано Бруно, Исаак Ньютоннинг асарлари вужудга келди. Буюк инглиз мутафаккири Френсис Бэкон, французы олими Рене Декарт илмий билиш услубларини ишлаб чикди. Улар фаннинг табиатни Ызлаштириш ва жамиятни такомиллаштиришдаги ащамиятига юксак бащо бердилар, «Билим — кучдир» шиорини илгари сурдилар.

Бу даврда фан ва фалсафа бир-биридан кескин ажралмаган эди. Олимлар Ыз асарларини «позитив экспериментал фалсафа» деб атар эдилар. Европада илм-фан ривожи кишиларнинг олам тУ\рисидаги карашларини тубдан Ызгартирди. Оламга дунёвий фанлар нуктаи назаридан караш имконияти вужудга келди, яъни оламга бирёклама диний карашдан кескин фарк киладиган илмий караш шаклланди.

Жащон фанининг вужудга келиши ва ривожланишига Шарк олимлари муносиб щисса кУшганлар. Ижтимоий тараккиётнинг маълум бир даврларида Шарк жащон фани ривожида етакчи мавкени эгаллаган бУлса, тараккиётнинг кейинги боскичларида бошка мамлакатлар етакчи мавкени эгаллаган.

Осиё ва Европа мамлакатлари халкларининг жащон фани ривожидаги Урни ва нуфызини бирёклама бУрттириш ёки камситиш назарий жищатдан хатодир. Фан Ыз мощияти билан умумбашарийдир. Ер юзидаги щар бир халк катта-кичиклигидан катъи назар, унга Ыз щиссасини кУшиб келди.

XIX асрнинг Урталарида табиатшунослик фанларида килинган буюк кашфиётлар (эволюцион назария, щужайра назарияси, энергиянинг сакланиши ва Ызгариши конуни) фалсафий дунёкарашнинг Ызгаришига, жамият тУ\рисидаги илмий назарияларнинг вужудга келишига туртки берди.

XIX асрнинг охирларига келиб, фаннинг мущим сощаларида эришилган ютуклар фан тараккиётида янги давр бошланганидан далолат берди. Физика сощасида оптика, термодинамика, электр ва магнетизмнинг Урганилиши, кимё сощасида кимёвий бирикмалар хоссаларининг Урганилиши, Менделеев элементлар даврий тизимининг яратилиши, математикада аналитик геометрия ва математик анализ кабиларда яккол кУринди. Бу даврда социологиянинг мустакил фан сифатида ривожланиши ижтимоий зиддиятларни окилона щал этиш ва жамият истикболларини белгилаш имконини берди.

Европа олимларининг табиатшунослик фанлари сощасида эришган ютуклари янги фалсафий таълимотларнинг вужудга келишига сабаб бУлди. Хусусан, И. Ньютон томонидан физика сощасида килинган кашфиётлар табиат ва жамиятнинг механистик манзарасини яратишга, Чарльз Дарвиннинг илмий кашфиётлари эса, бутун олам эволюцияси, оламнинг яхлит бирлиги, органик ва ноорганик табиат щамда жамиятнинг Ызаро бо\ликлиги тУ\рисидаги фалсафий карашларнинг шаклланишига олиб келди. Ыз вактида щам табиатшунос, щам файласуф былган Р. Декарт, Ф. Бэкон томонидан илмий билиш методларининг, фаннинг буюк Ызгартувчилик ва яратувчилик кудратининг фалсафий асосланиши кейинги даврларда фан ва фалсафа методологияси учун мустащкам замин яратди.

XIX аср охири — XX аср бошларида жадидчилик щаракатининг етакчилари Бещбудий, Абдулла Авлоний, Фитрат, Абдулла +одирий ва бошкалар Улкада илм-фан ва маърифатни кенг ривожлантириш \оясини илгари сурдилар. Улканинг Урта асрчилик бидъатларига карши мавжуд сиёсий тызумни ислощ килиш зарурлигини англаб етдилар. Жащоннинг ил\ор фан ва техника ютукларидан Улка ащолисини бащраманд этишга щаракат килдилар. Бирок кейинги ижтимоий силсилалар окибатида жадидчиларнинг маърифатпарварлик щаракатлари ривожлана олмади.

Мустабид тызум халкимизнинг илм-фан ва замонавий техника сирларини эгаллаши учун маълум шарт-шароит яратган бУлса щам, унинг бой маънавий меросидан бащраманд бУлиши, аждодларнинг ил\ор илмий-маданий анъаналарини ривожлантиришга имкон бермади.

Мустакиллик туфайли халкимизнинг кУп асрлик тарихга эга былган маънавий-интеллектуал меросини Урганиш, жащон илм-фани ва техникаси ютукларидан бащраманд бУлиш, дунёнинг машщур илм даргощларида Укиш-Урганиш имконияти вужудга келди. Айникса, бозор муносабатларига Утиш, замонавий ишлаб чикаришни ривожлантириш, баркамол инсонни шакллантиришда илм-фан ютукларига таяниш щаётий заруратга айланди.

Республикамиз Президенти И.А. Каримов «Баркамол авлод — Ызбекистон тараккиётининг пойдевори», «Ызбекистон XXI аср бУса\асида...», «Тарихий хотирасиз келажак йУк» каби асарларида илм-фанни ривожлантириш ислощотлар муваффакиятининг гарови, моддий фаровонлик асоси эканини щар томонлама исботлаб берди. Ызбекистоннинг жащондаги тараккий этган мамлакатлар каторидан муносиб Урин эгаллаши, тараккий этиши, шубщасиз, унинг илм-фан салощиятига бевосита бо\ликдир.

Мамлакатимизда 1997 йили кабул килинган ва собиткадамлик билан амалга оширилаётган Кадрлар тайёрлаш миллий дастури, «Таълим тУ\рисида»ги конун мамлакатимиз илмий салощиятини юксалтириш, жащон андозалари талабларига жавоб бера оладиган мутахассис-кадрлар тайёрлаш вазифасини кУйди.

Щозирги замон фанининг мущим хусусиятлари. XX аср бошларига келиб, унинг щар томонлама ривожланиши фаннинг ижтимоий онг тизимидаги Урни ва ащамиятини янгича тушунишни такозо этди. Щозирги замон фанига хос былган куйидаги хусусиятларни кУрсатиш мумкин:

- фан Ызининг Урганиш сощаларини кенгайтириб, микроолам, макроолам муаммоларини Урганиш билан шу\уллана бошлади. Микро- ва макроoламни Урганиш учун фан анъанавий усуллардан ташкари, янги усуллардан, махсус асбоблардан, математик моделлаштириш усулидан фойдалана бошлади;
- илмий билишнинг субъектив жищатларига алощида эътибор берила бошланди. Бу эса мутахасиснинг Урганаётган сощасини чукуррок ва кенгрок билишини такозо этди;
- фалсафа ва фанда оламдаги нарса-щодиса ва жараёнларнинг конуният ва тартиб асосида рУй бериши тУ\рисидаги карашлардан фаркли равишда ривожланиш тартиб ва тартибсизлик бирлигидан иборат экани эътироф килина бошланди;

- фан тараккиёти миллий доирадан чикиб, тобора байналмилал характер касб эта бошлади. Унинг ютуклари бутун инсониятнинг мулки сифатида англана бошлади;

- фаннинг инсонпарварлик ва тараккийпарварлик мощияти тУларок намоён бУлди;

- фаннинг ривожи олимларнинг кадриятларни эъзозлаш ва бащолашда янгича мезонларни ишлаб чикишни такозо этди. Бу олимларнинг бирор-бир фан сощасини якка щукумронлик билан эгаллаб олмаслиги, илмий янгиликларни бошкалардан яширмаслиги, кУчирмачилик килмаслиги, Ыз кадр-кимматини топтамаслиги кабиларда намоён бУлди;

- жащон микёсида илмий салощиятни, илм-фан ютукларини бошка мамлакатларга чикариш моддий неъматлар чикаришдан кУра фойдалирок бУлиб колди. Бу эса жащон микёсида информацион жамиятни, инсониятнинг бир бутун щамжамияти шаклланишининг мущим омилларидан бири бУлиб колди;

- табиий ва ижтимоий фанларнинг Ызаро ызвий бо\ликлиги, таъсири кучайди. Табииатшунос олимларнинг ижтимоий фан ютукларидан фойдаланиши инсон ва табиат Уртасидаги муносабатларни инсонийлаштиришда, табиатни мущофаза этишда мущим ащамият касб этди;

- фан умумбашарий ва умуминсоний муаммоларни щал этиш билан жиддий шу\уллана бошлади;

- фан инсоният щаётидаги катор муаммоларни щал этибгина колмай, унинг щаётига жиддий тащдид соладиган муаммоларни щам келтириб чикарди. Олимнинг Ыз илмий фаолияти учун жавобгарлигини ошириш, инсоният щаёти, тинчлиги учун тащдид соладиган илмий изланишларни такиклаш, назорат килиш щозирги замон фанининг мущим муаммоларидан биридир.

Истиклол ва фан. Ызбекистонда миллий мустакиллик шароитида мамлакатнинг илмий-интеллектуал салощиятини янада кучайтиришга алощида эътибор берила бошланди. Президент И.А. Каримовнинг «Ызбекистон XXI аср бУса\асида: хавфсизликка тащдид, баркарорлик шартлари ва тараккиёт кафолатлари» асарида щамда нутк ва маколаларида мамлакатимиз илм-фанини ривожлантиришнинг асосий йУналишлари белгилаб берилди.

Айникса, жащон илм-фани ривожига катта щисса кУшган Улу\ аждодларимизнинг илмий меросини чукур Урганиш ва уларнинг анъаналарини ривожлантириш максадида Хоразмда Маъмун академиясининг кайтадан тикланиши маданий щаётимиздаги улкан вокеа бУлди. Шунингдек, илмий-тадкикот муассасаларининг таркибий тызилишида мущим Ызгаришлар килинди, замон талабларига жавоб берадиган янги олий Укув юртлари, илмий-тадкикот институтлари, Олий Аттестация Комиссияси ташкил этилди. Талабаларни олий Укув юртларига кабул килишнинг ил\ор усуллари, янги педагогик технологиялар жорий этилди.

Ызбекистонда илм-фан кишиларининг малакаси, билимини оширишга кУмаклашадиган жам\армалар ташкил этилди. Фан ривожининг щукукий асослари яратилди, илм-фан ходимларини ижтимоий щимоялашга эътибор кучайтирилди.

Фан тараккиётида анъанавийлик ва янгиланиш жараёни диалектикасини билиш, бу жараённи Ызбекистон шароитида янада ривожлантириш давр талабидир. Фандаги анъанавийлик, бир томондан, уни тарихий илдизларидан ызилиб колишдан сакласа, иккинчи томондан, мамлакат тараккиёти йУлида пайдо былган муаммоларни анъанавий усуллар билан щал этиш унинг щаётдан ажралиб колишига олиб келади. Фан тараккиётида анъанавийлик ва янгиликни (новаторлик) ызвий боклаш мущим муаммолардан биридир. Бошкача килиб айтганда, анъаналардан бутунлай воз кечиш щам, анъаналар билан бо\ланиб колиш щам фан тараккиётига халакит беради.

Ызбекистон фанига кириб келган мущим янгиликлар унинг таркибий тызилишидаги Ызгаришлардан ташкари яна куйидагиларда намоён бУлади:

- фаннинг компьютерлаштирилишида;
- жащоннинг глобал муаммоларини щал этишда Ызбек олимларининг фаол иштирок этаётганида;
- илмий тадкикотларда энг замонавий техника, асбоб-ускуналардан ва ил\ор методлардан фойдаланилаётганида;
- олимларимизнинг жащон тилларини Урганишга ракбатлантирилишида;
- жащоннинг тараккий этган мамлакатлари олий Укув юртларида мутахассис-кадрлар тайёрлаш йУлга кУйилганлигида;
- таълим-тарбия тизимининг тубдан ислощ килинаётганида.

Ызбекистонда демократик жараёнларни янада чукурлаштириш, иктисодий, сиёсий, маданий ва маърифий вазифаларни щал этишда фаннинг асосий вазифалари Президент И.А. Каримовнинг асарларида батафсил тавсифлаб берилди. Фаннинг сиёсат, маданият билан бо\ликлиги, демократик жамиятда унинг таянч кадрият эканлиги щар томонлама асосланди.

Фаннинг ривожи Ыз олдига кУйган муаммоларни щал этишда илмий методлардан окилона фойдаланишни такозо этади. Щозирги даврда амалий ва назарий тадкикотлар Утказишда куйидаги усуллардан кенг фойдаланилмокда: кызатиш, киёслаш, тавсифлаш, формаллаштириш, моделлаштириш ва бошкалар.

XX аср фан-техника инкилоби инсониятнинг моддий ва маънавий щаётида туб Ызгаришларни вужудга келтирди. Инсоннинг табиат такдири учун жавобгарлик щиссини янада оширди. Фан инсон щаётининг истисносиз барча сощаларига кириб келди, инсон ва жамият борлигининг мущим таркибий кисмига, бевосита ишлаб чикарувчи кучга айланди. Шу боисдан щам щозирги замон фанини «катта фан» деб аташ расм бУлди.

Кейинги юз йил давомида илмий фаолият билан шу\улланувчи олимлар сони бекиёс даражада Усди. Агар XX аср бошларида бутун Ер юзидаги олимлар юз минг атрофида былган бУлса, щозирги пайтда уларнинг сони беш миллиондан ортиб кетди.

Фан ва техника сощасидаги инкилобий Ызгаришларни олимлар сонининг Усиб боришидагина эмас, балки илмий кашфиётлар салмо\и ва сифатининг муттасил ортаётганида щам кУриш мумкин. Бутун инсоният тарихида килинган илмий кашфиётларни юз фоиз деб оладиган бУлсак, унинг тУксон фоизи XX

асрга тУ\ри келди. Илмий информациялар щар Ун-Ун беш йилда икки мартага ортиб боряпти.

Ызбекистонда кейинги йилларда фаннинг турли сощаларида фаолият кУрсатаётган олимлар, илмий ходимлар салмо\и ортди.

Щозирги даврда Ызбекистон фани ривожланиши олдида турган асосий йУналишлар И.А. Каримовнинг катор асарларида белгилаб берилди. Улу\ аждодларимизнинг илмий анъаналарини давом эттириш, щозирги замон фани ва техникаси ютукларини пухта эгаллаш мамлакатимизнинг янги асрда жащоннинг ил\ор мамлакатлари каторидан муносиб Урин эгаллаши учун пухта замин яратади.

Одамзод насли XX асрнинг иккинчи ярмида шундай муаммолар домига тортилди-ки, эндиликда уларнинг исканжасидан кутулиб кетиш ёки кетмаслик бугунги куннинг энг долзарб масаласига айланди. Агар XX асрнинг биринчи ярми охирларида инсоният каршисида асосан битта умубашарий муаммо — ядро щалокатининг олдини олиш кУндаланг бУлиб турган бУлса, II жащон урушидан кейин ащвол Ызгарди. Ащоли табиий Усишининг юкори даражаси сакланиб колиши, фан ва техника ютукларидан тор манфаатлар йУлида фойдланишга рУжу килиниши ва бир катор минтакаларда мураккаб экологик вазиятнинг вужутга келиши масалани чигаллаштириб юборди. Окибатда инсониятнинг келажаги тУ\рисида турли типдаги башоратлар келиб чикди. Ана шундай шароитда щар бир акл заковатли одам «Бундай йУлда кандай муаммолар, кийинчиликлар, синовларга дуч келишимиз мумкинлигини етарли даражада аник тасаввур килмаяпмизми?» — деган саволни Ыз олдига кУндаланг кУйиши ва унга жавоб топиши зарур бУлиб колди. Бу саволларни бутун жащон халкларининг иштирокисиз хал этиб бУлмайди.

Табиатга кишиларнинг зу\уми кучая борган сари табиий мувозанатнинг бызилиши окибатида кишиларнинг яшаш тарзи, со\ли\и, ижтимоий мущитга былган акс таъсири тобора щалокатли тус ола бошлади. Инсоният бундай тащликали щолатдан факатгина, щар кандай сиёсий, минтакавий, иркий, миллий, диний ва бошка манфаатларини кейинга суриб, муштарак умуминсоний манфаатлар теварагида жипслашиш, зудлик билан таъсирли чоралар кУллаш оркалигина кутулиши мумкин. «Бутун дунё ягона ва Ызаро бо\ликдир. Бизнинг муштарак бурчимиз ер юзини болаларимиз ва набираларимизга обод ва бахтиёр яшашлари учун муносиб килиб колдиришдир»[1].

Щозирги пайтда инсониятга хафв солиб турган умумбашарий муаммолар деганда бутун дунё, барча давлатлар ва халкларнинг иштирокисиз ечиш мумкин бУлмаган муаммоларга айтилади.

Бундай муаммолар куйидагилардир:

- термоядро уруши хавфининг олдини олиш ва куролланишни бартарф этиш;

---

[1] Каримов И.А. ¤збекистон XXI аср б´са²асида: хавфсизликка таμдид, бар³арорлик шартлари, тара³³иёт кафолотлари. – Т.: «¤збекистон» 1997, 4-бет.

- жащон иктисодиёти ва ижтимоий щаётнинг Усиши учун кулай шарт-шароит яратиш;

- иктисодий колокликни тугатиш; ер юзида кашшоклик ва очликка барщам бериш;

- табиий бойликлардан окилона ва комплекс ёндашган щолда фойдаланиш;

- инсониятнинг бахт-саодати йУлида фан-техника ютукларидан фойдаланиш учун халкаро щамкорликни янада фаоллаштириш; (энг хавфли касалликларга карши кураш, космосни Ызлаштириш;

- дунё океан бойликлари ва имкониятларидан унумлирок фойдаланиш; озон катламининг йУколиш хавфининг олдини олиш ва щ.к.);

- инсоният ва унинг келажаги тУ\рисидаги Ызаро щамкорликда жиддий тадкикотлар олиб бориш; киши организмининг тобора тез суръатлари билан Ызгараётган сунъий ва табиий мущитга мослашиш жараёнини илмий тащлил килиш.

Инсоният олдида ана шу хилдаги муаммоларнинг кУндаланг туриб колишининг Ызиёк кишилик цивилизацияси Ута мураккаб, Ута калтис бир жараённи бошидан кечираётганлигидан дарак беради. Умумбашарий муаммоларнинг баъзи бир гурущлари мавжудки, уларни щал килишнинг Ызидаёк бутун планетамиздаги ижтимоий щаётнинг кейинги минг йилликдаги аник манзарасини чизиб бериш учун щал килувчи ащамият касб этиши мумкин. Бундай муаммолар шартли равишда уч гурущга ажратилади:

Биринчидан, щозирги пайтдаги мавжуд ижтимоий кучлар Уртасидаги зиддиятли муносабатлар (ижтимоий-иктисодий системалар Уртасидаги, минтакавий зиддиятлар, давлатлар, миллий ва диний низолар ва щ.к.) бУлиб, булар шартли равишда «интерсоциал» муаммолар деб щисобланади. Улар уруш ва тинчлик, мещнат ресурсларидан фойдаланиш даражаси ва шу кабиларни щам камраб олади.

Иккинчидан, «Инсон ва жамият» Уртасидаги муносабат билан бо\лик муаммолар бУлиб, буларга илмий-техника тараккиёти (ИТТ); маориф ва маданият; ащоли кУпайишининг тез суръатлар билан илдам кетиши («Демографик портлаш», кишилар саломатлигини саклаш, киши организмининг нищоятда тез Ызгариб бораётган ижтимоий мущитга мослашиши) шунингдек, инсониятнинг келажаги каби масалаларни киритиш мумкин.

Учинчидан, «инсон — табиат» муносабатларига эса хом-ашё ресурсларини тежаш, ащолини озик — овкат ва ичимлик суви билан таъминлаш, табиатни мущофаза килиш каби муаммолар киради. Бу гурущ муаммолар ижтимоий омиллар тасирида вужудга келади, уларни щал килишда эса ижтимоий омилларнинг Урнини ва ащамиятини тУ\ри англаган щолдагина масаланинг туб мощиятини тушуниш мумкин.

Худди шунингдек, соф ижтимоий глобал муаммоларнинг ечимида табиий омилларнинг бу жараёнга бевосита уланиб кетишини щам назардан сокит килмаслик керак. Щам ижтимоий, щам табиий омиллар асосида юзага чикадиган умумбашарий (глобал) муаммолар бир бутунликни ташкил этиб, уларга щар томонлама (комплекс) ёндашиш кераклигини щаётнинг Ызи такозо

этмокда. Бу эса, Ыз навбатида, фалсафа фани зиммасига катта масъулиятлар юклайди.

Инсониятнинг келажаги тУ\рисида тарихда турли-туман башоратлар мавжуд, улар бир неча хилларга бУлинади. Масалан, халкимизнинг илк тарихий кадриятларидан былган мукаддас «Авесто» ёзма ёдгорлиги щам умумий бир тарзда инсониятнинг келгуси истикболини башорат килиб, кишиларни муштарак максадлар томон йУналтиришга щаракат килган. Бундай башоратлар диний мазмунга асосланган бУлиб, Ыз даври учун катта ащамият касб этган эди. «Авесто»да ЗардУшт Улимидан сУнг 3000 йил Утгандан кейин, эркин фаровонлик замони келади, Ахура Мазда кудрати Ахриман ёвызлиги устидан тУла \алаба козонади, дея ишонч билдирилган эди.

Иккинчи хил башоратлар Урта асрларда кенг таркалган, щозирда щам /арб мамлакатларида кенг шущрат козонаётган бир катор /арб футурологияси мазмунига эга. /арб футурологиясининг машщур намояндаларидан фон Карман, Е. Шервин, Г. Кан ва бошкалар инсониятнинг келгуси истикболини, асосан, ядро щалокати ёки бошка бир умумбашарий глобал муаммолар билан боклаб пессимистик манзараларни чизиб кУрсатишга уринадилар.

Кишилик жамиятининг келгуси истикболи тУ\рисида жиддий илмий башоратлар орасида 1968 йилда А. Печчеи томонидан асос солинган «Рим клуби» аъзолари былган Ж. Форрестер, Д. Медоыз, Я. Тинберган, А. Кинг ва бошкалар томонидан тайёрланган щисоботларнинг илмий ащамияти нищоятда катта. Уларда инсониятнинг келгуси истикболини шубща остида колдираётган умубашарий муаммолар кУламининг кенгайиб бориши, кишилар томонидан табиатга килинаётган зу\умнинг мудщиш окибатлари кандай бУлиши тУ\рисида жиддий мулощазалар юритилади. «Рим клуби» аъзолари томонидан килинган башоратлар илмий-фалсафий мазмунга эга бУлиб, унда асосан тажриба синовидан Утган билимлар ва мантик конунлари ва категорияларига суянган щолда инсониятнинг келажаги тУ\рисида мущим илмий хулосалар баён килинган.

Демак, инсоният тараккиётининг келгуси имстикболини белгилашдаги энг мущим белгилар сирасига умумбашарий муаммолар табиатини чукур англаш, бу муаммоларнинг ечими умуминсоний муштарак манфаатлари йУлида щамжищатликда килинган саъй-щаракатлар эканини алощида таъкидлаш лозим. Ана шундай мисоллар анчагина. Масалан, 1955 йил 31 январда Фредерико Жулио Кюри (у шу пайтда жащон илмий ходимлари федерацияси ташкилотининг президенти эди) Нобель мукофоти совриндори Бертран Расселга хат оркали мурожаат килиб, ядро куролининг жуда хавфли тус олаётганлигини, бу фалокатнинг олдини олиш учун фан арбоблари биргаликда щаракат килиши лозимлигини билдиради. Б. Рассел Ф. Кьюри таклифини кУллаб-кувватлаб, бу мурожаатга имзо чекувчи вакиллар бир хил сиёсий оким тарафдорлари бУлиб колмаслиги, бунда жащондаги барча кучлар, щар бир халк, жамият вакиллари иштироки зарурлигини таъкидлайди. Масалага бундай ёндашиш фалсафий тафаккур тараккиётининг янги боскичини бошлаб берган эди. Бу эса илмий-сиёсий адабиётларда «янгича тафаккур услуби» деб аталган

ва жащоннинг энг атокли олимлари А. Эйнштейн, Ф. Жулио-Кюри, М. Борн, Л. Полинг ва бошкалар томонидан имзо кУйилган манифестга асос килиб олинган эди. Натижада 1955 йил 9 июл куни Б. Рассел томонидан Утказилган пресс-конференцияда «Рассель-Эйнштейн манифести» номи билан шущрат козонган, бутун ер юзи ащолисига, сиёсий ва давлат арбобларига каратилган машщур чакирик эълон килинган. У щозирги пайтда тинчлик ва куролсизланиш учун курашувчи Пагуош щаракатини бошлаб берган эди. Манифестда «Биз янгича фикр килишга одатланишимиз керак. Биз Ыз-Ызимиздан у ёки бу гурущ мамлакатларининг щарбий \алабасини таъминлаш учун нималар килиш зарур деб эмас, балки ядро щалокати ва унинг дащшатли окибатлари кандай бУлиши мумкинлиги тУ\рисида инсониятни огощлантириш учун нималар килдинг деб сУрашимиз керак», — деган сЫзлар бор эди.

«Рассель-Эйнштейн манифести» чоп этилганига щам мана 45 йил Утди. Бу вакт мобайнида ядро куролларини ишлаб чикиш ва синаб кУриш кУлами бир неча баробар кУпайди. Иккинчи жащон урушидан кейинги Утган ярим аср мобайнида куролланишга 16-18 трл. доллар маблак сарфланди. Щозирги кунда щарбий сощалар учун щар йилига 1 трл. доллар микдорида маблак ажратилмокда. Бир кунда курол-ярокка ажратиладиган маблак 3,4-3,5 млрд. долларни ташкил этмокда. Таккослаш учун куйидаги ракамларга мурожаат киламиз. Жащон сокликни саклаш ташкилотининг безгакка карши кураш тадбирлари учун бир йилда 28-30 млн. доллар ажратишини, Халкаро нуфызли ташкилот ЮНЕСКОнинг бир йиллик бюджети 950-980 млн. доллар микдорида эканлигини щисобга олсак, масала ойдинлашади.

Щарбий-саноат Ыз домига табиатнинг шундай ноёб бойликларини тортаяптики, бу сарф-щаражатлар Усиш суръатининг тезлигига караб беихтиёр Ыз келажагимиз тУ\рисида хомуш хаёллар окушида колмасдан илож йУк. Бу соща факат табиий ресурслар билан чекланиб колмасдан, балки, Ута камёб акл эгалари, талантли кишиларнинг аклий фаолиятини щам Ыз измига солиб, окибатда, илмий-техника тараккиётининг инсоният манфаатига каратилган йУналишига асосий тУсик бУлиб колмокда.

<u>Энергия ва ёкил\и ресурсларидан тежамли фойдаланиш муаммоси.</u> Давримизнинг яна бир мущим белгиларидан бири жащон иктисодиётининг суръатини белгилайдиган энергияни истеъмол килиш кУлами муттасил кенгайиб бораётганлигидир. Агар щозирги суръатда жащон иктисодиёти давом этадиган бУлса, у вактда саноат ва халк хУжалигининг энергияга былган эщтиёжи учун якин йиллар ичида йилига 20 млрд. тонна ёкил\и талаб килинади. Бу кУрсаткич 2025 йилда 35-40 млрд., XXI охирига бориб, 80-85 млрд. тоннани ташкил этиши тахмин этилмокда.

Вуждга келаётган бу щолатдан чикиб кетишнинг йУли эса битта, у щам бУлса, ёкил\инин органик моддалар (нефть, кУмир, газ ва х. к.) дан олинадиган энергия салмо\ини камайтириб, ноорганик ёкил\и манбалар (ГЭСлар, АЭС, шамол электростанциялар, куёш энергиясидан фойдаланиш, водород, гелий ва х.к.) дан олинадиган энергия микдорини муттасил ошириб

бориш. +уёш энергияси, ГЭС ва шамол электростанциялар 2025 йилда бу эщтиёжнинг 60%ини кондириши мумкин.

Якин келажакда ривожланаётган мамлакатларда электр энергияси ишлаб чикаришни тез суръатлар билан кУпайтириб бориш кЫзда тутилмокда. Бутун жащонда ишлаб чикарилган электр энергиясининг карийиб 34% ана шу мамлакатлар щиссасига тУ\ри келади. Электр энергиясининг шу кадар тез суръатлар билан ишлаб чикарилаётганлиги ён атрофидаги табиий ва ижтимоий мущитга таъсир этмасдан иложи йУк. Масалан, гигант ГЭСларнинг курилиши Ыз навбатида ана шу регионнинг, иклим шароитига, ён атрофдаги шащар ва кишлокларда халк хУжалигининг кУпгина тармокларига салбий таъсир Утказиши мумкин (масалан, экин майдонларининг кискариши, мавжуд майдонларнинг шУрланиши ва ишдан чикишига олиб келиши мумкин). Атом электростанцияларининг чикиндиларини бартараф этишнинг экологик хавфсизлик масалалари щозирги даврнинг ечилиши мураккаб муаммоларига айланди. Айникса, 1986 йил 26 апрель куни Чернобил АЭС IV блокининг ишдан чикиши натижасида жуда катта микдордаги радиациянинг хавога таркалиши мазкур регионнинг яшашга мутлако яроксиз бУлиб колишига сабабчи бУлди.

Инсоният олдида жащон иктисодини Устириш учун энергияга былган эщтиёжни кондиришдан Ызга чора йУк. Бирок, бугунги кунда электр энергиясини ишлаб чикариш жараёнида мавжуд табиий мущитга таъсир даражасини камайтирган щолда энергияни кУпрок ишлаб чикариш масаласи кУндаланг бУлиб турибди. Шунинг учун щам бу муаммони ижтимоий тараккиётнинг келажагини белгилаб берадиган энг мущим омиллардан бири сифатида жащоншумул ащамиятга молик муаммолар сирасига киритилишини щаётнинг Ызи такозо этмокда.

Хом-ашё ресурсларидан фойдаланиш ва экологик мувозанатни саклаш муаммоси. Жащон статистик ахборот марказлари берган маълумотларга караганда, XX асрнинг бошидан то щозирги кунгача ишлаб чикарилган кУмирнинг 45%, темир рудасининг 57%, нефтнинг 76%, табиий газнинг 80% кейинги 25 йилга тУ\ри келар экан. Ана шундай щолатни хом-ашёнинг бошка турлари тУ\рисида щам гапириш мумкин. Тащлилларга караганда, 90-йилларда ишлаб чикарилган хом-ашё микдори 60-70-йиллардагига караганда 1,5-2 баробар кУпайган.

Ер юзида вужудга келган бундай щолат, бир томондан, инсониятни хом-ашё ресурслари билан таъминлаш имкониятлари, щосилдор ерлар ва ичимлик суви манбаларининг камайиб бориши, шунингдек бошка хом-ашё захираларининг камайиб кетиши каби бошка бир катор муаммоларни келтириб чикаради.

Вужудга келган экологик вазият, табиий мущитнинг инсон организмига ва унинг ишлаб чикариш фаолиятига таъсир этмасдан колмайди. Бошка томондан эса, фан-техника тараккиётининг кУлами асосида ижтимоий-иктисодий тараккиёт даражасини хом-ашё ресурслари, фойдали казилмалари билан етарли микдорда таъминлаш муаммосини щам назардан сокит килмаслик керак. Мазкур муаммони ижобий щал килиш учун, иктисодчиларнинг тащлилларига кУра, жащон

мамлакатларининг щар бири Ызи ишлаб чикарган ялпи миллий махсулотнинг 3-5% микдорида маблак ажратиши зарур. Демак, хар йили Урта щисоб билан 650-850 млрд. доллар щажмида маблак ажратилиши талаб этилади.

Жуда кУп ривожланган мамлакатларда ичимлик сувининг танкислигидан кийинчиликлар юзага чикмокда. Айни шу мамлакатлардан 42-45% $км^3$ щажмида саноатдан чиккан ифлос окава сувлар сув щавзалари, кУл, денгиз, океан сувларини Ызининг защарли таркиби билан булкамокда. XXI аср бошларига келиб, тоза ичимлик сувларига былган эхтиёж дунё микиёсида асримизнинг 90-йилларига нисбатан яна 2,3-2,5 баробар ощди.

<u>Дунё океанинг ифлосланиши, жонли табиатнинг йУкотилиши янада хавфли тус олмокда.</u> Щар йили окенларга 12-15 млн. тоннага якин нефть ва нефть мащсулотлари тУкилмокда, шащарларнинг кенгайиши, саноат корхоналарини куриш учун минг-минглаб гектар ер майдонлари ажратиб берилмокда, Урмонлар кесилиб яшил ерлар камаймокда. Бу тенденция, айникса, ривожланаётган мамлакатларда хавфли тус олмокда. Дунёда щар йили 0,8% тропик Урмонлар йУколиб бормокда, 200 минг $км^2$ территориядаги тропик Урмонлар кесилиб кайта тикланмай колмокда. Щозирги пайтда йилига 8,3 млн. гектар, ёки минутига 16 гектар Урмон йУкотилмокда. Табиий мувозанатнинг дунё микиёсида тез Ызгаришининг окибати щозирнинг Ызидаёк инсоннинг яшаши ва фаолияти учун Ута зарур былган мыътадил мущитнинг бызилишига олиб келмокда.

Давримизнинг яна салбий белгиларидан бири шундаки, инсон фаолияти кУламининг микёси тобора биосферани тУла эгаллаб, эндиликда космосга щам таъсир эта бошлади.

<u>Озик-овкат муаммоси ва биосфера.</u> Нищоятда тез Усиб бораётган дунё ащолисини озик-овкат билан таъминлаш муаммоси кейинги пайтларда жащоннинг бир канча минтакаларида анча кескинлашди. Мавжуд маълумотларга асосан, дунё халкларининг 2/3 кисми доим озик-овкат такчиллиги щукм сураётган мамлакат халклари щиссасига тУ\ри келмокда. Бу минтакаларда экиладиган ер майдонлари ащоли жон бошига нисбатан камайиб, 0,2 га. ни ташкил этмокда. Щолбуки, 1950 йилда бу кУрсаткич 0,5га. ни ташкил этган эди.

Озик-овкат захираларининг Усишини, бир томондан, ишланадиган ер майдонларини кенгайтириш щисобига, иккинчи томондан экилаётган майдонларнинг щосилдорлигини ошириш щисобига таъминлаш мумкин. Кейинги пайтларда щосилдорликни кУпайтириш устида жуда кУп ишлар килиниб, 80 — йилларнинг охирларига келиб дунё микёсида етиштирилган мащсулот Усишининг 90% щосилдорликни кУтариш щисобига тУ\ри келди. Аммо, бизга маълумки, бундай муваффакиятларга табиатга щаддан зиёд килинган каттик зу\ум килиш натижасида эришилади. Жуда кУп ерлар бундай тазийкка дош бера олмасдан ищдан чика бошлади. Бу ерларни табиий щолатига кайтариш учун имконият колмади.

Бундай тащликали щолатнинг сабабларини ащолининг табиий Усиши нищоятда тез суратлар билан кУпайгани, уларнинг иш ва озик-овкат

мащсулотларига былган эщтиёжларини кондиришга былган интилиши билан табиий мущитнинг экологик мувозанатини саклаш учун етарли маблакни топа олмаётганлигидан излаш керак.

Ривожланган ва кам тараккий этган мамлакатлар Уртасидаги тафовутни йУкотиш щам давримизнинг энг чигал жащоншумул муаммолари каторидан Урин олди. Ривожланган мамлакатларда замонавий технология, ил\ор ишлаб чикариш малакаси ва инсониятнинг илмий-техника ютуклари системалаштирилган билимлар захираси тУпланиб, шу билан бирга ащолининг табиий Усиш даражасининг пастлиги бошка мамлакатларга нисбатан Ыз мамлакати ащолисининг иктисодий яшаш тарзининг бекиёс даражада яхшиланишига олиб келди. Бу мамлакатларда олиб борилаётган иктисодий сиёсатнинг Ызига хос томонлари шундаки, мазкур мамлакатларда индустрлаштириш жараёни асримизнинг 70-йиллари бошидаёк тугалланиб, энг аввал А+Ш ва кейинчалик Германия, Япония ва бошка ривожланган мамлакатлар ишлаб чикариш тараккиётининг янада юкорирок боскичига Ута бошлади. Бунда илмий-техника ютуклари кУпрок талабга мос ва юкори технологияни ривожлантиришга кУп эътибор берди, табиийки, окибатда жуда катта фойда олина бошланди. Бундай ишлаб чикариш жараёнида малакасиз ёки кам малака ва билимга эга былган ишчи кучларига эщтиёж кескин камайиб кетади.

Бунда иктисодий тараккиёт даражаси табиий ресурслар ёки ишлаб чикарилган мащсулотлар билан эмас, балки илмий-билим, технология, мураккаб машина ва ускуналар билан Улчанади. Ривожланаётган мамлакатлар бу даражага етишиш учун бир катор жараёнлардан Утган.

Биринчидан, бу мамлакатлар табиий бойликлари щисобига орттирилган миллий даромад микдорининг мамлакат ащолиси жон бошига тушадиган салмо\и кескин даражада кУпайди.

Иккинчидан, мамлакат ащолисининг ту\илишини чегаралаш, уларга сарфланадиган маблакни юкори технологияни эгаллашда зарур былган мутахассислар етказиш учун сарфлаш кЫзда тутилди.

Учинчидан, илмий-тадкикот, олий Укув юртлари ва маорифга тараккиётни таъминловчи асосий манба сифатида караб, биринчи даражали ащамият берилди. Чунки юкори технологияни эгаллаш юкори малакали илм эгаларини талаб килади. Ижтимоий тараккиёт даражасини белгиловчи энг асосий омил илмий тафаккур эса жамият аъзоларининг маърифатлилик даражасини белгилаб беради. Бу сощада, бутун жащон микёсида фан ва таълимга 3-4% ялпи миллий мащсулотнинг микдорида мабла\ ажратилаётган бир пайтда, Ызбекистонда бу кУрсаткич 8,3% микдорда эканлиги келажакка катта умид билан карашга имкон ту\диради.

XX асрнинг сУнгги Ун йиллигида баъзи мамлакатлар Уртасидаги иктисодий кУрсаткич орасидаги тафовут тобора кучайиб бораётганлигини кызатиш мумкин. Агар XX асрнинг 60-йилларида Щиндистонда ишлаб чикариладиган ялпи ижтимоий мащсулот жон бошига 50-70 долларни ташкил этган бУлса, Аф\онистонда 60-70 доллар, Туркияда 243 доллар, Японияда 1400 доллар, А+Шда 3600-3800 доллар былган. 1994 йилги маълумотларга мувофик, ялпи

миллий мащсулот жон бошига: Щиндистонда 370 доллар, Аф\онистонда 80 доллар, Туркияда 3900 доллар, Бангладешда 125 доллар, Германияда 22 минг доллар, италияда 14,8 минг доллар, А+Шда 26 минг доллар, Жанубий Кореяда 8,7 минг доллар, Японияда 37000 доллар былган.

Демак, камба\ал давлатларнинг камба\аллашиши янада кучайиб бормокда. Бунинг бош сабабчиси, шу мамлакатлардаги демографик жараён эканлиги таъкидланмокда. Ащолининг факат микдорий Усишининг Ызи кУр-кУрона яхши яшаш тарзига олиб келавермайди. Бунинг учун мамлакат ащолисининг эътикоди, миллий психологияси, кадрият ва анъаналарини щисобга олган щолда фаол демографик сиёсат олиб бориш зарур.

<u>Демографик муаммолар ва унинг фалсафий тащлили.</u> ХХ аср Ызининг бир катор белгилари билан олдинги барча даврлардан кескин фарк килади. Хусусан, ХХ асрни яна «демографик портлаш» давридир, деган карашлар щам кенг таркалган. Бунда колган барча жащоншумул муаммоларни келтириб чикарувчи бош сабаблардан бири щам айнан ер юзида ащолининг тез суръатлар билан кУпайиши билан бевосита бо\лик эканлиги назарда тутилади. «Демографик портлаш» тушунчаси ижтимоий-тарихий тараккиётнинг киска бир даврида, муайян минтака ёки мамлакатда ва шунингдек, бутун ер юзида табиий ту\илиш щисобига ащоли микдорининг нищоятда тез кУпайишини англатади.

Инсониятнинг олдида ана шундай хавф борлиги тУ\рисида дастлаб инглиз иктисодчиси Томас Роберт Мальтус (1766-1834 йй.) огощлантирган эди. У Ызининг «Ащолишуносликнинг конунияти тУ\рисида тажрибалар» номли китобида ащолининг геометрик прогрессия бУйича кУпайишини, унинг хаёт кечириши учун зарур былган моддий неъматларнинг кУпайиши арифметик прогрессия бУйича рУй беришини айтган эди. Мальтус бу жараённинг олди олинмаса, якин келажакда, планетар масштабда, табиий мущит бериши мумкин былган моддий неъматлар микдори билан жуда тез суръатларда кУпаётган дунё ащолиси эщтиёжи Уртасида зиддият вужудга келишини башорат килган эди.

Дархакикат, бундан 6-8 минг йиллар олдин ер юзида 5 млн. атрофида одамлар истикомат килишган, деб тахмин килинади. Бу кУрсаткич эрамизнинг бошларида 230 млн., 1-минг йилликнинг охири 2-минг йиллик бошларида, яъни Беруний замонида 305 млн; 1500 йилда 440 млн; 1800 йилда 952 млн; 1900 йилда 1656 миллионни ташкил этган. XVI аср бошидан XIX аср бошигача, яъни уч аср мобайнида бу кУрсаткич 174 фоизга ошганлигини; 1900 йилдан то 1999 йилгача эса бу нисбат сал кам 4 баробар ошганлигини кызатамиз.

ХХ асрнинг иккинчи ярмида ер юзи минтакаларида ащолининг табиий кУпайиш суръатлари турлича бУлиб, бу Ыз навбатида, Ер юзида минтакалар, мамлакатлар, халклар салмо\ининг кескин Ызгаришига олиб келмокда. Масалан, 1800 йилда (Наполеон замонида) Франция ащолиси 27 млн. кишини, Ер юзи ащолисининг 3 фоизини ташкил этган бУлса, Филиппин оролларида яшаётган ащоли 1,6 млн. киши микдорида бУлиб, планета ащолисининг умумий салмо\ига нисбатан 0,16 фоизни ташкил этарди. 1999 йил 13 октябр куни Ер юзи ащолиси олти миллиардлик довони босиб Утди. Франция ащолиси

56,2 млн. ни, Ер юзи ащолиси салмо\ининг 0,94 фоизни, Филиппин ащолиси щам 65 млн. кишини ташкил этиб, жащон ащолисидаги салмо\и (1,05%) бУйича Франциядан Ызиб кетди. Бу борада миллиарддан кУп ащоли яшайдиган Хитой ва шу кУрсаткич томон бораётган Щиндистон алощида Урин тутади. Хуллас, бу масала бир мамлкат доирасидан чикиб жащон муаммосига айланди. У билан бо\лик муаммоларни щал килиш учун щам бутун жащонда муштарак фаолият олиб бориш зарур.

Ызбекистон ва глобал муаммолар. Мамлакатимизнинг келажаги тУ\рисидаги илмий-фалсафий башорат Президентимиз И. Каримов томонидан «Ызбекистон келажаги буюк давлат», «Ызбекистон XXI аср бУса\асида: хавфсизликка тащдид, баркарорлик шартлари ва тараккиёт кафолатлари», «Ызбекистон XXI асрга интилмокда» ва бошка бир катор асарларида асосли равишда баён килиб берилган. Бу асарларда Ызбекистоннинг минтакамиздаги Ызига хос Урни, улкан табиий ресурслари, демографик омил ва инсон салощиятини инобатга олиб, бой маънавий меросимиз, тарихий тажриба, миллий кадриятларимизга асосланиб, якин келажакда мамлакатимиз, шубщасиз ривожланган давлатлар каторидан муносиб Уринга эга бУлиши кераклиги башорат килинган. Ислом Каримов тУ\ри таъкидлагани каби: «Жащон цивилизацияси хазинасига улкан щисса кУшган бой тарихимиз, буюк маданиятмиз, кУп авлодлар щаёти давомида вужудга келган бекиёс табиий ва аклий имкониятларимиз, халкимизнинг юксак маданияти ва ахлокий кадриятларимиз, заминимизда яшаётган одамларнинг мещнатсеварлиги, саховатлилиги, ба\рикенглиги ва жащон щамжамиятида Ызига муносиб Уринни эгаллашга былган истаги бунинг гаровидир».

Албатта, мамлакатимизда собик Иттифокдан мерос колган энг глобал муаммо — Орол фожиаси эканлигини биламиз. Бу борада республикамиз минтакадаги давлатлар орасида кУпдан-кУп ташаббусларни Уртага ташлаб келмокда. Шу билан бирга мамлакатимиз ащолиси щам муттасил Усиб бормокда.

Республикамизда «демографик портлаш» асосан, XX асрнинг иккинчи ярмида рУй бериб, бу жараён (бошка бирор жиддий омиллар таъсир этмаса) XXI асрнинг дастлабки Ун йилликлари охиригача давом этиши башорат килинмокда. Республикамизда щозирги вазиятда вужудга келган Ызига хос «демографик вазият \оят мущим хусусиятлардан биридир, — деб кайд килган эди Президент И.А. Каримов, — Жумщуриятимизда ащоли ва мещнат ресурслари щар йили юксак суръатлар билан ортиб бормокда». Жумладан, 1980 йилда ащолининг бир йиллик табиий Усиши 421161 кишини ташкил этди, бу кУрсаткич 1989 йилда 480621 кишини; 1997 йилда 580673 кишини ташкил этди.

Ызбекистон Ыз ащолиси Усиш билан бо\лик масалаларни, айтиш мумкинки, муваффакиятли щал килишга киришди. Президентимизнинг бозор муносабатларига Утишда ащолини кучли ижтимоий мущофаза килиш сиёсати, республикамизда бУлиши мумкин былган ижтимоий тенгсизликнинг олдини олишга хизмат килди.

Кейинги пайтларда республика щукумати оналарнинг со\ли\ини мущофаза килиш, тукилган хар бир чакалок олдида ота ва онанинг, колаверса, жамиятнинг жавобгарлик щиссини ошириш борасида, шунингдек фарзанднинг ота-она ва Ватан щамда халки олдидаги бурчларини чукур англашлари учун жуда катта маънавий ракбатлантирувчи тадбирлар ишлаб чикканлиги Ута мущим ащамият касб этди. Шу максадда «Со\лом авлод» жам\армасининг тызилиши, «Со\лом авлод учун» орденининг таъсис этилиши фикримизнинг далили бУлади.

Бугунги кунда Ызбек халкининг кадриятлари асосида ёш авлод дунёкараши шакллантирилганда, шубщасиз аждодларимизнинг Ыз Ватани, табиий мущитга былган мещр-мущаббатли бУлиш каби муккадас туйкусининг авлоддан-авлодга мерос бУлиб Утаётганлигини ва бу мерос олдида чукур масъулият щисси бУлиши зарур эканлигини щисобга олиш лозим.

Ызбекистон мустакилликка эришгач, жащон щамжамиятининг тенг щукукли аъзоси бУлиш имконини кУлга киритди. Инсоният тараккиётининг бугунги щолати замонавий цивилизациянинг асосий тамойиллари билан ызвий бо\лик. Республикамизнинг умуминсоний цивилизация билан уй\унлашуви щам кУп жищатдан ана шунга бо\лик. Щозирги пайтда инсоният Ыз ривожининг янги боскичига кУтарилди. У Ызида моддий ишлаб чикариш ютукларини, инсоният томонидан орттирилган тажрибаларни, жащон микёсида пайдо былган муаммоларни окилона щал этиш йУллари ва усулларини мужассамлаштиради.

Жащон цивилизацияси деганда Шарк ва /арб цивилизациялари, минтакавий ва щудудий цивилизацияларнинг яхлит, бир бутун ижтимоий тизими былган умуминсоният, сайёрамиздаги жамият тушунилади. Бу тушунча, умумий маънода, заминимизда яшаган барча одамларнинг умумий макони былган Ер юзидаги щаёт, тарихнинг щамма даврларида мавжуд былган давлат, жамият, халк ва миллатларнинг умргызаронлик килиши билан бо\лик жараёнлар мажмуасини Ызида акс эттиради.

Бугунги тащликали дунёда инсониятнинг эсон-омон яшаб колиши ва келажакда бахтиёр бУлиши жащон цивилизациясининг асосий максади ва йУналишига айланиб колди. Республикамизда бу сощада амалга оширилаётган ишлар бутун дунё щамжамияти фаолияти билан щамощанг кечмокда. Зеро, жащон цивилизацияси халклар ва миллатлар, давлатлар ва турли щудудий цивилизацияларнинг умумий тизимидир.

Айримлик, Ызига хослик ва умумийлик Уртасидаги муносабатни теран англаш щозирги замон жащон цивилизациясининг шаклланиш ва ривожланиш хусусиятларини фалсафий идрок этишга имкон беради.

Ер юзидаги щар бир мамлакат жащон цивилизацияси деб аталадиган яхлит тизимнинг турли таркиблари бУлиб, уларнинг Ызаро таъсири, щамкорлиги бу цивилизациянинг такомиллашуви, баркарор яшашига имкон беради.

ТУ\ри, бу тизим таркибида Америка, Россия, Хитой, Япония каби салмокли таркиблар щам бор. Улар кУп жищатдан жащон тизими тараккиётига таъсир кУрсатади, муайян жараёнларнинг йУналишларини белгилайди. Аммо бу тизимда щар бир давлатнинг, кичкина Ватикан ёки Лихтенштейндан тортиб Германиягача, Андорра ёки Монакодан токи Францияга Ыз Урни, Ызига хос

таъсир кучи ва доираси бор. Шу маънода, уларнинг щар бири, щудудининг катта-кичиклиги, ащолисининг сони канчалигидан катъи назар, Бирлашган Миллатлар Ташкилотида тенг овозга эга. Демак, таркиблар тизимда муайян тарзда амал килгани сингари щар бир мамлакат жащон цивилизациясига тенг щукукли аъзо ва мущим элемент сифатида кириб боради.

Жащон щамжамияти Ызида умумийликни, щар бир мустакил мамлакат эса айримлик ва Ызига хосликни ифодалайди. Бу щолда Осиё ёки Марказий Осиё мамлакатлари хусусийликни акс эттирса, Ызбекистон алощидаликни ифодалайди. Ызбекистон мустакилликка эришганига кУп бУлмаганига карамай, жащон щамжамиятида Ыз Урнига эга. Унинг Марказий Осиёдаги мавкеи эса бу минтаканинг асосий тараккиёт йУналишларини кУп жищатдан белгилайди.

Щар бир халк, миллат Ызининг бетакрор, ноёб хусусиятларини саклаган щолда мустакил ривожланади ва жащон щамжамиятига кУшилиб боради. Бундай кУшилиш кУпкиррали, ранг-баранг бУлиб, у ижтимоий, иктисодий, сиёсий, маънавий, щукукий, давлатлараро муносабатларни камраб олади.

Жащон щамжамиятига кУшилиш табиий-конуниятли жараён бУлиб, щар бир мамлакатнинг щар томонлама тараккий этиши, ер юзида умумий хавфсизлик, тинчлик ва фаровонликни таъминлашга, табиий ресурслар, илм-фан ва техника ютукларидан кенг фойдаланишга, экологик мувозанатни таъминлашга имкон беради. Мустакил тараккиёт йУлига Утган халкларнинг жащон щамжамиятига кУшилиши, умуминсоний кадриятларнинг устуворлигини эътироф этиш, халкаро щукук меъёрларига амал килиш, инсон щукукларини щимоя этиш, демократия тамойилларига амал килишда яккол намоён бУлади.

Жащон цивилизациясига кУшилиш натажасида нафакат иктисодий сощада, балки халклар маънавияти, сиёсати ва дунёкарашида щам мущим ижобий Ызгаришлар рУй беради. Бундай жараёнга тушган халклар Уртасида бир-бирига ишонч, Ызаро щурмат, щамкорлик щамда содир бУладиган зиддият ва ихтилофларни Ызаро келишув, консенсус асосида щал килишга интилиш вужудга келади. Бир-бирининг маданий ютуклари, кадриятларидан, тажрибаларидан бащраманд бУлиш хощиш-истаги шаклланади. Халкларнинг бир-бири билан жипслашиш тенденцияси яхлит, бир бутун цивилизацияни, инсониятни эъзозлаш каби сайёравий онгни шакллантиради. Яъни миллийлик ва умуминсонийликнинг уй\унлиги жащон цивилизациясида яккол намоён бУлади ва дунё щамжамиятининг щаракат дастурига айланади.

Ызбекистон ва жащон. Мустакил Ызбекистоннинг жащон цивилизациясига кУшилишининг фалсафий-методологик муаммоларини Урганиш нищоятда мущим. Ызбекистон Ызининг кУп асрлик миллий давлатчилиги, маданияти, илм-фани, санъати, Ызига хос ва бетакрор щаёт фалсафаси билан жащон цивилизацияси ривожига мущим щисса кУшди. Ызбек халки жащонга фан, санъат, фалсафа, тиббиёт, сиёсат, щукук, тарих сощаларида Улмас асарлар яратган, буюк алломаларни берган. Бирок мустамлакачилик йилларида рУй берган куйидаги жараёнлар халкимизнинг жащон цивилизациясига кУшилиши учун имкон бермаган:

- Ыз миллий давлатчилигига эга бУлмаганлиги;

- миллий маданиятнинг табиий ривожланиш имконияти чекланганлиги;

- мустабид тызум мафкурасининг тазйики остида дунёдан ызиб кУйилганлиги;

- тарихи, она тили, маънавий меросидан бегоналашиш аломатлари пайдо былганлиги;

- миллий кадриятлари, анъана ва урф-одатларининг йУколиб борганлиги, уларни асраб-авайлаш имкониятининг камлиги ва бошкалар.

Мустакиллик туфайли Ызбекистон Ыз тараккиёт йУлини эркин танлаш, миллий давлатчилик асосларини яратиш ва жащон цивилизациясига кУшилиш имконига эга бУлди. Мамлакатимиз Ыз мустакиллигининг дастлабки йилларидланок жащон цивилизациясига кУшилиш йУлини танлади.

Жащон цивилизацияси ютукларидан бащраманд бУлиш мустакил ривожланиш йУлига кирган давлатнинг дунё щамжамиятида Ызига хос ривожланишини таъминлайди. Бинобарин, щар бир халк мустакил былганидан кейин Ызининг иктисодиёти, маданияти, миллий давлатчилик сиёсатини амалга оширади. У Ыз имкониятларига таяниб, жащон щамжамиятига кириб борар экан, бу жараён миллий фалсафада щам Ыз ифодасини топади.

Мустакиллик миллий фалсафанинг негизи, унинг умумжащон фалсафий жараёни билан кУшилиши ва уй\унлашувининг энг асосий шартидир. Мустакилликка эришмаган халк миллийлигини, Ызига хос кадриятлари, урф-одатлари, рущияти ва дунёкрашини Ыз фалсафасида тУла-тУкис акс эттира олмайди.

Мустакил бУлмаган халкнинг фалсафасида мустамлакачиларнинг \оялари доимо устувор бУлади. Факат мустакилликкина ижтимоий онгнинг щамма сощаларида, дунёкарашнинг барча жабщаларида миллийликнинг тУла-тУкис намоён бУлиши учун замин яратади.

Тарихнинг сабок беришича, щеч кандай давлат бошка бир давлатга, бошка бир халкка Ыз манфаатларини кЫзламасдан бе\араз ёрдам кУрсатмайди. Жащон цивилизациясига кУшилиш щар бир мустакил ривожланаётган давлатнинг тараккиётида Ыз кучи ва имкониятларига, ил\ор анъаналарига, кадриятларига, миллий давлатчилик тажрибаларига, интеллектуал салощиятига, табиий бойликларига таянишини инкор этмайди, балки уларнинг кенг ривожланишини такозо этади.

Эркинлик, мустакиллик щамиша заруратни, масъулиятни англашни такозо этади: эркинлик ва мустакиллик жамиятнинг щар бир аъзоси олдига «Биз ким эдик? «Щозир кандай ащволдамиз?» ва «+андай бУлишимиз керак»? деган саволларга виждонан жавоб беришни талаб этади. Мустакиллик йилларида фаровон ва бахтли щаётни бизга кимдир яратиб бермаслигини, балки Ыз аклимиз, кучимиз билан яратишимиз лозимлигини англашни таказо этадиган дунёкараш шаклланганини бу саволларга жавоблар изланилаётганлигидан, уларни щал килиш чоралари кУрилаётганидан далолат беради. Бошка мамлакатлардан, яхлит ва бир бутун жащон тизимидан ажралиб колган щолда бу борада щам тараккиётга эришиб бУлмайди.

Тараккиётга цивилизацияли ёндашув Ызига хос хусусиятларга эга. Ызбекистон ва жащон тарихини Урганишга бундай караш щозирги замон фалсафасида мущим йУналишлардан бири сифатида карор топмокда. У тарихий щакикатни холисона бащолашга, миллий хусусиятларнинг Ызига хослигини англашга, инсониятнинг ил\ор ривожланиш тажрибаларини билишга ва улардан ижодий фойдаланишга имкон беради. Жащон тарихига цивилизацияли ёндашув инсоният тараккиёти зУрликсиз ва инкилобий сакрашларсиз Ызига хос тадрижий йУлдан илгарилаб борганида жамият катта фойда кУриши, одамзод бошига турли ижтимоий офатлар тушмасдан ривожланиши мумкинлигини кУрсатади.

Ызбекистонннинг дунё цивилизациясига кУшилувининг асосий йУналишлари, мамлакатимиз истиклоли ва Ызига хос тадрижий тараккиёт йУлининг назарияси ва амалиёти И.А. Каримовнинг «Ызбекистоннинг Ыз истиклол ва тараккиёт йУли», «Ызбекистоннинг сиёсий-ижтимоий ва иктисодий истикболининг асосий йУналишлари», «Ызбекистон иктисодий ислощотларни чукурлаштириш йУлида», «Ызбекистон XXI аср бУса\асида: хавфсизликка тащдид, баркарорлик шартлари ва тараккиёт кафолатлари», «Ызбекистон XXI асрга интилмокда» каби асарлари, нутк ва маколаларида кенг ёритилган. Бу концепциянинг мощияти нимадан иборат?

Ызбекистоннинг миллий жищатдан мустакил бУлиши объектив зарурий жараён, аждодларимизнинг азалий орзуси, Ызбек халкининг буюк тарихий юту\идир. Бунда куйидагилар алощида эътиборга молик:

- Ызбекистон Конституциясининг кабул килиниши;
- миллий мустакиллик рамзлари былган давлат байроки, давлат мадщияси, давлат гербининг кабул килиниши;
- миллий давлатчилик демократик тизимининг шаклланганлиги;
- халкимиз табиат ато этган барча бойликларга эгалик щукукини Ыз кУлига олганлиги;
- миллий армия ва хавфсизлик тизими яратилганлиги;
- миллий кадриятларни тиклаш ва ривожлантириш.

Ызбекистон мустакиллигини мустащкамлаш, жамият щаётини тубдан ислощ этишнинг асосий тамойиллари Президент И.А. Каримов томонидан ишлаб чикилди. Бу жараённинг умуминсоний жищатлари ва жащон цивилизациясига хос томонларининг амалга ошиши муайян муддатни талаб килади. Бу муддатда амалга ошириладиган барча ишлар Утиш даври заруратидан келиб чикади.

Мустабид тызум даврида жащон цивилизациясидан ажратиб кУйилган Ызбекистон бу борада иккита ызвий йУналишда фаолият юритишга мажбур бУлмокда. Биринчидан, мустакилликни мустащкамлаш, миллий кадриятларни тиклаш ва асраб-авайлаш асосида Ызига хос ва Ызига мос йУлдан бориш. Иккинчидан эса, бу жараёнда умуминсоний кадриятларнинг устуворлигини таъминлаш, жащон цивилизацияси ютукларидан кенг фойдаланиш, демократик жамият куриш вазифаларини амалга оширмокда.

Бир карашда икки хил йУлга Ухшаб кУринган бу тараккиёт усули, аслида умумий жараённинг ызвий бо\лик икки жищати, бир-бирини такозо этадиган томонларнинг диалектикасидир. Ызбекистоннинг И.А. Каримов томонидан

асослаб берилган Ызига хос тараккиёт йУли куйидаги тамойилларни назарда тутади:

1) иктисоднинг сиёсатдан устуворлиги;

2) давлатнинг бош ислощотчи эканлиги;

3) конун устуворлиги;

4) кучли ижтимоий сиёсат;

5) бозор муносабатларига боскичма-боскич Утиш.

Ызбекистоннинг тадрижий тараккиёт йУли айрим давлатларнинг бозор муносабатларига «шок терапия»си усули билан Утиш тажрибасидан кескин фаркланади. Ызбекистоннинг мустабидликдан кутулган дастлабки даврдаги Ызига хос иктисодий ащволи, собик Иттифок даврида Улканинг хом-ашё етказиб беришга ихтисослашиши каби окир мерос билан бирга халкнинг минг йиллик тажрибаси, ундан келиб чикадиган хулосалар бозор муносабатларига тадрижий равишда боскичма-боскич Утишни такозо этди.

Иктисодий ислощотлар ва цивилизациялашган бозор. Ызок йиллар давомида шаклланган иктисодий структурада туб Ызгаришларни зудлик билан киска вакт ичида амалга оширишнинг салбий окибатлари олдини олишга ва пухта Уйланган стратегик режаларни амалга оширишга алощида эътибор берилди. Ислощотларнинг амалга оширилиши миллий манфаатлар учун хизмат килиши зарурлиги, одамлар ислощотлар учун эмас, балки ислощотлар одамлар учун хизмат килиши зарурлиги эътиборга олинди.

Ислощотлар амалга оширилгунга кадар республика ащолисининг аксарият кисми иктисодий жищатдан ночор ащволда бУлиб, мулкнинг давлат тасарруфидан чикарилиши ва хусусийлаштирилиши жараёнида ащолининг икки тоифага ажралиши, щаддан ташкари бойиб ва кашшоклашиб кетиши мукаррар равишда турли норозиликлар ва ижтимоий ларзаларни келтириб чикариши мумкин эди. Ана шуларни щисобга олиб, И.А. Каримов бозор муносабатларига Утишнинг мущим хусусиятларидан бири сифатида ащолини ижтимоий щимоялашга каратилган кучли сиёсат \оясини илгари сурди.

Бозор муносабатларини амалга ошириш бир неча боскичдан иборат килиб белгиланди. Щар бир боскичда маълум иктисодий тадбирлар амалга оширилди. Булар куйдагилардир:

- мулкни хусусийлаштириш;
- мулкнинг давлат тасарруфидан чикарилиши;
- мулкнинг хилма-хил шаклларини вужудга келтириш;
- аграр ислощотларни амалга ошириш;
- миллий валютани муомалага киритиш;
- янги иктисодий инфраструктуранинг яратилиши;
- ривожланган мамлакатлар билан щамкорликдаги кУшма корхоналарнинг барпо этилиши;
- инновация сиёсатини амалга ошириш;
- хорижий инвестиция, техника ва технологияларни мамлакат иктисодиётига жалб этиш ва бошкалар.

Хуллас, бозор муносабатларига Утишнинг маданий цивилизацияли характерга эга эканлиги Ызбекистон мустакиллигини мустащкамлашнинг мущим

хусусиятидир. Чинакам цивилизациялашган бозор муносабатлари, бозор воситалари факат юксак маънавият, юксак ахлокийлик ва ватанпарварлик негизларида барпо этилиши мумкин. Иктисодий ислощотларни амалга ошириш ва бозор муносабатларини шакллантиришда республикамизнинг бугунги щолати, имкониятларидан келиб чикиб, ислощотларнинг максади халк ва давлат муносабатлари томон йУналтирилди.

Ызбекистоннинг жащон щамжамиятига киришига имкон берадиган кулай шарт-шароитлари куйидагилардир:

- мамлакатнинг нищоятда кУп бойликларга эга эканлиги;
- саноат учун зарур былган хом ашё защираларининг кУплиги;
- ишчи кучларининг мУллиги;
- Ызбекистоннинг табиий — жУ\рофий кулай Урни;
- мамлакатдаги ижтимоий-сиёсий баркарорлик;

Ана шу имкониятларнинг рУёбга чикиши Ызбекистоннинг иктисодиёт сощасида жащон цивилизациясига кУшилиб бориши учун кенг истикболлар яратади.

Ызбекистонда амалга оширилаётган иктисодий ислощотлар негизида кишиларнинг мещнатга, мулкка, мещнат мащсулига былган муносабатини Ызгартириш \ояси ётади. Ызок йиллар давомида мещнатга былган карашларда бирёкламалик щукм суриб келди. Ишлаб чикариш воситаларига былган ижтимоий мулкчилик — кишилар мещнат фаоллигининг асоси барча ижтимоий иллатларнинг бош сабабчиси — хусусий мулкчилик деган нотУ\ри караш Ызини окламади. Шахсий манфаатдорликни инкор этиш, жамоа, жамият учунгина фаол мещнат килиш, иктисодиётни мафкуравий максадларга бУйсундириш; мещнат ракобати Урнига сохта мусобакани жорий этиш инсоннинг мещнатдан, Ыз-Ызидан ва жамиятдан бегоналашувига, бокимандалик кайфиятининг шаклланишига олиб келди. Бу эса жамият инкирозини тезлаштирди.

Ызбекистон шароитида бозор муносабатларини шакллантиришда мещнатга, мулкка ва инсоннинг Ыз-Ызига былган муносабатини тубдан Ызгартиришнинг назарий-фалсафий асосларини ишлаб чикиш зарурати вужудга келди ва бу И.А. Каримов асарларида Ыз ифодасини топди. Мещнат ва мещнатга муносабат сощасида катор янгиликлар жорий этилди. Мещнатга муносабатда хусусий мулкнинг Урни, мулкдорнинг жамият щаётидаги ащамияти янгича тушунила бошланди. Давлат ва жамиятнинг куч-кудрати фукароларнинг тадбиркорлиги, бойлиги, ишбилармонлигига бо\лик экани англаб олинди.

Цивилизацияли ривожланиш ва мулкий плюрализм. Бозор муносабатлари шароитида мащсулот сифати ва самарадорлигини яхшилашнинг мущим конуниятларидан бири ракобатли мущитни яратиш, кишиларда хУжайинлик щиссини шакллантириш, мещнат мащсулига эгалик килиш, шахсий манфаатдорлик ва уни давлат манфаатлари билан боклаш мущим тамойил сифатида жорий этила бошланди. Мещнатни ташкил этиш жараёнида кишиларнинг касбий мащорати, билими, тажрибаси, кУникма ва малакаси, мещнат маданияти, мещнатни ташкил этишга ижодий ёндашиш кишиларнинг мещнат ва мулкка былган муносабатини кУрсатувчи мезонга айланди.

Мулк нима? Щар бир инсон Ызининг онгли фаолиятида мулкка эга бУлишни Ыз олдига максад килиб кУяди. Бу мулк инсоннинг аклий ва жисмоний мещнат фаолиятида яратилган ва унинг баркарор яшаши учун кафолат берадиган моддий ва интеллектуал бойликдир.

Мулк авлоддан-авлодга мерос бУлиб Утиши щам мумкин. Мулк мулкдорнинг тасарруфида былган барча тирикчилик ва ишлаб чикариш воситаларидир. Мулкнинг шахсий, хусусий, жамоа, давлат мулки сингари шакллари мавжуд. Мулк эгаси Ыз тасарруфидаги мулкни авайлаб-асрайди, тежайди, ундан окилона фойдаланади ва муттасил равишда кУпайтиришга щаракат килади.

Бозор муносабатларига Утиш даврида давлат хусусий мулкни кУллаб-кувватлайди, мулкчиликнинг турли шаклларини ривожлантиради, хусусий мулк дахлсизлигини щукукий кафолатлайди, тадбиркорлик ва ишбилармонликни ривожлантириш учун имтиёзли кредитлар беришни йУлга кУяди. Бу эса уларнинг мулкдор бУлиши, Урта мулкдорлар синфининг шаклланиши учун кенг имконият яратади.

Мустакиллик шароитида аклий мещнат мащсули былган фан, санъат асарлари, дарсликлар, Укув кУлланмалари, таълим-тарбиянинг янги концепцияларини яратиш интеллектуал мулк щисобланади. Интеллектуал мулк эгаси Ыз мещнати мащсулини Ыз хощишича тасарруф этади. Бундай мулкнинг кадр-киммати, бащоси, сифати, жамиятда тутган Урни ракобатли мущитда яккол намоён бУлади. Интеллектуал мулкнинг талабгори, буюртмачиси давлат ва жамиятдир.

Мещнат жараёнида яратиладиган щар кандай мащсулот Ыз кийматига эга бУлади. +иймат мащсулотда Ыз ифодасини топадиган ходимнинг аклий ва жисмоний кучи, кобилияти, билими, сарфлаган вакти, хом ашё, ёкил\и, энергия, йУл харажатлари учун маблаки ва щоказолардир. Мулкдор мащсулот ишлаб чикаришга камрок харажат килиб, кУпрок фойда олишга интилади. Фойда бозор муносабатлари шароитида амал киладиган мущим конуниятлардан биридир. Хусусий мулкнинг ривожланишида фойда щал килувчи Урин тутади. Щозирги пайтда мещнат, мулк, фойда тушунчаларини фалсафий-иктисодий жищатдан теран идрок этиш, ёшлар дунёкарашида янгича иктисодий тафаккурни шакллантириш уларнинг жащон цивилизацияси андозаси талаблари даражасида фикр юритиши ва фаолият кУрсатиши учун замин яратади.

Ызбекистондаги демократик жараёнлар жащон цивилизацияси билан уй\унлашишнинг яна бир имкониятидир. Ызбекистоннинг жащон цивилизациясига кУшилиб боришида демократик жараёнларни ва ривожланган давлатларнинг сиёсий тажрибаларини ижодий Урганиш ва щаётга татбик этиш мущим Урин тутади.

Ызбекистон конунчилигини халкаро щукук талабларига мувофиклаштириш, нуфызли халкаро ташкилотларга аъзо бУлиш, щокимиятни конун чикарувчи, ижро этувчи, суд щокимиятларига бУлиш, мамлакат Президентини мукобиллик асосида сайлаш, фикрлар хилма-хиллиги ва кУппартиявийлик тизимини карор топтириш, демократик кадриятларни щаётга татбик этиш, Ызбекистоннинг жащон цивилизациясига кУшилиб бораётганидан далолат беради.

Ызбекистоннинг жащон цивилизациясига кириб боришидаги тажрибаларини фалсафий идрок этиш ва умумлаштириш айникса мущимдир. Президент И.А. Каримовнинг катор асарларида юксак маънавият жамият тараккиётида мущим омил эканлиги тУ\рисидаги \оя янгича фалсафий тафаккурнинг методологик асоси, жащон тараккиёти тажрибаларига таянишнинг ёркин намунасидир. Миллий \оя ва миллий мафкура Ызида мамлакатимизнинг жащон цивилизациясига кУшилиш назарияси, йУлларини яккол акс эттиради.

Ызбекистоннинг жащон цивилизациясига кУшилиш тажрибаси, унинг миллий \ояси ва мафкураси ривожланаётган мамлакатлар учун оламшумул ащамият касб этади. Щозирги замон цивилизациясининг мущим хусусиятларини ва Ызбекистоннинг цивилизацияли тараккиёт йУлидан жащон щамжамиятига кУшилиб боришини, миллий \оя ва мафкурани фалсафий идрок этиш талабаларда ватан туйкуси, маърифатпарварлик, миллий курур, бурч, масулият щиссини тарбиялашга ёрдам беради.

Таянч тушунчалар

+адрият, кадр, кадриятлар тизими, кадрлаш тамойиллари, кадрлаш мезонлари, Фан, илмий билим, фаннинг вужудга келиши, фан ва фалсафа, Марказий Осиё фани, фан ва маданият, фан ва иктисодиёт, фанда анъана ва янгиланиш, фан кадриятлари, олим кадри, билиш усуллари, эмпирик билим, назарий билим, ижтимоий-гуманитар фанлар, табиий фанлар, техника фанлари, илмий-техника инкилоби, илмий салощият, методология, Умумбашарий, минтакавий ва мащаллий муаммолар тушунчалари; демография; экология; экологик таназзул; экосистема; демографик портлаш; демографик сиёсат; футурология, цивилизация, жащон цивилизацияси, жащон щамжамияти, цивилизацияли ривожланиш, иктисодий ривожланиш, мулк, мещнат, мещнатга муносабат.

Такрорлаш учун саволлар

1. +адрият тушунчасининг мазмун-мощиятини кандай тушунасиз?
2. Собик Иттифокда кадриятларга муносабат кандай эди?
3. Ызбекистонда кадриятлар мавзусига ижобий муносабат кандай намоён бУлмокда?
4. +адриятлар тизими деганда нима назарда тутилади?
5. +адриятларнинг кайси шаклларини биласиз?
6. Фан нима?
7. Марказий Осиё олимларининг жащон фани ривожига кУшган щиссалари тУ\рисида нималарни биласиз?
8. Фан ва фалсафанинг Ызаро бо\ликлигини изощланг.
9. Ызбекистон мустакиллигининг фан тараккиётидаги ащамиятини тушунтиринг.
10. Фан-техника инкилоби нималарда намоён бУлади?

11. Баркамол инсон шахсини шакллантиришда илм-фан кандай ащамият касб этади?

12. Умумбашарий муаммоларнинг вужудга келиш сабаблари нимада?

13. Илмий-техника тараккиёти ва унинг социал окибатлари нималарда намоён бУлмокда?

14. Умумбашарий муаммоларда демографик омилнинг Урни кандай?

15. «Демографик портлаш» тушунчаси щакида нима дея оласиз?

16. Жащон цивилизациясининг асосий хусусиятлари нималарда намоён бУлади?

17. Тараккиётнинг Ызбек модели концепциясини кандай тушунасиз?

18. Жащон цивилизациясига киришда иктисодий сощадаги Ызгаришларнинг ащамияти кандай?

АДАБИЁТЛАР

1. Каримов И.А. Ызбекистон иктисодий ислощотларни чукурлаштириш йУлида. Т.: Ызбекистон, 1995.

2. Каримов И.А. Маънавий юксалиш йУлида. — Т., Ызбекистон, 1998.

3. Каримов И.А. Донишманд халкимизнинг мустащкам иродасига ишонаман. – Фидокор газетаси, 2000 йил 8 июн.

4. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. – Т., Ызбекистон, 2000.

5. Каримов И.А. Ызбекистон XXI аср бУса\асида: хавфсизликка тащдид, баркарорлик шартлари ва тараккиёт кафолатлари. - Т., «Ызбекистон», 1997.

6. Каримов И.А. Баркамол авлод — Ызбекистон тараккиётининг пойдевори. – Т., «Ызбекистон», 1997.

7. Каримов И.А. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. — Т., «Ызбекистон», 1999.

8. Ызбекистон XXI асрга интилмокда. – Т., «Ызбекистон», 2000.

9. Каримова Г. Политико-экономические реформУ в Ызбекистане: реалии и перспективУ. Т., 1995.

10. Мамашокиров С. Экологик таълим-тарбиянинг методологик масалалари. Т., 1993.

11. Назаров +. Аксиология: кадриятлар фалсафаси. — Т., Маънавият, 1998.

12. Эркаев А. Маънавият — миллат нишони. — Т., «Маънавият», 1999.

13. ОсновУ философии — Т., «Ызбекистон». 1998.

14. Фалсафа. — Т., «Шарк», 1999.

15. Печчеи А. Человеческие качества. М. 1985.

МУНДАРИЖА

1-мавзу. Фалсафанинг предмети ва асосий мавзулари. Фалсафий дунёкараш 3
2-мавзу. Мустакиллик ва фалсафий дунёкарашнинг янгиланиш зарурияти... 26
3-мавзу. Марказий Осиё фалсафаси, унинг жащон маданиятидаги Урни 37
4-мавзу. +адимги Шарк ва Антик дунё фалсафаси 52
5-мавзу. Урта асрлар ва янги давр Европа фалсафаси 63
6-мавзу. Марказий Осиёда XIV асрдан XX аср бошларигача иж-тимоий-фалсафий тафаккур, унинг жащон маданиятидаги Урни 77
7-мавзу. Щозирги замон фалсафаси ва унинг асосий окимлари 96
8-мавзу. Олам ва одам: фалсафий талкин 106
9-мавзу. Борлик фалсафаси.. 111
10-мавзу. Табиат фалсафаси 119
11-мавзу. Ривожланиш ва Ызаро алокадорликнинг умумий конуниятлари. Фалсафий конунлар.. 126
12-мавзу. Мавжудлик, Ызгариш, бо\ликликнинг асосий шакллари. Фалсафий категориялар.. 136
13-мавзу. Онг ва рущият. Билиш, унинг шакллари ва услублари 147
14-мавзу. Жамият ва инсон фалсафаси... 167
15-мавзу. Маънавият, маданият ва мафкура. 181
16-мавзу. +адриятлар, сиёсат ва щукук, фан ва илмий-техник инкилоб глобал муаммолари 205